



وزارة اوقاف وامن الاسلامي، الكويت



موسوعة فقهية

جلد - ۴

استیعافیة - اشتیاء

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۴

استعاذہ — اشتہاء

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۹-۵۱	استعاذہ	۳۲-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	متعلقہ الفاظ	۲
۳۹	استعاذہ کا شرعی حکم	۳
۳۹	استعاذہ کی شریعت کی حکمت	۴
۴۰	استعاذہ کے مقامات	
۴۰-۴۴	قرآن کریم کے لئے استعاذہ	۵-۳
۴۰	استعاذہ کا حکم	۶
۴۰	محفل استعاذہ	۷
۴۱	استعاذہ میں جبر و انحاء	۸
۴۲	بعض وہ مقامات جن میں استعاذہ مستحب ہے	۹
۴۲	انحاء کا مفہوم	۱۰
۴۲	استعاذہ کے الفاظ کیا ہیں اور ان میں افضل کون ہے؟	۱۱
۴۳	استعاذہ پر وقف	۱۲
۴۳	تلاوت کے منقطع ہو جانے پر تعوذ کا اعادہ	۱۳
۴۳	بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ	۱۴
۴۳	بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ کے الفاظ	۱۵
۴۵	حصول طہارت کے لئے استعاذہ	۱۶
۴۶	مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت استعاذہ	۱۷
۴۶-۵۰	نماز میں استعاذہ	۱۸-۲۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۶	استعاذہ کا حکم	۱۸
۴۷	نماز میں استعاذہ کا موقع	۱۹
۴۷	نماز میں استعاذہ کس کے تالیح ہے؟	۲۰
۴۷	تعوذ کا چھوٹ جانا	۲۱
۴۷	نماز کے اندر استعاذہ میں جبر ہر	۲۲
۴۸	ہر رکعت میں استعاذہ کی تکرار	۲۳
۴۹	نماز میں استعاذہ کے الفاظ	۲۴
۵۰	مقدمہ کی استعاذہ	۲۵
۵۰	خطبہ جمعہ میں استعاذہ	۲۶
۵۰	نماز عید میں استعاذہ کا موقع	۲۷
۵۰	نماز جنازہ میں استعاذہ کا حکم اور محل	۲۸
۵۰	کس کی پناہ لی جائے	۲۹
۵۱	استعاذہ کن چیزوں سے کیا جائے	۳۰
۵۱	پناہ طلب کرنے والے کو پناہ دینا	۳۱
۵۱	تعوذیہ امت باندھنا	۳۲
۵۳-۵۴	استعارہ	۳-۱
۵۴	تعریف	۱
۵۴	استعارہ کا شرعی حکم	۲
۵۴	عارفینے کے آداب	۳
۵۵-۵۴	استعانت	۸-۱
۵۴	تعریف	۱
۵۴	اجمالی حکم	۲
۵۴	قتال میں غیر مسلموں سے استعانت	۵
۵۵	غیر قتال میں غیر مسلموں سے استعانت	۶
۵۵	باغیوں سے اور ان کے خلاف استعانت	۷
۵۵	عبادت میں دوسرے سے استعانت	۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۵	استعطاء	
	دیکھئے: عطاء، عطیہ	
۵۶-۵۶	استعلاء	۴-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۶	متعلقہ الفاظ: تکبر	۲
۵۶	اجمالی حکم	۳
۵۶	بحث کے مقامات	۴
۵۷-۵۸	استعمال	۹-۱
۵۷	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ: استجار	۲
۵۷	اجمالی حکم	۳
۵۷	مواد کا استعمال اور اس کی صورتیں	۴
۵۷	الف: پانی کا استعمال	۴
۵۷	ب: خوشبو استعمال کرنا	۵
۵۷	ج: مرد و جانوروں کی کھالوں کا استعمال	۶
۵۸	د: سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال	۷
۵۸	موجب ضمان استعمال	۸
۵۸	انسان سے کام لینا	۹
۵۹-۷۵	استغاثہ	۲۸-۱
۵۹	تعریف	۱
۵۹	متعلقہ الفاظ: استخارہ، استعانت	۲
۵۹	استغاثہ کا حکم	۳
۶۰	اللہ تعالیٰ سے استغاثہ	۵
۶۱	رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ	۶
۶۲	مخلوق سے استغاثہ کے اقسام	۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۶۲	پہلی صورت	۴۷
۶۵	دوسری صورت	۱۲
۶۶	تیسری صورت	۳۳
۶۷	چوتھی صورت	۱۳
۶۸	ما انک سے استغاثہ	۱۵
۶۸	جنات سے استغاثہ	۱۶
۶۸	استغاثہ کرنے والوں کی قسمیں	۱۷
۷۰	کفار کے ساتھ جنگ میں کفر سے مدد لینا	۱۹
۷۰	جانور کا استغاثہ	۲۰
۷۰	استغاثہ کرنے والے کی حالت	۲۱
۷۲	استغاثہ کرنے والے کی بلاکت کا اٹھان	۲۳
۷۲	استغاثہ کرنے والے کی فریادری سے باز رہنے والے کا حکم	۲۴
۷۲	قریب الہلاک ہونے کی حالت میں استغاثہ	۲۴
۷۳	حد قائم کرنے کے وقت استغاثہ	۲۵
۷۳	غصب کے وقت استغاثہ	۲۶
۷۴	زمانہ پر اگر لو میں استغاثہ	۲۸
۷۶-۷۵	استغراق	۷-۱
۷۵	تعریف	۱
۷۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۷۵	استغراق پر دلالت کرنے والے الفاظ	۵
۸۹-۷۶	استغفار	۳۵-۱
۷۶	تعریف	۱
۷۷	متعلقہ الفاظ: توبہ، دعا	۲
۷۷	استغفار کا شرعی حکم	۳
۷۸	استغفار مطلوب	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۸	استغفار کے الفاظ	۶
۷۹	نبی اکرم ﷺ کا استغفار	۸
۸۰	طہارت میں استغفار	۹-۱۰
۸۰	اول: بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد استغفار	۹
۸۰	دوم: وضو کے بعد استغفار	۱۰
۸۱	مسجد میں داخل ہوتے وقت اور نکلنے وقت استغفار	۱۱
۸۱-۸۴	نماز میں استغفار	۱۲-۱۷
۸۱	اول: آغاز نماز میں استغفار	۱۲
۸۲	دوم: رکوع و سجود اور دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی حالت میں استغفار	۱۳
۸۳	سوم: قنوت میں استغفار	۱۶
۸۳	چہارم: قعدہ اخیرہ میں تشہد کے بعد استغفار	۱۷
۸۳	نماز کے بعد استغفار	۱۸
۸۴	استسقاء میں استغفار	۱۹
۸۵	مردوں کے لئے استغفار	۲۱
۸۶	نحیبت سے استغفار	۲۲
۸۶	مومنوں کے لئے استغفار	۲۵
۸۷	کافر کے لئے استغفار	۲۶
۸۷	استغفار کے ذریعہ گناہوں کی معافی	۲۸
۸۸	سوتے وقت استغفار	۳۰
۸۸	چھینکے پر دعا دینے والے کے لئے دعا مغفرت	۳۱
۸۹	کاموں کے آخر میں استغفار	۳۲
۹۰	استغفار	
	دیکھئے: استسما	
۹۰-۹۳	استغفار	۱-۱۰
۹۰	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۰	اجمالی حکم	۲
۹۱	حدیث مستفیض	۸
۹۲	بحث کے مقامات	۰
۹۲	استغناء	
	دیکھئے: نقوی	
۹۲-۱۰۵	استغناح	۱۹-۱
۹۲	تعریف	
۹۲	نفوی معنی	
۹۳	اصطلاحی معنی	۲
۹۳	استغناح نماز	۳
۹۳	متعلقہ الفاظ: ثناء	۴
۹۳	استغناح کا حکم	۵
۹۵-۹۹	استغناح کے منقول الفاظ	۸-۶
۹۶	”و اما من المسلمین“ کہا جائے یا ”اول المسلمین“؟	۷
۹۸	پہنچیدہ الفاظ سے متعلق متباد کے مذہب	۸
۹۹-۱۰۲	دعاء استغناح پڑھنے کی کیفیت اور اس کا موقع	۱۲-۹
۹۹	دعاء استغناح آہستہ پڑھنا	۹
۹۹	نماز میں استغناح کا موقع	۱۰
۱۰۰	مقتدی کے لئے دعاء استغناح	
۱۰۱	مستہوق کے لئے دعاء استغناح	۲
	وہ نمازیں جن میں دعاء استغناح ہے اور وہ نمازیں جن میں	۱۶-۱۳
۱۰۲-۱۰۳	دعاء استغناح نہیں	
۱۰۳	اول: نماز جہاد میں استغناح	۴
۱۰۳	۱۰: نماز عید میں استغناح	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۳	سوم: نوافل میں استفتاح	۱۶
۱۰۴	تاوت کرنے والے کا استفتاح	۱۷
۱۰۴	استفتاح بمعنی نصرت طلب کرنا	۱۸
۱۰۴	استفتاح بمعنی غیب کا علم طلب کرنا	۱۹
۱۰۵-۱۰۶	استفراش	۳-۱
۱۰۵	تعریف	۱
۱۰۵	متحاۃ التاۃ: استفتاح	۲
۱۰۶	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۰۶-۱۰۸	استفسار	۷-۱
۱۰۶	تعریف	۱
۱۰۶	متحاۃ التاۃ: سوال، استفسار	۲
۱۰۸-۱۰۷	اجمالی حکم	۴-۶
۱۰۷	اہل اصول کے یہاں اس کا حکم	۴
۱۰۷	فقہاء کے یہاں اس کا حکم	۵
۱۰۷	بحث کے مقامات	۷
۱۰۸-۱۱۰	استفصال	۸-۱
۱۰۸	تعریف	۱
۱۰۸	متحاۃ التاۃ: استفسار، سوال	۲
۱۰۹-۱۱۰	اجمالی حکم	۴-۷
۱۰۹	اصولیین کے نزدیک اس کا حکم	۴
۱۰۹	فقہاء کے نزدیک اس کا حکم	۵
۱۱۰	بحث کے مقامات	۸
۱۱۰-۱۱۱	استفتاء	۳-۱
۱۱۰	تعریف	۱
۱۱۰	اجمالی حکم	۲
۱۱۱	بحث کے مقامات	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۲	دلائل قبلہ کا سنبھالنا	۲۶
۱۲۲	قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنا	۲۷
۱۲۳	اجتہاد میں شک اور اجتہاد کی تہدیلی	۲۸
۱۲۴	قبلہ کے بارے میں اجتہاد میں اختلاف	۲۹
۱۲۴	مجتہد پر قبلہ کا غلطی ہونا	۳۰
۱۲۴	تحریٰ و نماز سے قبل قبلہ کا غلطی ہونا	۳
۱۲۵	تحریٰ کا ترک کرنا	۳۲
۱۲۶	تحریٰ کرنے والے کے لئے سمت قبلہ صحیح ہونے کا ظہور	۳۳
۱۲۶	قبلہ کے بارے میں تھید	۳۴
۱۲۶	ترک تھید	۳۵
۱۲۷	ماہیت شخص اور انتہائی تاریکی میں گرفتار شخص کا استقبال قبلہ	۳۶
۱۲۷	قبلہ کے بارے میں غلطی کا واضح ہونا	۳۷
۱۲۷	نماز میں استقبال قبلہ سے غائب ہونا	۳۸
۱۲۹	سفر میں سواری پر عمل پڑھنے والے کا استقبال قبلہ	۳۹
۱۲۹	سفر میں پیدل چلتے ہوئے عمل نماز پڑھنے والے کا استقبال قبلہ	۴۰
۱۳۰	کشتی وغیرہ پر فرض نماز پڑھنے والے کا استقبال قبلہ	۴۱
۱۳۰	نماز کے علاوہ حالتوں میں استقبال قبلہ	۴۲
۱۳۰	نماز میں غیہ قبلہ کا استقبال	۴۳
۱۳۱	نماز کے علاوہ حالتوں میں غیہ قبلہ کی طرف متوجہ ہونا	۴۴
۱۳۲ - ۱۳۳	استقراء	۴ - ۱
۱۳۲	تعریف	۱
۱۳۲	متعلقہ اثناء: قیاس	۲
۱۳۲	اجمالی حکم	۳
۱۳۳ - ۱۳۵	استقرائش	۴ - ۱
۱۳۳	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۳	معاذہ النظارۃ استدانہ	۲
۱۳۴	اجمالی حکم	۳
۱۳۵	بحث کے مقامات	۴
۱۳۶ - ۱۳۹	استقسام	۸-۱
۱۳۶	تعریف	۱
۱۳۶	معاذہ النظارۃ مرق، فیہ، قال قرء، کبانت	۲
۱۳۸	استقسام کا شرعی حکم	۷
۱۳۹	استقسام کے بجائے شریعت کا استخارہ کو حایل قرار دینا	۸
۱۳۹	۱. تقابل	
	۲. کہنے: "نہر"	
۱۳۹	اسکاب	
	۳. کہنے: "نذوق، نذوق"	
۱۴۰ - ۱۴۱	استام	۲-۱
۱۴۰	تعریف	۱
۱۴۰	اجمالی حکم	۲
۱۴۱ - ۱۴۲	استلحاق	۲-۱
۱۴۱	تعریف	
۱۴۱	استلحاق کا شرعی حکم	۲
۱۴۳ - ۱۵۷	استماع	۳۱-۱
۱۴۳	تعریف	۱
۱۴۳	معاذہ النظارۃ سماع، استراق السمع، تجسس، انصات	۲
۱۴۳ - ۱۵۷	استماع کی قسمیں	۳۱-۳
۱۴۳ - ۱۵۴	پہلی قسم: انسان کی آواز کو بغور سننا	۲۳-۳
۱۴۳ - ۱۵۷	دوئم: قرآن کریم کا سننا	۱۱-۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۳	الف: نماز کے پڑھنے پر قرآن کریم کو بغور سننے کا حکم	۳
۱۴۴	ب: پڑھنے پر قرآن کو بغور سننے کے لئے اس کی آیات کا مطالعہ کرنا	۵
۱۴۵	ج: غیر شرعی آیات کا سننا	۷
۱۴۷	د: ذکر کا قرآن سننا	۹
۱۴۷	ہ: نماز میں قرآن سننا	۱۰
۱۴۷	و: آیت تہجد کا سننا	۱۱
۱۴۷-۱۵۵	ز: غیر قرآن کریم کا سننا	۲۳-۲۲
۱۴۷	الف: خطبہ جمعہ سننے کا حکم	۲
۱۴۹	ب: عورت کی آواز سننا	۵
۱۴۹	ج: گانا سننا	۶
۱۵۰	د: نفس کو راحت پہنچانے کے لئے گانا	۷
۱۵۲	ہ: مہمان کے لئے غفر خوانی	۲۲
۱۵۴	و: تجوید غزوات سے متعلق حکام کا سننا	۲۳
۱۵۵	دوسری قسم: حیوانات کی آواز سننا	۲۴
۱۵۶-۱۵۷	تیسری قسم: جمادات کی آوازوں کا سننا	۲۵-۳۱
۱۵۵	اول: موسیقی کا سننا	۲۶
۱۵۵	الف: دف اور اس جیسے بھائے جانے والے آلات کا سننا	۲۷
۱۵۷	ب: بانسری اور اس جیسے چوبک بھائے جانے والے آلات کا سننا	۲۹
۱۵۷	ج: اصل آواز اور اس کی بارش کا سننا	۳۰
۱۵۸	استمنا	۳۱-۳۰
۱۵۹	تعریف	
۱۵۹	برائی حکم	۲
۱۵۹	بحث کے مقامات	۳
۱۵۹-۱۶۴	استمنا	۱۵-۱
۱۵۹	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۹-۱۶۰	استمناء کے وسائل	۵-۳
۱۵۹	مشت رتیٰ نہا	۴
۱۶۰	آگے کی ٹھکانہ کے مادیہ و عیبوں میں مباشرت نہ کرنے کی غارت نہا	۵
۱۶۰	اثر رتیٰ نہا کی وجہ سے نہا نہا	۶
۱۶۱	اثر رتیٰ نہا سے عورت کا نہا نہا	۷
۱۶۱	روزہ پر اثر رتیٰ نہا کا اثر	۸
۱۶۳	عکاف پر استمناء کا اثر	
۱۶۳	حج و عمرہ میں استمناء کا اثر	۲
۱۶۳	بیوی کے توسط سے اثر رتیٰ نہا نہا	۳
۱۶۳	اثر رتیٰ نہا کی نہا	۵
۱۶۶-۱۶۵	استمہال	۵-۱
۱۶۵	تعریف	
۱۶۵	استمہال کا حکم	۲
۱۶۵	الف: حارہ استمہال	۲
۱۶۵	ب: حارہ استمہال	۲
۱۶۶	استمہال میں بی بی مہلت کی مدت	۳
۱۶۶	مہلت طلب کرنے والے کی درخواست قبول نہ کرنے کا حکم	۵
۱۶۶	استمہال	
	دیکھیے: ۱۱۱۱	
۱۶۷-۱۶۵	استناب	۱۶-۱
۱۶۷	تعریف	
۱۶۷	استناب، خسی	۲
۱۶۷-۱۶۰	بول: نماز میں ٹیک لگانے کے احکام	۶-۳
۱۶۷	الف: فرض نماز میں ٹیک لگانا	۳
۱۶۸	ب: وقت ضرورت فرض نماز میں ٹیک لگانا	۴
۱۶۸	ج: نماز میں بیٹھنے کے درمیان ٹیک لگانا	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۹	و: ظلی نماز میں یساکا	۶
۱۶۹-۱۷۰	وہم: نماز کے علاوہ میں ٹیک لگانے کے احکام	۷-۸
۱۶۹	لغ: باغی ٹھمن کا نیند کی حالت میں ٹیک لگانا	۷
۱۶۹	ب: قبر سے یساکا	۸
۱۷۰	استناب: بمعنی استدلال	۹
۱۷۰	استناب: بمعنی دلیل کو لوٹ کر ماضی میں حکم ثابت کرنا	۱۰
۱۷۲	استناب: "تین کے درمیان فرق	۲
۱۷۲	یک اعتبار سے ماضی کی طرف مہرب ہو کر اور دوسرے اعتبار سے نہ ہونا	۳
۱۷۳	نق: موقوف میں امارت کو ماضی کی طرف مہرب قرار دینے کا نتیجہ	۴
۱۷۴	استناب: نماں کہاں ہوتا ہے	۵
۱۷۵	حقہ کے فتح کرے اور ان کو فتح ہو جانے میں استناب	۷
۱۷۶-۱۷۵	استنباط	۱-۴
۱۷۵	تعریف	
۱۷۶	متعلقہ الفاظ: استنباط، تخریج، بحث	۲
۱۷۶	بحث کے مقامات	۵
۱۷۷	استنار	
	ب: کہتے: استنار	
۱۷۸-۱۷۷	استنار	۱-۳
۱۷۷	تعریف	
۱۷۷	اجمالی حکم	۲
۱۷۸	بحث کے مقامات	۳
۱۷۸-۱۹۳	استنباط	۱-۳۵
۱۷۸	تعریف	
۱۷۹	متعلقہ الفاظ: استنباط، استنار، استنباط، استنباط	۲
۱۷۹	استنباط کا حکم	۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۸۱	وجوب استنجاء کے تاکمین کے نزدیک اس کے وجوب کا وقت	۸
۱۸۱	وضو سے استنجاء کا تعلق اور ان دونوں کے درمیان ترتیب	۹
۱۸۲	تیمم سے استنجاء کا تعلق اور ان دونوں کے درمیان ترتیب	۱۰
۱۸۲	جس شخص کو انکی حدیث ہوا اس کے استنجاء کا حکم	۱
۱۸۳	استنجاء کرنے کا سبب	۱۲
۱۸۳	غیر معاد نکلنے والی مٹی	۱۳
۱۸۳	غیر معاد میں سے خون، پیپ اور اس جیسی چیزیں	۱۴
۱۸۴	سہمیں کے متبادل نثرج سے نکلنے والی چیز	۵
۱۸۴	مذی	۱۶
۱۸۴	دوی	۷
۱۸۵	رتج	۱۸
۱۸۵	پانی کے ذریعہ استنجاء	۱۹
۱۸۶	پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں سے استنجاء کرنا	۲۰
۱۸۶	پتھر میں سے استنجاء کے بجائے پانی سے جو اس فصل ہے	۲
۱۸۷	استنجاء اس چیز کے ذریعہ کیا جائے	۲۲
۱۸۸	کیا استنجاء محل کو پاک کرے؟	۲۳
۱۸۹-۱۸۹	وہ جگہیں جہاں استنجاء کافی نہیں	۲۵-۲۷
۱۸۹	الف: نثرج پر پاؤں سے نکلنے والی نجاست	۲۵
۱۸۹	ب: نجاست کا پھیل کر نثرج سے آگے بڑھ جانا	۲۶
۱۸۹	ج: عورت کا ارلہ نجاست کے لئے پتھر استعمال کرنا	۲۷
۱۹۰	وہ چیز جس سے استنجاء ممنوع ہے	۲۸
۱۹۱	جن چیزوں سے استنجاء حرام ہے ان سے استنجاء کرنا کافی ہے یا نہیں	۲۹
۱۹۵-۱۹۴	استنجاء کا طریقہ اور اس کے آداب	۳۰-۳۵
۱۹۴	اہل بنا میں ہاتھ سے استنجاء کرنا	۳۰
۱۹۴	دوم: بوقت استنجاء پر دو کرنا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۲	۶۰: تناء حاجت کی جگہ سے منتقل ہوا	۳۲
۱۹۳	چارم: حاست استیاء میں استقبال قبلہ نہ کرنا	۳۳
۱۹۳	چشم: استیاء	۳۴
۱۹۳	۴۸: چشم: بھیجیں ماما اور دوسرے کو تم کرنا	۳۵
۱۹۴-۱۹۴	استغفار	۵-۱
۱۹۴	تعریف	
۱۹۴	مناقضہ اناطہ: استغفار، استیاء	۲
۱۹۴	اجمالی حکم	۴
۱۹۴	بحث کے مقامات	۵
۱۹۵-۱۹۵	استساق	۳-۱
۱۹۵	تعریف	
۱۹۵	اجمالی حکم	۲
۱۹۵	بحث کے مقامات	۳
۱۹۸-۱۹۶	استغفار	۹-۱
۱۹۶	تعریف	
۱۹۶	مناقضہ اناطہ: استغفار	۳
۱۹۶	اجمالی حکم	۴
۱۹۸	منی سے نکلا	۸
۱۹۸	بحث کے مقامات	۹
۱۹۸	استغناء	
	۱۰: لکھے: استیاء	
۱۹۹-۱۹۹	استساق	۳-۱
۱۹۹	تعریف	
۱۹۹	اجمالی حکم	۲
۱۹۹	بحث کے مقامات	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۹	استہزا۱	
	دیکھئے: اختلاف	
۲۰۰-۲۰۰	استہزاک	۴-۱
۲۰۰	تقریف	۱
۲۰۰	معاذہ التماظ۱: ۲۱۵	۲
۲۰۰	کن چیزیں ہیں سے استہزاک ہوتا ہے	۳
۲۰۰	استہزاک کا اثر	۴
۲۰۱-۲۰۱	استہزال	۲۳-۱
۲۰۱	تقریف	
۲۰۱-۲۰۱	علامات حیات	۸-۲
۲۰۱	الف: چینا	۲
۲۰۱	ب: چیننا ۱۰۰: ۱۰۰	۳
۲۰۲	ج: سانس لینا	۴
۲۰۲	د: حرکت کرنا	۵
۲۰۲	ه: لمبی حرکت	۶
۲۰۲	و: معمولی حرکت	۷
۲۰۲	ز: خٹائی	۸
۲۰۲	اجہال کا اثبات	۹
۲۰۳	تین کی کوئی	۱۳
۲۰۳	نوزائیدہ بچے کا نام رکھنا	۶
۲۰۵	مرے ۱۰ لے نوزائیدہ بچے کو نسل ۱۰ بنا، اس پر شمار جتنا روپڑا احسانہ اس کو نفع رسا	۷
۲۰۶	نوزائیدہ بچہ کی وراثت میں اجہال کا اثر	۸
۲۰۶	پیٹ کے بچے کو نقصان پہنچانا جبکہ وہ اجہال کے بعد مر جائے	۹
۲۰۶	ظہور سے پہلے کا حکم	۲۰
۲۰۶	ظہور کے بعد کا حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۷	مکمل مکھنے کے بعد زیارتی کرنا	۲۲
۲۰۷	جس بچہ پر زیارتی کی جائے اس کے اجمال کے بارے میں اختلاف	۲۳
۲۰۸-۲۰۸	استیواء	۲-۱
۲۰۸	تعریف	
۲۰۸	جمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۱۹-۲۰۹	استیاء	۱۸-۱
۲۰۹	تعریف	
۲۰۹	متعلقہ الفاظ: تحلیل لائن	۲
۲۰۹	مسواک کے مشروع ہونے کی حکمت	۳
۲۰۹	مسواک کرنے کا شرعی حکم	۴
۲۱۸-۲۱۱	طہارت میں مسواک کرنا	۶-۵
۲۱۱	ہنسو	۵
۲۱۱	تیمم اور غسل	۶
۲۱۱	نماز کے لئے مسواک کرنا	۷
۲۱۲	روزہ دار کے لئے مسواک کرنا	۸
۲۱۲	۵۰۰ قرآن کر کے وقت مسواک کرنا	۹
۲۱۳	مسواک کے تحتب ہوئے کے بعد بے موقع	۱۰
۲۱۳	مسواک سے بیخ کی ہو	
۲۱۳	دونکڑیاں جن کی مسواک کرنا ممنوع یا مکروہ ہے	۲
۲۱۵	مسواک کی صفت	۳
۲۱۵	نکڑی کے علاوہ سے مسواک کرنا	۴
۲۱۶	مسواک کرے کا طریقہ	۵
۲۱۷	مسواک کرے کے آداب	۶
۲۱۷	بار بار مسواک کرنا، اور اس کی ریاء و سے ریاء و اور کم سے کم مقدار	۷
۲۱۸	مسواک کا مہ کوٹوں آلودہ کرنا	۸

فقیرہ	عنوان	صفحہ
	استیام	۲۱۸
	دیکھئے: سوم	
	استیداع	۲۱۸
	دیکھئے: بیعت	
	استیطان	۲۱۸
	دیکھئے: اعلیٰ	
۷-۱	استیعاب	۲۱۹-۲۲۰
۱	تعریف	۲۱۹
۲	متعلقہ الفاظ: اسباق، استغراق	۲۱۹
۳-۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲۱۹-۲۲۰
۴	الف: استیعاب واجب	۲۱۹
۵	ب: استیعاب محتمل	۲۲۰
۷	ج: استیعاب مکرر	۲۲۰
۲۵-۱	استیفاء	۲۲۱-۲۲۲
	تعریف	۲۲۱
۲	متعلقہ الفاظ: قبض	۲۲۱
۳	استیفاء کا امر اور حوالہ سے ربط	۲۲۱
۴	استیفاء کا حق اس کو ہے	۲۲۱
۵-۱۲	حقوق اللہ کی وضاحت	۲۲۲-۲۲۳
۵-۹	اول: حدود کا اجراء	۲۲۲-۲۲۳
۶	الف: حد رہا کے اتہاء فی بیعت	۲۲۲
۷	ب: حد نہ رہا اب پیسے فی حد کے اتہاء کا طریقہ	۲۲۲
۸	ج: حد سرقہ جاری کرنے کا طریقہ	۲۲۳
۹	د: اتہاء حد و دی جگہ	۲۲۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۳	دوم: بغیر میراث کا اجراء	۱۰
۲۲۴	سوم: اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی وصولیابی	۱۱
۲۲۴	الف: زکوٰۃ کی وصولی	
۲۲۵	ب: کفار و مرتدوں کی وصولیابی	۲
۲۲۳-۲۲۶	حقوق العباد کی وصولیابی	۲۳-۱۳
۲۲۸-۲۲۶	۱۔ مال: قصاص ایما	۱۶-۱۳
۲۲۶	الف: جان کے قصاص لیے کا طریقہ	۴
۲۲۷	ب: قصاص لیے میں تاج	۵
۲۲۸	ج: مان کے مال و میں قصاص لیے کا وقت	۶
۲۲۳-۲۲۸	دوم: بندوں کے مالی حقوق کی وصولیابی	۲۳-۱۷
۲۲۸	الف: دوسرے کے مال سے حق کو عمومی طور پر وصول کرنا	۷
۲۳۱	ب: مرتبین ہاشمی نمرہوں سے رہن کی قیمت وصول کرنا	۹
۲۳۲	ج: قیمت وصول کرنے کے لئے جمع کوردکنا	۲۰
۲۳۲	د: اجارہ میں حق کی وصولیابی	۲
۲۳۲	۱۔ منفعت وصول کرنا	۲
۲۳۲	۲۔ اثرت وصول کرنا	۲۲
۲۳۳	۳۔ عاریت پر لیے مالے کا عاریت کے سامان کی منفعت کو حاصل کرنا	۲۳
۲۳۴-۲۳۳	وصولیابی میں نیا بہت	۲۵-۲۴
۲۳۴	۱۔ تہہ: قائم کرے میں امام کا حق کو نلیہ متر رسا	۲۴
۲۳۴	۲۔ وصولیابی میں نکاح	۲۵
۲۳۴-۲۳۴	۱۔ استیلاء	۲۳-۱
۲۳۴	تحریف	
۲۳۴	۱۔ متعلقہ اتنا طہ دیار و غصب، وضع یر، بیعہ، احرار	۲
۲۳۵	۲۔ استیلاء کا شرعی حکم	۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۳۵	ملیت میں استیلاء کا اثر	۸
۲۳۷	مسلمانوں کے مال پر حربی کفار کا استیلاء	۵
۲۳۹	اسلامی ملک پر کفار کا استیلاء	۱۶
۲۳۹	مسلمان کے مال پر استیلاء کے بعد حربی کا اسلام لانا	۷
۲۴۰	مال مباح پر استیلاء	۹
۲۴۱	اقسام استیلاء	۲
۲۴۸-۲۴۲	استیلاء	۱۹-۱
۲۴۲	تعریف	
۲۴۲	متعلقہ الفاظ: حق، تدبیر، ثابت، قہری	۲
۲۴۳	استیلاء کا شرعی حکم اور اس کے شروع ہونے کی حکمت	۶
۲۴۴	ام ولد کی اس اصطلاح کا حکم جو اس کے آقا کے علاوہ سے ہو	۷
۲۴۴	استیلاء کا حقیق کس چیز سے ہوتا ہے اور اس کے شرائط	۸
۲۴۴	ام ولد میں آقا کن چیز میں شامل ہے	۹
۲۴۵	آقا کن چیز میں شامل نہیں ہے	۱۰
۲۴۵	ام ولد بنائے میں، ختلاف، ین کا اثر	
۲۴۶	ام ولد کے مخصوص احکام	۲
۲۴۶	الف: عدت	۲
۲۴۶	ب: ہجر	۳
۲۴۶	ام ولد کی جنایت	۳
۲۴۷	ام ولد کا قتل جنایت	۵
۲۴۷	ام ولد کے اس زمین پر جنایت جو اس کے آقا سے ہو	۶
۲۴۷	ام ولد پر جنایت	۷
	آقا کی زندگی میں ام ولد کی موت کا خود اس پر اور آقا کے علاوہ سے	۸
۲۴۸	ہونے والے اس کے بچے پر اثر	
۲۴۸	ام ولد کے حق میں یا ام ولد کے لئے وصیت	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۸	اسر	دیکھیے: اسری
۲۴۹-۲۵۷	اسرار	۲۲-۱
۲۴۹	تعریف	۱
۲۴۹	تعاقد التماثل: مخافتہ، جبر، کتمان، انشاء	۲
۲۵۰-۲۵۷	اسرار کا شرعی حکم	۲۲-۶
۲۵۳-۲۵۰	اہل: اسرار میں اپنی ذات کو سناتے کے لحاظ سے	۱۶-۶
۲۵۲-۲۵۰	عبادت میں اسرار	۵-۶
۲۵۰	سزائی نمازیں	۶
۲۵۰	اقوال نماز میں اسرار	۷
۲۵۰	الف: عجیبہ تحریر	۷
۲۵۱	ب: دعا، افتتاح	۸
۲۵۱	ج: آہود	۹
۲۵۱	د: رعت کے شروع میں غیر مقتدی کا بسم اللہ پڑھنا	۱۰
۲۵۱	ه: قرأت فاتحہ	
۲۵۲	و: نام، مقتدی اور منفذ کا آمین کہنا	۲
۲۵۲	ز: رکوع کی تسبیح	۳
۲۵۲	ح: رکوع سے پہلے پڑھتے ہوئے "سبح اللہ من حمد" اور "ربنا لک الحمد" کہنا	۴
۲۵۲	ط: عبادوں کی تسبیح	۵
۲۵۲	خارج نماز میں آہود، مسئلہ نہ آتا	۶
۲۵۷-۲۵۳	دوم: افعال میں اسرار	۲۲-۱۷
۲۵۳	زکوٰۃ	۷
۲۵۳	صدقات مائلہ	۸
۲۵۳	قیام میل	۹
۲۵۵	نماز سے باہر کی عبادتیں اور ان کا	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۶	قسم میں اسرار	۲۱
۲۵۶	طاق میں اسرار	۲۲
۲۴۹-۲۵۷	اسراف	۲۸-۱
۲۵۷	تعریف	۱
۲۵۷	متعلقہ الفاظ: تہذیب، سقہ	۲
۲۵۹	اسراف کا حکم	۵
۲۶۸-۲۶۹	طاعات میں اسراف	۱۱-۶
۲۶۵-۲۶۹	اول: عبادات بدنیہ میں اسراف	۹-۶
۲۶۹	الف: غصہ میں اسراف	۶
۲۶۲	ب: خسر میں اسراف	۸
۲۶۳	ج: نماز اور روزہ میں اسراف	۹
۲۶۸-۲۶۵	دوم: عبادات مالیہ میں اسراف	۱۱-۱۰
۲۶۵	الف: صدقہ میں اسراف	۹
۲۶۷	ب: وصیت میں اسراف	
۲۶۸	سوم: جنگ کے موقع پر دشمن کا خون بہانے میں اسراف	۱۲
۲۷۱-۲۶۹	مباح چیزوں میں اسراف	۱۳-۱۴
۲۶۹	الف: کھانے پینے میں اسراف	۱۳
۲۷۰	ب: لباس و زینت میں اسراف	۱۴
۲۷۱	مہر میں اسراف	۱۵
۲۷۲	تہذیب و تنقیص میں اسراف	۶
۲۷۳	نحریات میں اسراف	۷
۲۷۹-۲۷۵	سزا میں اسراف	۲۷-۲۰
۲۷۵	الف: قصاص میں اسراف	۲
۲۷۷	ب: حدود میں اسراف	۲۵
۲۷۸	ج: بقعہ میں اسراف	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۹	میل میں اسراف نہ کرنے والے پر پابندی	۲۸
۲۸۰-۳۱۶	اسیری	۸۲-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۱	معاذ اللہ! غلط زمینہ جس کی	۳
۲۸۱	اسیر کا شرعی حکم	۶
۲۸۱	مشرک و میت اسیر کی نعمت	۷
۲۸۲	کن کو قیدی بنانا جائز ہے ہر کن کو نہیں	۸
۲۸۲	قیدی پر قید کرنے والے کا تسلط اور اس کے اختیارات	۱۰
۲۸۳	قید کرنے والے کا قیدی کو قتل کرنے کا حکم	۲
۲۸۳	دارالاسلام منتقلی سے پہلے قیدی کے ساتھ برتاؤ	۳
۲۸۵	دارالاسلام منتقلی سے پہلے قیدیوں میں تصرف	۴
۲۸۷	قیدی کو جان کی امان دینا	۶
۲۸۷	قیدیوں کے بارے میں امام کا فیصلہ	۷
۲۸۹	میل کے عوض رہائی	۲۳
۲۹۱	مسلم قیدیوں کی دشمن کے قیدیوں کے بدلے رہائی	۲۵
۲۹۲	قیدیوں کو ذمی بنانا اور ان پر تہہ نہ پانگنا	۲۸
۲۹۳	امام کا اپنے فیصلہ سے رجوع	۲۹
۲۹۳	فیصلہ پیسے ہوگا	۳۰
۲۹۳	قیدی کا اسلام قبول کرنا	۳
۲۹۴	قیدی کا مال	۳۲
۲۹۵	قیدی کا اسلام پیسے معلوم ہوگا	۳۵
۲۹۶	بائنیوں کے قیدی	۳۶
۲۹۹	بائنیوں کی مدد کرنے والے عربوں کے قیدی	۳۳
۲۹۹	بائنیوں کی مدد کرنے والے میوں کے قیدی	۴۴
۳۰۰	لوٹ مار کرنے والے قیدی	۴۵
۳۰۱	مرتد قیدی اور ان سے متعلق احکام	۴۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۱۶-۳۰۴	مسلمان قیدی دشمنوں کے قبضہ میں	۸۲-۵۴
	مہسم کی خود پہ ولی اور کفار اس کو ڈھال کی طرح استعمال کریں	۶۹-۵۴
۳۱۰-۳۰۴	تو اس کو بچانے کی مناسب تدبیر	
۳۰۴	۱- تسار	۵۴
۳۰۵	مہسم قیدیوں کی رہائی کی تدبیر اور ان کا تبادلہ	۵۶
۳۰۷	مہسم قیدیوں کو ڈھال بنانا	۶۳
۳۰۸	لخت: ڈھال کو ٹانہ بنانا	۶۴
۳۰۹	ب: کفار اور میت	۶۶
۳۱۹-۳۱۰	مسلمان قیدیوں پر بعض شرعی احکام کی تطبیق کے حدود	۸۲-۷۰
۳۱۰	مال قیمت میں قیدی کا حق	۷۰
۳۱۱	وراثت میں قیدی کا حق اور اس کے مالی تصرفات	۷۲
۳۱۲	قیدی کا تیم اور اس میں وجہ	۷۵
۳۱۳	قیدیوں کے نکاح	۷۷
۳۱۳	قیدی کے ساتھ رہنے والی عورت اور اس سے کام لینا	۷۸
۳۱۴	قیدی کی طرف سے امان یا جانا اور خود اس کو امان دینا	۷۹
۳۱۴	حالت میں اس کی نمار اس کا بیگ بنانا اور قیدی کے ختم ہونے کے اسباب	۸۰
۳۱۷-۳۱۷	اسرہ	۳-۱
۳۱۷	تعریف	
۳۱۷	متعلقہ الفاظ	۲
۳۱۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۳۱۸-۳۱۷	اسطوانہ	۲-۱
۳۱۷	تعریف	
۳۱۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۱۹-۳۱۸	۱- غار	۳-۱
۳۱۸	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۱۸	جمالی حکم	۲
۳۱۹	بحث کے مقامات	۳
۳۲۰-۳۵۹	۱. قحط	۶۷-۱
۳۲۰	تقریف	
۳۲۰	۱. قحط: قحط: ۱. صبح: قحط: غزو: ملک	۲
۳۲۲	۱. قحط کا اثر جمعی حکم	۷
۳۲۲	۱. قحط کے اثرات	۸
۳۲۳-۳۳۷	۱. قحط کے ارکان	۳۲-۹
۳۲۳	صید	۱۰
۳۲۴	صید میں: بیاب	
۳۲۵	قبول	۲
۳۲۷	۱. قحط کو مست: ۱. قحط	۶
۳۲۸-۳۳۷	۱. قحط میں تعلیق، تفسیر، ۱. قحط: ۱. قحط	۳۲-۲۰
۳۲۸	۱. قحط کو ط: ۱. قحط کو ط: ۱. قحط	۲۳
۳۳۰	۱. قحط کو ط: ۱. قحط کو ط: ۱. قحط	۲۷
۳۳۱	۱. قحط کو ط: ۱. قحط کو ط: ۱. قحط	۲۸
۳۳۲	۱. قحط کا اختیار کس کو ہے	۲۹
۳۳۲	۱. قحط کرنے والے میں کیا چیزیں ہیں	۳۰
۳۳۳	مسقط عنہ	۳
۳۳۴	محل: ۱. قحط	۳۲
۳۳۴-۳۳۴	۱. قحط کو ط: ۱. قحط کو ط: ۱. قحط	۳۲-۳۳
۳۳۴	۱. قحط کو ط: ۱. قحط کو ط: ۱. قحط	۳۳
۳۳۵	۱. قحط کو ط: ۱. قحط کو ط: ۱. قحط	۳۴
۳۳۶	۱. قحط کو ط: ۱. قحط کو ط: ۱. قحط	۳۵
۳۳۸	۱. قحط کو ط: ۱. قحط کو ط: ۱. قحط	۳۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۸	اللہ سبحانہ تعالیٰ کا حق	۳۹
۳۴۰	حقوق المیاد	۴
۳۴۳-۳۵۹	جو چیزیں - قاط کو قبول نہیں کرتیں	۵۸-۴۳
۳۴۳	امت: میں	۴۳
۳۴۴	ب: حق	۴۵
۳۴۴	وہ حقوق اللہ جو - قاط کو قبول نہیں کرتے	۴۵
۳۴۶	مالیہ: بچہ پر ولایت	۵۰
۳۴۷	عدت کے گھر میں کمونت	۵
۳۴۷	خیار: امت	۵۲
۳۴۸	سہ کی: وہی کا حق	۵۳
۳۴۸	وہ حقوق المیاد جو - قاط کو قبول نہیں کرتے	۵۴
۳۴۹	جس سے غیر کا حق متعلق ہو	۵۴
۳۴۹	پرورش کا حق	۵۵
۳۴۹	بچے کا نسب	۵۶
۳۴۹	وکیل کی معزولی	۵۷
۳۵۰	یہ: لیہ کا تصرف	۵۸
۳۵۰	حق کے وجوب سے پہلے اور سبب وجوب کے پائے جانے کے بعد حق کا - قاط	۵۹
۳۵۱	مجبول کا - قاط	۶
۳۵۳	۱- قاط میں تجوی	۶۳
۳۵۴	ساند شدہ (حق) نہیں لوٹتا ہے	۶۵
۳۵۶	۱- قاط کا اثر	۶۶
۳۵۸	۱- قاط کا ختم ہو جانا	۶۷
۳۶۰-۳۵۹	۱- نکاح	۶-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	متعلقہ الفاظ: انشاء، تجدید، تنفیذ	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۰	اجمالی علم	۵
۳۶۰	بحث کے مقامات	۶
۳۶۰	اسکان	
	دیکھئے: جہنم	
۳۸۱-۳۶۱	اسلام	۳۱-۱
۳۶۱	تعریف	۱
۳۶۱	متعلقہ الفاظ: ایمان	۲
۳۶۲	انبیاء سابقین اور ان کے قبیلین کی ملتوں پر اسلام کا اطلاق	۳
۳۶۳	سابقہ تصرفات میں اسلام لانے کا اثر	۵
	کافر اگر مسلمان ہو جائے تو اسلام کے قبل کے	۷
۳۶۵	واجبات میں سے اس کے ذمہ کیا لازم رہے گا	
۳۶۶	اسلام میں داخل ہونے کی صورت میں مرتب ہونے والے اثرات	۸
۳۶۷	احکام شرعیہ: نماز، عبادات، جہاد وغیرہ سے متعلق اسلام لانے پر مرتب ہونے والا اثر	۹
۳۶۹	وہ تصرفات جن کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے	۱۱
۳۷۰	ب: دین یا ملت	۱۲
۳۷۰	وہ چیزیں جو انسان کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتی ہیں	۱۳
۳۷۱	وہ چیزیں جن کی وجہ سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے	۱۵
۳۷۱	اول: صریح اسلام	۱۶
۳۷۲	ارکان اسلام	۱۹
	۱۔ اركان: اس بات کی وہی، یا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں	۲۰
۳۷۳	۲۔ یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں	
۳۷۵	۳۔ ہر ارکن: نماز قائم کرنا	۲
۳۷۵	تیسرا ارکن: زکوٰۃ ادا کرنا	۲۲
۳۷۶	چوتھا ارکن: روزہ رکھنا	۲۳
۳۷۶	پانچواں ارکن: حج	۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۷	دہم: تابعیوں کا حکم	۲۵
۳۷۷	تابعی کا امام اس کے والدین میں سے کسی ایک کے اسلام کی صورت میں	۲۵
۳۷۷	در اسلام کے تابعیوں کا حکم	۲۶
۳۷۸	سوم: طالبات کے درمیان امام کا حکم	۲۷
۳۷۸	اعب: نماز	۲۸
۳۸۰	سب: اذان	۲۹
۳۸۰	ت: حج و عمرہ کی بات	۳۰
۳۸۱	ذ: حج	۳
۳۸۱	اسلام	
	دیکھئے: مسلم	
۳۸۱	اسلاف	
	دیکھئے: سلف	
۳۸۲-۳۸۱	اسناد	۸-۱
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	سنن: متین حدیث تک پہنچانے والے طریقہ کے معنی میں	۲
۳۸۲-۳۸۲	سنن: اسناد کے مابین نسبت	۵-۳
۳۸۲	سنن	۳
۳۸۲	سنن کا درجہ	۴
۳۸۳	سنن: رشوت حدیث	۶
۳۸۳	سایہ کی صفات	۷
۳۸۳	وہابیہ جس میں سنن کی ضد درت ہوئی ہے اور نہ جو وہابیوں میں سنن کی دشمنیت	۸
۳۸۵	اسہام	۳-۱
۳۸۵	تعریف	
۳۸۵	اسہام معنی بولی (نئی شمس کو لے کر ملا ہوا) کے اعتبار سے	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	اسہام دھرمے معنی (قرعہ اندازی) کے لحاظ سے	۳
۳۸۶	أسیر	
	دیکھئے: نسری	
۳۸۶-۳۹۶	اشارہ	۲۲-۱
۳۸۶	تعریف	
۳۸۷	متعلقہ الفاظ: ولایت، ایلاء	۲
۳۸۷	اشارہ کا شرعی حکم	۳
۳۸۷-۳۹۰	گوئے کا اشارہ	۵-۱۱
۳۸۹	گوئے کی طرف سے اس چیز کا قرعہ ارجوہ جب حد ہوتی ہے	۶
۳۸۹	گوئے کا اشارہ ایسے قرعہ کے متعلق جس سے قصاص واجب ہوتا ہے	۷
۳۸۹	گوئے کے اشارے کی تقسیم	۸
۳۸۹	گوئے کا اشارہ قرعہ امتقرآن کے سلسلے میں	۹
۳۹۰	اشارے کے، ریحہ و سی	۱۰
۳۹۰	وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو	
۳۹۰-۳۹۶	بولنے والے کا اشارہ	۱۲-۱۳
۳۹۱	مبارکہ الحس اور مبارکہ الحس میں تعارض	۱۳
۳۹۱	نماز میں سلام کا جواب دینا	۱۴
۳۹۲	تشہد میں اشارہ	۱۵
۳۹۳	محرم کا شکار کی طرف اشارہ کرنا	۱۶
۳۹۴	خبر اسب و رکن بیانی کی طرف اشارہ کرنا	۱۷
۳۹۴	اشارہ کے ذریعہ سلام کرنا	۱۸
۳۹۵	اصل یحییٰ کے بارے میں اشارہ	۱۹
۳۹۵	فریقین میں سے کسی ایک کی طرف تاضی کا اشارہ کرنا	۲۰
۴۹۶	قریب امرگ شخص کا اس پر جنایت کرنے والے آدمی کی طرف اشارہ کرنا	۲۱
۴۹۶	قریب امرگ شخص کا مالی تصرفات کی طرف اشارہ کرنا	۲۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۸-۳۹۷	اشاعت	۵-۱
۳۹۷	تعریف	
۳۹۷	اجمالی حکم	۲
۳۹۸	بحث کے مقامات	۵
۴۰۲-۳۹۸	اشتباه	۱۰-۱
۳۹۸	لفظی تعریف	
۳۹۸	اصطلاحی تعریف	۲
۳۹۸	الف: اشتباہ کے ۱۰ یک	۲
۳۹۸	ب: اصل میں کے ۱۰ یک	۳
۳۹۹	شیبہ، جہالی حکم	۴
۴۰۱	علم النقد میں ۱۰ اشتباہ، ۱۰ انکار سے مراد	۶
۴۰۲-۴۰۲	اشتباه	۲۹-۱
۴۰۲	تعریف	
۴۰۲	متعلقہ الفاظ: اشتباس، شیبہ، تعارض، شک، ظن، ۱۰ نیم	۲
۴۰۷-۴۰۷	اشتباه کے اسباب	۱۸-۸
۴۰۵	الف: ۱۰ خبہ، ۱۰ بے، ۱۰ لوں کا اشتباہ	۹
۴۰۵	ب: اشتباہ پیدا کرنے والی خبہ	۱۰
۴۰۵	ج: لاطل کا غلط کی طور پر تعارض	
۴۰۷	د: اشتباہ قباء	۲
۴۰۸	ه: اشتباہ	۳
۴۰۹	و: شک	۴
۴۱۰	ز: جہل	۵
۴۱۲	ح: نسیان	۶
۴۱۲	ط: خلاف اصل معاملہ پر غیہ قوی دلیل کا پایا جانا	۷
۴۱۵	ی: ایہام بیان کے عدم امکان کے ساتھ	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۸-۴۲۲	زلزلہ اشتہاء کے طریقے	۱۹-۲۵
۴۱۸	الف: تجزی	۲۰
۴۱۸	ب: قرآن کو اختیار کرنا	۲
۴۱۹	ج: صحابہ حال	۲۲
۴۱۹	د: اہل بیت کو اختیار کرنا	۲۳
۴۲۰	ه: حدیث کے گزرنے کا انتظار	۲۴
۴۲۰	و: قرآن اندازی کرنا	۲۵
۴۲۰	اشتہاد پر مرتب ہونے والا اثر	۲۶
۴۲۲-۴۲۷	اشتہاد	۱-۱۴
۴۲۲	تعریف	
۴۲۳	الف: بشرط تعلیق	۴
۴۲۳	ب: بشرط ضمن	۵
۴۲۳	متعلقہ الفاظ: تعلیق	۶
۴۲۳-۴۲۷	شترط وضعی اور تصرفات پر اس کا اثر	۷-۱۴
۴۲۳-۴۲۵	شترط تعلیقی اور اس کا اثر	۷-۹
۴۲۴	تعلیق کو قبول نہ کرنے والے تصرفات	۸
۴۲۵	اشتہاد تعلیقی کو قبول کرے والے تصرفات	۹
۴۲۵-۴۳۱	شترط تقیدی اور اس کا اثر	۱۰-۱۴
۴۲۶	قسم اول: شترط صحیح	۲
۴۲۶	قسم دوم: اشتہاد فاسد یا باطل	۳
۴۲۶	پہلی ذمہ: جو تصرف کو فاسد اور باطل کر دیتی ہے	۳
۴۲۷	دومری ذمہ: جو باطل ہوئے اس کے ساتھ تصرف صحیح ہو	۴
۴۲۸-۴۳۰	اشتہاد اک	۱-۵
۴۲۸	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۲۸	متحدہ اناظرہ حلقہ	۲
۴۲۸	اصولیں کے زیر یک مشتہ ک اور اس کی قسمیں	۳
۴۲۹	لکھشتہ ک کا عام ہونا	۴
۴۲۹	شتہ اک کے مقامات	۵
۴۳۰-۴۳۴	اشتغال الذمہ	۶-۱
۴۳۰	تعریف	
۴۳۱	متحدہ اناظرہ ذمہ امت و مد تعریف و مد	۲
۴۳۱	برائی حکم	۴
۴۳۲	ذمہ میں وجوب اور اس کو قائل بنانا	۵
۴۳۲	بحث کے مقامات	۶
۴۳۳	اشتغال السماء	۳-۱
۴۳۳	تعریف	
۴۳۳	برائی حکم	۲
۴۳۳	بحث کے مقامات	۳
۴۳۶-۴۳۴	اشتہاء	۶-۱
۴۳۴	تعریف	
۴۳۴	متحدہ اناظرہ حسن	۲
۴۳۴	برائی حکم	۳
۴۳۵	انب: نظر	۴
۴۳۵	سب: حرمت مملکت	۵
۴۳۶	بحث کے مقامات	۶
۴۳۹-۴۶۲	تراجم فقہاء	



موسوع فقهيہ

کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، جبکہ استعاذہ صرف دفع شرک
کا کرنا ہے (۱)۔

۱۔ استعاذہ کا شرعی حکم:

۳- استعاذہ، کے نزدیک استعاذہ سنت ہے، اور بعض فقہاء
قرآن اور خوف کے وقت استعاذہ کو واجب کہتے ہیں۔
اس کے حکم کی تفصیل ہر مقام پر ملے گی۔ (۲)۔

۱۔ استعاذہ کی شریعت کی حکمت:

۴- اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے مطالبہ کیا ہے کہ وہ ہر اس چیز سے
جس میں شر ہو اس کی پناہ طلب کریں، اور بعض کاموں کو انجام دیتے
وقت اللہ تعالیٰ نے استعاذہ کو شرط یا ہے، جیسے نماز میں، اور نماز
سے باہر تمامت قرآن کے موقع پر، اور بعض دوسرے مواقع پر۔

رسول اللہ ﷺ نے ہر شر سے پناہ مانگی ہے (۳)، بلکہ آپ
ﷺ نے اپنی عبدیت کے اظہار اور امت کی تعلیم کے لئے ان
تینوں سے بھی پناہ طلب کی ہے ان سے آپ کو محفوظ مامون کر دیا

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۰ طبع ۲۰۴، ابوداؤد ۲/۲۰ طبع بولاق، المجموع ۳/۳۲۳
طبع المکرم

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۰ طبع ۲۰۴، ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴، ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴

(۳) حدیث "استعاذ الیوم....." کی روایت طبرانی، ابوداؤد اور ابوداؤد
نے جابر بن عمر بن جندب سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "اللهم انی
أسألك من الخیر کلہ ما علمت مدہ وما لم أعلم، وأعوذ بک
من الشر کلہ ما علمت مدہ وما لم أعلم" (اے اللہ میں آپ سے
میرے بھلائی کا سوا کچھ نہیں چاہتا جو اللہ تعالیٰ نے مجھے معلوم ہوا ہے، اور اے اللہ میں
میرے شر سے آپ کی پناہ چاہتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے معلوم ہوا ہے، اور اے اللہ میں
آپ کی رحمت کی طرف متاثر نہ کیا ہے۔ (فیض القدیر ۲/۱۰۳ مع کردہ التبتہ
انجاریہ ۱/۲۳۹ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، مجمع البحار ۱/۲۰۴ مع کردہ التبتہ
کردہ المکتب ۱/۱۳۸۸)۔

استعاذہ

تعریف:

۱- استعاذہ کا لغوی معنی پناہ لینا ہے، فقد عاذ بہ یعوذ، یعنی پناہ گیر
ہوا، پناہ لیا، اور مضبوطی سے پکڑا، عذت بفلان و استعذت بہ،
یعنی میں نے اس کی پناہ لی۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے (۱)، چنانچہ
شافعیہ میں سے بیجوری نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ استعاذہ ما کو
پناہ سے بچنے کے لئے صاحب قوت و شوکت کی پناہ طلب کرنا
ہے (۲)، و کسی کا اعوذ باللہ کہنا لفظاً خبر ہے، لیکن معنی دعا ہے (۳)۔
لیکن لفظ استعاذہ جب مطلق بولا جائے، خاص طور پر تمامت
قرآن یا نماز کے موقع پر تو اس سے مراد (اعوذ باللہ من
الشیطان الرجیم) یا اس کے ہم معنی کوئی لفظ کہنا ہوتا ہے جس کا
بیان مختصر یہ آ رہا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

دعا:

۲- دعا استعاذہ سے عام ہے، چنانچہ وہ حصول خیر یا دفع شر دونوں

(۱) تاج العروس (محذوف) ابن ماجہ ۱/۲۰ طبع ۲۰۴، ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴،
ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴، ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴، ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴
(۲) ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴، ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴، ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴
(۳) ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴، ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴، ابوداؤد ۲/۲۰ طبع ۲۰۴

گیا تھا (۱)

جمہور کا استدلال یہ ہے کہ یہ ہر خجاب کے سے ہے اور میت میں وہ بوب مراد نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے سنت ہونے پر سلف کا اجماع ہے (۱) اور اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے اسے ترک کرنا بھی مروی ہے (۲) اور حضور ﷺ سے ترک کا ثبوت امر کو وہ بوب سے سلیت کی طرف پھرنے کے لئے کافی ہے (۳)۔

کحل استعاذہ:

اے ستر آں کریم کی تمامت کے وقت استعاذہ کب یا جائے؟ اس سلسلہ میں قرآن مجید کی تین راہیں ہیں: پہلی راہ یہ ہے کہ استعاذہ ترات سے پہلے ہو، درجمہور کا قول یہی ہے، دین احمدی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے اور اس کے خلاف قول کے صحیح ہونے کی ٹہنی کی ہے (۳)، اس پر جمہور کا استدلال اس روایت سے ہے جسے امر ترات نے سد کے ساتھ مانع عن عبیر بن مطعم سے نقل کیا ہے: ”انتم یکتہ کان بقول قبل القراءة“ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم“ (۵) (رسول اللہ ﷺ ترات سے

ستعاذہ کے مقامات

قرأت قرآن کے سے استعاذہ:

۵- حدیث اس پر تعلق ہے کہ استعاذہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم (موجیم) قرآن کریم کا جز نہیں ہے، بین ترات قرآن کے لئے مطلوب ہے۔ چونکہ قرآن کی عزت اہم عبادت ہے، جس سے روئے کے سے شیطان بھرپور کوشش کرتا ہے۔ نیز ترات کرنے والا اللہ تعالیٰ کے کلام کے ذریعہ اس سے ہم کلام ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ چھٹی طرح توات کرنے والے کو پسند فرماتے ہیں اور اس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں، تو جب اللہ تعالیٰ اس کی طرف متوجہ ہو تو اس وقت شیطان کو مانع کرنے کے سے قاری کو استعاذہ کا حکم یا یا ہے (۲)۔

ستعاذہ کا حکم:

۶- جمہور فقہاء استعاذہ کو سنت کہتے ہیں، اور علماء احمدی سے منقول ہے کہ وہ جب ہے، اس کا استدلال اس آیت کے طاری انداز سے ہے: ”فاد، قرات القرآن فاستعذ باللہ“ (۳) (و جب آپ قرآن پر جئے نہیں تو اللہ کی پناہ مانگ یا کیجئے)۔ اور اس سے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس کی پابندی فرمائی ہے، نیز اس لئے کہ یہ شیطان کے شر کو دور کرتا ہے، اور جس کے بغیر واجب کا اتمام نہ ہو وہ خود واجب ہوتا ہے (۴)۔

(۱) الفرائض ۱۳/۲۲۹، البحر الرائق ۱/۲۸۸، شرح الہد یہ ۲۵۳/۱

(۲) مسلم میں حضرت عائشہ کی روایت ہے وہ فرماتی ہیں: ”کان رسول اللہ ﷺ یسبح الصلاۃ بالنکیر والقراءۃ بالحمد للہ رب العالمین“ (رسول اللہ ﷺ بھیجے اور الحمد سے نماز شروع فرماتا کرتے تھے) (صحیح مسلم ۱/۳۵۷ طبع عین النسخ)۔

(۳) البیہقی ۱۳/۱ طبع معادہ

(۴) البیہقی ۱۳/۳۰، کشاف القناع ۱/۳۳۰ طبع مکتبۃ انصار الحدیث، بیروت، المشرق فی القراءات اشتر ۲۵۵۔

(۵) حدیث ”ان النبی ﷺ کان یقول قبل القراءة“..... کی روایت احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ اور ابن حبان نے عبیر بن مطعم سے کیا ہے۔ اور احمد نے اسے ابو امامہ سے روایت کیا ہے اس کی سند میں بعض ایسے روایات ہیں جس کا امام ذکری نے کیا ہے (تحقیق النجاشی ۱/۲۲۹-۲۳۰ طبع مرکز احیاء الفیہ

(۱) الفرائض ۱۳/۱ طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت، فتح الباری ۲/۳۲۱۔

(۲) المقرئ ۱/۸۶، الفخر الرازی ۱/۹۱، غنیۃ المایمان ۱/۱۱۰۔

(۳) سورۃ نمل ۹۸۔

(۴) البحر الرائق ۱/۳۳۸، معجمی طبع بیروت ۱/۲۰۳، البیہقی ۱/۳۲۳، التاج والاکلیل ۱/۵۲۳، کحل ۱/۵۲۳، المجموع ۲۵/۲۵۵، مطالب ولی ۱/۵۹۹، الفرائض ۱۳/۲۲۹۔

استغفار ۸

استغفار میں جبر و اختفاء

۸- استغفار کے جبر و اختفاء میں فقہاء فقہاء کی متعدد روایات ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ استغفار میں جبر مستحب ہے۔ یہی ثانیہ کا قول ہے (۱)، اور امام احمد کی ایک روایت ہے (۲)، اور امر قرأت کے نزدیک مختار ہے۔ اس میں صرف حمزہ اور اس کے موافقین کا اختلاف ہے۔ حاکم ابو عمرو نے اپنی جامع میں یہ بیان کیا ہے کہ افتتاح قرآن کے وقت ”پڑھو“ قرآن میں قاری جب بھی عرض کرے یا تلقین کا آغاز کرے تو بآواز بلند استغفار کہنے میں مجھے کسی کا اختلاف معلوم نہیں، البتہ نافع اور حمزہ سے اختلاف منقول ہے (۳)۔ اور امام ابو شامہ نے جبر کے مطلقاً مختار ہونے کو اس صورت کے ساتھ مستحب یا ہے جب وہاں کوئی اس کی قرأت سن رہا ہو، یہ نکتہ فقہاء میں جبر شعار قرأت کے اظہار کے لئے ہے، جیسے تبدیہ و تکبیرات عیدین میں جبر، اور اس کا ایک نام یہ ہے کہ سننے والا قرأت کے شروع ہی سے سننے کے لئے خاموش ہو جائے گا، اور اس سے قرأت کا کوئی جز، فوت نہ ہوگا، اور اگر بعد میں ”اختفاء“ یا جائے تو سننے والے کو قرأت کا علم اس کا کچھ حصہ فوت ہو جانے کے بعد ہی ہوگا، اسی وجہ سے مار کے اندر رہ مار کے باہر قرأت میں فرق پیدا ہوتا ہے، چنانچہ نماز میں اہل مختار ہے، اس لئے کہ مقتدی عجبہ تحریر ہی کے وقت سے سننے کے لئے خاموش رہتا ہے (۴)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جبر و اختفاء دونوں کا اختیار ہے، حنفیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے، ابن عابدین نے کہا ہے کہ البتہ ۳۰ مرتبہ کرنے والا امر قرأت میں سے اپنے امام کی اتباع کرے، و حمزہ کے علاوہ

پیشے ”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم“ پڑھتے تھے۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ استغفار و قرأت پر مقدم ہونا ہی سنت ہے، اب باقی روایا استغفار کے لئے قرأت کا سبب ہونا تو ”لاستعذ“ میں ”قا“ اس کے سبب ہونے پر دلالت کرتا ہے، معنی درست ہونے کے ہے ”الإرادة“ (اداء و ادب قراءۃ القرآن) کو مقدم مانا جائے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عمل سے نراغت پر استغفار مناسب نہیں ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ استغفار قرأت کے بعد ہو، یہ قول حمزہ ابو حاتم کی طرف منسوب ہے، و ابو یوسف و ابن یزید و ابو یوسف و ابو یوسف سے منقول ہے، یہ امام مالک سے بھی نقل آیا ہے، ان کا عمل اس ”سنت کے ظاہر پر ہے“ ”فإذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ“ (۵) جب آپ قرآن پڑھتے تھے تو اللہ کی پناہ مانگ لیا کرتے تھے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ استغفار قرأت کے بعد ہو، اور ”قا“ یہاں پر تحریک کے لئے ہے، اور جن حضرات سے یہ منقول ہے ان سے اس کی نقل کے صحیح ہونے کی صاحب کتاب الشریع نے تردید کی ہے (۱)۔

تیسری رائے یہ ہے کہ استغفار قرأت سے پہلے بھی ہے اور بعد میں بھی ہے، اس کو امام زہری نے ذکر کیا ہے، یہ قول ابن کثیر سے منقول ہے امام زہری سے ان سے بھی صحت عمل کی تردید کی ہے (۲)۔

(۱) مدینہ، ابن ماجہ نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”استعذوا لی اللہ من الشیطان الرجیم“، حافظ ابو یوسف نے اس کو روایت کیا ہے کہ اس کی سند میں کلام ہے (سنن ابن ماجہ حتمی محمد بن عبد الوہاب، ۲۶۶/۱ طبع عینی المجلد ۲، ۵۳۷)۔

(۲) اشتر فی القراءات اشتر ۱/۲۵۳۔

(۳) اشتر فی القراءات اشتر ۱/۲۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المکتبۃ التجاریہ

- (۱) المجموع ۳/۲۵۵
- (۲) الفروع ۳/۳۰۲ طبع بول لہنا
- (۳) اشتر فی القراءات اشتر ۱/۲۵۲
- (۴) اشتر فی القراءات اشتر ۱/۲۵۳

مستحب ہے یعنی سننے والے کا خاصوش ہو کر سننا اور متوجہ ہونا، وہ س
جیسوں میں ہو جو نہیں ہے (۱)۔

انفاء کا مفہوم:

۱۰۔ انفاء سے کیا مراد ہے؟ اس سلسلہ میں ابن الجزری نے
متاثرین کا اختلاف ذکر کیا ہے، ورنہ مانتے ہیں کہ بہت سے قراء
کہتے ہیں کہ اس سے مراد پوشیدہ رکھنا ہے، ورنہ شارحین نے
شاہلی کے کلام کا یہی مطلب بیان کیا ہے۔ اس قول کے مطابق بغیر
تلفظ کے الی الی میں استعاذہ کر لینا کافی ہے، اور جمہور کا قول یہ
ہے کہ انفاء سے مراد سراپا اٹھانا ہے، اور دوسری نے شاہلی کے کلام کا
مطلب یہی بیان کیا ہے، اس قول کے مطابق اس طرح تلفظ کرنا کہ
خود میں طے ضروری ہے، اور یہی صحیح ہے، کیونکہ متقدمین نے صرف
کی ہے کہ انفاء ہم کی صمد ہے، اور ہم کی صمد ہوئے کا مقاصد یہ ہے کہ
اس کو سراپا اٹھا جائے (۲)۔

استعاذہ کے الفاظ کیا ہیں اور ان میں افضل کون ہے؟

۱۱۔ قرآن ہدایت کے یہاں استعاذہ کے لئے دو طرح کے الفاظ
ہیں، پہلا الفاظ: "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" ہے، جیسا
کہ سورہ بقرہ میں آیت میں ہے: "فإذا قرأت القرآن فاستعذ
باللہ من الشیطان الرجیم" (۳) (تو جب پڑھتے ہو تو پڑھنے لگیں
تو شیطان مراد) (کے شر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے۔)۔ ابو عمرو
عاصم نے اس آیت مجسم اللہ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے۔ ابن الجزری

تمام ائمہ قرأت استعاذہ میں جہر کے قائل ہیں، صرف حمزہ اس میں
خفاء کرتے ہیں (۱)، اور یہی حنا بلکہ کا قول ہے (۲)۔

تیسری رائے یہ ہے کہ مطلقاً انفاء ہو، خفیہ کا ایک قول اور حنا بلکہ کی
ایک روایت یہی ہے (۳)، اور حمزہ کی بھی ایک روایت یہی ہے (۴)۔
چوتھی رائے یہ ہے کہ صرف فاتحہ شریف پڑھتے وقت خود میں جہر
یا جہرے گا، اور باقی پورے قرآن میں انفاء یا جہرے گا، حمزہ کی
دوسری روایت یہی ہے (۵)۔

خارج نماز استعاذہ کے مسئلہ میں مالکیہ کی رائے مجھے معلوم نہیں
ہو سکی، لیکن ابن الجبلی کی روایت سے اس کا اندازہ ہوتا ہے، ان سے
ابن مدینہ کے استعاذہ کے متعلق معلوم کیا گیا کہ وہ استعاذہ میں جہر
کرتے تھے، انفاء؟ نہیں۔ فرمایا کہ ہم نہ جہر کرتے تھے نہ انفاء،
بلکہ ہم تو استعاذہ ہی نہیں کرتے تھے (۶)۔

بعض مقامات میں استعاذہ ترا مستحب ہے:

۹۔ جہاں استعاذہ ترا مستحب ہے، جیسا بعض جہوں کا ذکر ابن
الجزری نے کیا ہے، اہل یہ کہ انسان تنہائی میں قرأت کرے، خود
قرأت سر ہو یا جہر، اور اسے یہ کہ انسان نماز میں استعاذہ کرے،
تیسرے یہ کہ انسان نماز کرے، قرأت کی ابتدا نہ کر رہا ہو ورنہ استعاذہ
باندھ کر پڑھے، تاکہ قرأت میں اتصال رہے اور کوئی اجنبی چیز
(غیر قرآن) دہریوں میں نہ آئے، اس لئے کہ جس وجہ سے جہر

(۱) ابن عابدین ۳۲۹/۱ طبع ۱۳۱۱ھ۔

(۲) انوار ۳۰۳۔

(۳) سہیل و فوسر طبع۔

(۴) اشتر فی القراءات اشتر ۲۵۲۔

(۵) حوالہ سابق ۲۵۳۔

(۶) حوالہ سابق ۲۵۲۔

(۱) اشتر فی القراءات اشتر ۲۵۳، انوار طبع علی بن ابی عمیر ۲۵۶/۱ طبع
مصطفیٰ طبع۔

(۲) اشتر فی القراءات اشتر ۲۵۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۹۸۔

کہتے ہیں کہ روایت کے اعتبار سے تمام اے کفر و یک کی مختار ہے،
 اور ابو الحسن سہاوی نے اپنی کتاب (جمال القراء) میں کہا ہے کہ اسی پر
 مت کا جواز ہے۔ انشراح میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے تواتر کے
 ساتھ منقول ہے کہ آپ ﷺ قراءت اور وہ تمام عبادات کے
 لئے سب سے حفاظ سے ستودہ رتے تھے ابو عمر و ابی کہتے ہیں کہ
 عام فقہاء، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد و غیرہ نے ان کو
 اختیار فرمایا ہے (۱)۔

غصہ کو دور کرنے کے لئے صحیحین وغیرہ میں رسول اللہ ﷺ کا
 رشتہ مروی ہے کہ "لو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم
 لمذهب عبد مایجد" (۲) (اگر کوئی شخص أعوذ بالله من
 الشيطان الرجيم کہے گا تو اس کا غصہ قیامت پر پورا جائے گا)۔ اور
 صحیحین کے علاوہ دیگر کتابوں میں ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے رسول
 اللہ ﷺ کے سامنے "أعوذ بالله السميع العليم" پڑھا تو
 آپ ﷺ نے فرمایا: "قل: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم،
 وهكنا أخذته عن جبريل عن ميكائيل عن اللوح
 المحفوظ" (۳) (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) "کہو، اسی
 طرح میں نے جبریل سے انہوں نے میکائیل سے اور انہوں نے
 لوح محفوظ سے لیا ہے)۔

رواہ القضاة: "أعوذ بالله من الشيطان الرجيم إن الله هو
 السميع العليم" ہے جو اہل مدینہ سے نقل کیا گیا ہے، امام رازی
 نے اپنی تفسیر میں امام احمد سے اس کو نقل کیا ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ
 کا ارشاد ہے: "واقفا برعك من الشيطان برع لا ساعد
 بالله إنه هو السميع العليم" (۱) (اور اگر (ایسے وقت میں)
 آپ کو شیطان کی طرف سے کچھ دوسرے آنے لگیں تو (نورا) اللہ کی
 پناہ مانگ یا کیجئے۔ بلاشبہ وہ خوب سننے والا ہے، خوب جاننے والا
 ہے)۔ عمر بن خطاب، مسلم بن یسار، بن یزید و ثوری سے یہی
 مروی ہے، ابی کوفاع، ابن عامر و کسان نے اختیار کیا ہے (۲)۔
 تیسرے القضاة: "أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم"
 ہے۔ "انشراح" میں ہے کہ یہ ابن سیرین کا قول ہے۔

چوتھا القضاة: "اللهم بني أعوذ بك من الشيطان الرجيم"
 ہے، اس کو ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ
 سے مرفوعاً نقل کیا ہے، اور "انشراح" میں ہے کہ اس کی روایت ابو داؤد
 نے کی ہے۔

صاحب انشراح نے کچھ دیگر نقاط بھی دیے ہیں۔

۱۔ استعاذہ پر ہفت:

۱۲۔ أعوذ بالله پر ہفت کر کے اس کے مابعد کوثر میں کرنا جائز ہے،
 خواہ اس کا مابعد اسم اللہ ہو یا کوئی، غیر تیسرے ہو، اور أعوذ بالله کو اس کے
 مابعد سے ماہر پڑھنا بھی جائز ہے، "نوں صورتیں درست ہیں، دینی
 کے حکام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ أعوذ بالله کو اسم اللہ سے ماہر پڑھنا
 زیادہ درست ہے، اور دین شیطان اور شرع لفظ نے صرف اسی کو درپیش
 ہے کہ أعوذ بالله کو اسم اللہ سے ماہر پڑھنا جائز ہے۔ ترک کوئی اسم اللہ نہ

(۱) سورۃ فصلت ۱۶۳

(۲) انشراح فی القراءات اشترار ۲۵۰، المسووط ۳۱۳۔

(۱) انشراح فی القراءات اشترار ۲۳۳، المسووط علی سرائی خلاصہ ۳۱۱۔

(۲) غصہ کو دور کرنے کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے فرمان کی روایت بخاری
 نے سلیمان بن جریر سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "بني لا اعلم كلمة
 من قالها لمذهب عبد مایجد لو قال: أعوذ بالله من الشيطان
 الرجيم" (مجھے ایسا کلمہ معلوم ہے کہ اگر کوئی وہ کلمہ کہے تو یقیناً اس کا غصہ ختم
 ہو جائے، وہ یہ ہے کہ أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) کہے (فتح
 الری ۱۱۰/۵ طبع انتقیر)۔

(۳) ابن الجری نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب اور سند کے اعتبار سے بھتر ہے
 انشراح فی القراءات اشترار ۲۳۳ فتح کردہ المکتبۃ النجادیہ۔

حصول طہارت کے لئے استعاذہ:

۱۶- خواہی نے خفیہ کا مذہب یا کیا ہے کہ استعاذہ تسمیہ سے پہلے آیا جائے۔ لیکن اسوں نے اس کے حکم کی وضاحت نہیں فرمائی۔

تسمیہ کے بعد ایک وضو میں تسمیہ سے پہلے سری طور پر استعاذہ مستحب ہے۔ ثنائی کہتے ہیں کہ اس کے بعد یہ اضافہ کیا جائے: "الحمد لله الذي جعل الماء طهورا، والإسلام يورا، رب أعوذ بك من همرات الشياطين، وأعوذ بك رب من يحصرون" (۲) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے خاص ہیں جس نے پانی کو ذریعہ طہارت و پاکی اور اسلام کو نور بنایا، اے میرے رب! میں تیری پناہ چاہتا ہوں شیاطین کی چھینے خدوں سے اور تیری پناہ چاہتا ہوں اے رب اس سے کہ وہ میرے پاس آویں)۔

مالکیہ کے یہاں وضو کے آخر میں تشہدین اور شروع میں بسم اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا بات نہیں (۳)۔ اور حنابلہ کے مسلک میں استعاذہ کے تعلق کوئی صراحت ہمیں نہیں ملی۔

ہماری معلومات کے مطابق غسل اور تیمم کے وقت استعاذہ کے بارے میں فقہاء نے بحث ہی نہیں کی، البتہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ غسل سے قبل وضو مندوب ہے، لہذا وضو کے وقت استعاذہ کے سببہ اتمام یہاں بھی جاری ہوں گے۔ ابن مفلح نے اپنی کتاب "أقرواع" میں بہت عمدہ بات کہی ہے کہ تعوذ ہر نیکی و طاعت کے وقت مستحب ہے (۴) اس میں یہ اور اس جیسے دیگر اعمال داخل ہیں۔

ہے)۔ اس لئے کہ ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا يعجز أحدكم إذا دخل مرقفه أن يقول: اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس المحيث المحيث الشيطان الرجيم" (۱) (جب تم میں سے کوئی بیت اتنا جائے تو تضرع کر لیا کرے) "اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس المحيث المحيث الشيطان الرجيم"۔

جسٹ "ب" کے ضمیمہ کے ساتھ مذکور شیاطین، اور انبیاء: مؤثر شیاطین ہیں۔ اور بوجہ کہتے ہیں کہ جسٹ "ب" کے کون کے ساتھ شر کو کہتے ہیں، اور انبیاء سے مراد شیاطین ہیں (۲)۔ خطاب کہتے ہیں کہ اس جگہ کے لئے استعاذہ کو وہاں سے خاص کیا گیا ہے:

ہیں: اس سے کہ یہ تنہائی کی جگہ ہے، رفتہ کی قدرت سے شیاطین کا جہوت میں تائید نہیں ہوتا جتنا علوت میں ہوتا ہے۔ ہم: اس سے کہ بیت لٹا، گند کی جگہ ہے، وہاں رہاں سے اللہ کا سر نہیں یا جاتا، تو شیطان کو رفتہ سے خالی موقع ملتا آ جاتا ہے، یونکہ اس کو تو صرف اللہ کا درسی: نفع رہتا ہے، اسی لئے اس سے پہلے استعاذہ کا حکم دیا گیا تاکہ وہ نکلنے تک استعاذہ کو اپنے اور شیطان کے درمیان پیو کا وسیع بنالے (۳)۔

(۱) جامعہ اشروانی و ابن کاسم لہادی ۱/ ۱۷۳ طبع دارماں، المنی مع الشرح الکبیر ۱/ ۱۶۲ طبع مطبعہ النباء، اور حدیث: "لا يعجز أحدكم... منی" روایت ابن ماجہ سے کی ہے، اور حدیث حنفیہ میں بھی لکھا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (سنن ابن ماجہ تصحیح محمد فؤاد عبدالباقی ۱/ ۱۰۹ طبع عین الجنب ۲/ ۱۳۷)۔

(۲) غامر ابوسوی متقی چیمہ مذکور حدیث میں یہ متنی مراد ہوا ہے اس لئے کہ مذکور شیاطین کو بھڑک کر صرف مؤثر شیاطین سے استعاذہ کیے درست ہو سکتا ہے اور تنہا صبر ذکر کیا جائے تو بھی مذکور کا ذکر ہوتا ہے۔

۳- طاب ۱/ ۲۷۹

(۱) جامعہ الخطاوی علی مرآۃ الفلاح ۱/ ۳۷۷

(۲) اشروانی علی التحدیح مع جامعہ ابن کاسم لہادی ۱/ ۱۶۲ طبع ۱۹۸۰

(۳) طہذیب علی کون ہاشم جامعہ اشروانی ۱/ ۱۵۰، شرح سراج علی منظومہ ابن ماکثر ۱/ ۱۷۱

(۴) اقرواع ۱/ ۳۰۴

وكانوا يستصحبون القراءه بالحمد لله رب العالمين (۱)
(میں نے رسول اللہ ﷺ، ابو بکرؓ، عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی وہ سب
قرأت کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے) (۲)۔

نماز میں استعاذہ کا موقع:

۱۹- حنفیہ (۳)، شافعیہ (۴)، و حنبلیہ (۵) کے، ایک استعاذہ قرأت
سے پہلے ہے، مالکیہ کا بھی یہی قول ہے۔ یہی ائمہ وند سے خالص
ہے، مالکیہ کا وہ قول یہ ہے کہ استعاذہ کا مکمل ام القرآن (سورۃ
فاتحہ) کے بعد ہے جیسا کہ مجموعہ میں ہے (۶)، اس کے دلائل وہی
میں جو قرأت قرآن کے وقت مکمل استعاذہ میں گزر چکے ہیں (فقرو
نہ ۷)۔

نماز میں استعاذہ کس کے تابع ہے؟

۲۰- استعاذہ وند و ثناء کے تابع ہوگا قرأت کے، امام ابو حنیفہ، امام
محمد، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ اسے قرأت کے تابع قرار دیتے ہیں، ان
حضرات کی دلیل یہ ہے کہ استعاذہ و قرأت کی سنت ہے، چنانچہ
ہر قاری ۱۲۷۱ سے پہلے خود پڑھتا ہے، چونکہ استعاذہ و ۱۲۷۱ میں
شیطان وساوس سے حفاظت کے لئے شروع ہے (۷)۔

(۱) حضرت انسؓ کی حدیث کی روایت مسلم و احمد نے کی ہے (نیل الاوطار
۲/۵۲۲، مجمع کرۃ راۃیل بیروت)۔

(۲) فتح القدیر ۱/۴۰۳۔

(۳) کنز الدقائق ۱/۲۹۹، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۷۷۔

(۴) فتوحات الربوبیہ شرح لادکار الخواری ۱۸۵/۲، اور اس کے علاوہ شافعیہ کی
دیگر کتب۔

(۵) مطالب اہل اہل ۱/۵۰۳۔

(۶) الترمذی ۲/۲۲۳۔

(۷) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۷۷، البحر الرائق ۱/۲۸۸، فشر فی القراءات

امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ استعاذہ و ثناء کے تابع ہے، اس لئے کہ
استعاذہ و مطلقاً نماز میں ہوسہ اندازی کرنے والے شیطان کو دور
کرنے کے لئے ہے۔

اس اختلاف کا ثمرہ صرف امام ابو حنیفہ، امام محمد، و امام ابو یوسف
کے درمیان پایا جاتا ہے۔ جو چند مسائل میں خاص ہوتا ہے، ایک مسئلہ
یہ کہ امام ابو حنیفہ و امام محمد کے، ایک مقتدی استعاذہ نہیں کرے گا،
اس لئے کہ اس کے بعد قرأت ہی نہیں ہے، و امام ابو یوسف کے
نہ، ایک وادعو، الحمد للہ پڑھے گا، چونکہ وند پڑھتا ہے و استعاذہ و ثناء
کے تابع ہے (۱)۔

تعوذ کا چھوٹ جانا:

۲۱- حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے، یکہ قرأت شروع کرے سے
استعاذہ و ثناء نہ ہو جائے گا (۲)، اس لئے کہ اس کا مکمل ہی ثواب ہوگا،
(اگر استعاذہ دیا جائے تو سنت کی وجہ سے فرض کا ترک لازم
آئے گا جبکہ) سنت کے لئے فرض کا چھوڑنا درست نہیں۔
مالکیہ کے قواعد کا مستثنیٰ نقل میں یہی ہے، اس لئے کہ یہ سنت قولی
ہے، چھوٹ جانے پر اس کو انجام نہیں دیا جاتا (۳)۔

نماز کے اندر استعاذہ میں جبر و سر:

۲۲- اس سلسلہ میں فقہاء کی تین راۃیں ہیں:

پہلی راۃ یہ ہے کہ استعاذہ ہر طور پر مستحب ہے، یہ حنفیہ کا قول

اشتر ۱/۲۵۸، فتح البحر شرح الامداد ۱/۷۹، المحیطون علی مرآۃ الفلاح

۱/۲۵۸، فتح البحر شرح الحاشر ۲/۱۸۳، الترمذی ۲/۲۲۳۔

(۱) انشی مع الشرح الکبیر ۱/۵۷۵، الاصابۃ ۲/۳۲۵، بحر الرائق ۲/۳۲۸۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۶۱، طبع سوم، المحل ۱/۳۵۳، انشی مع الشرح ۱/۵۲۴۔

(۳) مطالب ۲/۳۲۳۔

تیسری رائے یہ ہے کہ جہرہ کے درمیان اختیار ہے، یہ شافعیہ کا ایک قول ہے، "لام" میں ہے کہ میں عمر اُس ہی دن میں استعاذہ کرتے تھے، اور ابوہریرہؓ کی طور پر استعاذہ کرتے تھے۔

بیر رعت میں استعاذہ کی تکرار:

۲۳- پہلی رعت میں استعاذہ بالاتفاق شروع ہے، اور دہائی رعتوں میں اس کی تکرار کے تعلق فقہاء میں مختلف ہیں۔ پہلی رائے یہ ہے کہ ہر رعت میں تکرار مستحب ہے، مالکیہ میں سے ابن حبيب کا یہی قول ہے، "اور مالکیہ میں سے کسی کا اس کی مخالفت نہیں، شافعیہ کا بھی یہی مذہب ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے، جسے صاحب "الانساب" نے صحیح قرار دیا ہے، بلکہ ابن ابی شیبہؒ کہتے ہیں: اس یہی ایک روایت ہے (۲)۔

اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا إِذَا طَرَأَتْ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ" (۳) (تو جب آپ قرآن پڑھنے لگیں تو شیطان مردود (کے شر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیں)۔ اور یہاں فقراتوں کے درمیان فصل ہو رہا ہے، تو ایسا ہو گیا جیسے خاریج مار میں کسی جگہ سے قرأت منقطع کر دی جائے، اور پھر قرأت شروع کی جائے تو اس وقت تعویذ مستحب ہے، نیز اس سے کہ استعاذہ فقرات سے تعلق ہے تو جب جب قرأت میں تکرار ہو تو استعاذہ بھی کر رہا ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَنُكْسِمُ حَبِيبًا مُّحَمَّدًا بِمَا فِي رُءُوسِهِ مِنَ الْفُتُورِ" (۴) (اور اترم حالت جنابت میں ہوتو (سارے جسم) پاک

ہے، ورنہ وہی ہند یہ میں ہے کہ یہی مذہب ہے (۱)، اور اس میں مجزئ بن قدامہ کے مستثنیات کے (۲) حاملہ ان کے ساتھ ہیں، مالکیہ کا بھی یہی قول یہی ہے (۳) شافعیہ کے یہاں بھی یہی رائج ہے (۴)۔ استعاذہ کو کمر اُکھنے کے انتخاب کی دلیل حضرت ابن مسعودؓ کا یہ قول ہے: "اربع بحفیفہ الإمام، ودكر منها: التَّوَدُّعُ وَالتَّسْمِيَةُ وَآمِينَ" (۵) (امام چار چیزوں میں اخفاء کرے، اور انہوں نے ان میں سے تعویذ تسمیہ و آمین کا ذکر کیا، دہریہ دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے جہر منقول نہیں (۶)۔

دہریہ رائے یہ ہے کہ جہر مستحب ہے، لہذا وہ کے ظاہر الفاظ کے مطابق مالکیہ کا قول یہی ہے، اور شافعیہ کا غیر رائج قول بھی یہی ہے، اور بنیاز وہ غیرہ میں جہاں اخفاء مطلوب ہے بسا اوقات سنت کی تعلیم و تالیف قلوب کے لئے جہر کیا جاتا ہے، ابن قدامہ نے اسے مستحب قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اسی کو ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، اور "المفرد" میں ہے کہ یہی امام احمد سے صراحت کے ساتھ منقول ہے (۷)۔ استعاذہ میں جہر کو مستحب قرار دینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے استعاذہ کو بسم اللہ اور آمین پر قیاس کیا ہے۔

(۱) البدیع ۱/۴۰۳، فتح القدیر ۱/۴۰۳، المحرر المکی ۱/۲۸۸، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۷۳۔

(۲) المفرد ۱/۴۰۳، البیہقی ۱/۵۱۹۔

(۳) المروئی ۱/۲۲۳۔

(۴) المجموع ۳/۳۶، المروئی ۱/۲۲۱، المحمل ۱/۳۲۵۔

(۵) حلقہ وراہوئے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے لاریۃ ثلاث بحفیفہ الإمام، الاستعاذۃ وبسم اللہ الرحمن الرحیم و آمین (امام تین چیزوں میں اخفاء کرے گا: استعاذہ، بسم اللہ الرحمن الرحیم و آمین) (بیل الاوطار ۳/۳۷۷، فتح کردہ دارالکلیل بیروت)۔

(۶) فتح القدیر ۱/۴۰۳، البدیع ۱/۲۰۳۔

(۷) المروئی ۱/۲۲۳، المروئی ۱/۲۲۱، المفرد ۱/۳۰۳۔

(۱) المجموع ۳/۳۲۲۔

(۲) البدیع ۱/۵۱۹، المروئی ۱/۲۲۳، المجموع ۳/۳۲۳، المحمل ۱/۵۵۳، انساب ۲/۳۷۳، البیہقی مع الشرح ۱/۵۵۲۔

(۳) سورۃ نمل ۹۸۔

(۴) سورۃ مائدہ ۶۸۔

صاف رلو)۔ "اِس وجہ سے بھی کہ جب استعاذہ پہلی رُعت میں شروع ہے تو اشتراکِ ملت کی بنا پر قیاس کرتے ہوئے، پھر رُعتوں میں بھی شروع ہوگا۔

دہریہ رے یہ ہے کہ دہریہ "اِس کے بعد کی رُعتوں میں استعاذہ دکر وہ ہے، حنفیہ کا مذہب، ثانیہ کا ایک قول "اِس بنا پر کارائج مذہب بھی ہے (۱)۔

سب کی دلیل یہ ہے کہ "رکوعی شخص دہریہ قرائت بعدہ ۳۱ امت کرے، بعدہ ۳۲ امت کے بعد پھر قرائت کرنے لگے تو عود کا اعادہ نہیں کرے گا کیونکہ بعد نماز پوری نماز کی قرائت کو ایک قرائت بتایا ہے، اللہ مسبوق جب اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اِس پر قعود ہے (۲)۔

نماز میں استعاذہ کے الفاظ:

۲۴- ثانیہ کے نزدیک نماز میں اِن تمام الفاظ سے استعاذہ درست ہے جو شیطان سے ہناؤ طلب کرے نہ مشتمل ہوں، جو رے نے اِس میں اتنی قید کا اضافہ کیا ہے کہ وہ الفاظ نبی ﷺ سے منقول ہوں، حنا بلکہ کا بھی یہی مسلک ہے، لہذا ایسے تمام الفاظ سے استعاذہ درست ہے جو منقول ہوں (۳) اور حنفیہ نے "اعوذ" یا "استعید" ہی کو خاص کیا ہے (۴)۔

وہ اِس مسئلہ میں مالکیہ کی کوئی صراحت ہمیں نہیں ملی۔

(۱) الہدیہ ۱/۴۳، احیاء علی الہدایہ بہامش فتح القدیر ۱/۴۱۷، البحر الرائق ۱/۳۲۸، ابن ماجہ ۱/۳۵۶، طبع سوم الاصاب ۱/۹۲، الاذی ۱/۳۲۹۔

(۲) فتح الباری ج ۱ ص ۳۰۶۔

(۳) فیصل ۱/۳۵۳، الروضہ ۱/۴۳۱، البحر الرائق ۱/۴۳، الاصاب ۱/۷۷۔

(۴) البحر الرائق ۱/۳۲۸، الخطاوی علی مراتب الاصلاح ۱/۱۳۱۔

ثانیہ کے ایک مطلقاً سب سے فضل الفاظ "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" (۲) ہیں، یہی حنفیہ کے یہاں مختار ہے، اور ستر مشائخ حنفیہ حنا بلکہ کا بھی یہی قول ہے، "یونکہ یہ الفاظ رسول اللہ ﷺ کے استعاذہ سے منقول ہیں، بن مضر کہتے ہیں: "حاء عن السیوطی: انہ کان بقول قبل القراءۃ "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" (رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ قرائت سے قبل "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھا کرتے تھے)۔

امام احمد سے منقول ہے کہ وہ (قراۃ سے قبل) "اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم" (۲) پڑھتے تھے، اِس لئے کہ ابو سعیدؓ کی حدیث میں اِن الفاظ کا اضافہ ہے۔ اور ضعیل نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ اِس کے بعد یہ اضافہ کرے گا: "اِنَّ اللہ هو السميع العليم" (۱)۔

فتح القدیر میں ہے کہ "اِنَّ اللہ هو السميع العليم" کا اضافہ مناسب نہیں ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "اِنَّ اللہ هو السميع العليم" کان بقول قبل القراءۃ... "کی تخریج کذاً" (دیکھئے فقرہ ۷)۔

(۲) حدیث: "اعوذ باللہ السميع العليم..." کی روایت سنن درعہ کے مؤلفین نے حضرت ابو سعیدؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ اِس باب کی سب سے مشہور حدیث ہے اور اِس کی سند میں کلام کیا گیا ہے۔ (نصب الرایۃ ۱/۳۳۱، طبع دوم مطبوعات مجلس العظمیٰ، تحفۃ الاحوذی ۲/۵۰، تاریخ کردہ المکتبۃ التقریہ حیدرآباد) ترمذی نے کہا ہے کہ اسے احمد نے روایت کیا ہے اور اِس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع الزوائد ۲۰/۲۶۵، تاریخ کردہ المکتبۃ التقریہ ۲/۵۲)۔

(۱) الشرح الکبیر ۱/۵۲۱، البحر الرائق ۱/۳۲۸۔

(۲) البحر الرائق ۱/۳۲۸۔

اس مفہوم سے خالی ہو جیسے آیت دین (۱)۔

جو اس وقت پر اس کی قدرت میں ہوں ان میں فسان کے ذریعہ بھی استعاذہ جا رہا ہے، مثلاً: ”کی پناہ کھانے“ لے جاؤ ریا قتل کے راہ سے جمعہ آہ انسان سے فسان کی پناہ طلب رہا۔

وہ دن و شیا طین کی پناہ طلب رہا حرام ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ ”لوگوں نے اس کی پناہ طلب کی انہوں نے ان کی سرکشی میں ضائع کیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وَاِنَّ كَايَ دَجَالٍ مِّنْ الْاِنْسِ يَعُوذُوْنَ بِرُحَالٍ مِّنْ الْحَقِّ لَمَّا وَهَبَهُمْ دَهْنًا“ (۲) ”انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے سو انہوں نے ان (جنات) کی نفوت و رہزنی سے“۔

استعاذہ کن چیزوں سے کیا جائے:

۳۰- مستعاذہ منہ یعنی جس سے پناہ طلب کی جائے، کا مفصل ذکر مشکل ہے، فقہیہ، حدیث اور فکار کی کتابوں میں بکثرت ان کا ذکر ہے، لہذا ان کی بعض اقسام کی طرف مثل کے طور پر اشارہ کافی ہے۔ ان میں سے یک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بعض صفات سے بعض صفات کی پہاڑی جائے۔ ”مرے یہ“ ”مثلاً نفس، دواں، مقامات و ربو، وغیرہ کے شر سے پناہ لی جائے۔ سم یہ کہ انتہائی پہ چلا پانہ سے انجام بخیر، غفلت، شکی، ذاتی، بد صلاحی، بد عملی اور غفل سے استعاذہ دیا جائے۔

۱۔ پناہ طلب ہے۔ ”رہی بھی پناہ دینا، جب سلی حین یو، جب سلی الکفایہ ہو جاتا ہے، ”یونکہ عبد اللہ بن عمر“ سے روایت ہے کہ ”یو اللہ کا“ ”لطائف“ سے پناہ طلب کرے، ”سے پناہ دے، یو اللہ کا“ ”طائف“ سے سولی کرے، ”سے حیات کرے، ”یو تمہیں پکار رہا اس کی“ ”زیر“ ”یونکہ“ ”یو تمہارے ساتھ احسان کر رہا اس کے حساب کا بدلہ“ ”(۲۰۱)۔

اللہ کی بات سے استعاذہ کرنے والا یہ بات استعاذہ کرتا ہے، اس کے حکم کی تفصیل اصطلاح (۱) استعاذہ میں سرتی زیادہ بہتر ہے۔

تعوذات باندھنا:

۳۲- تعوذات باندھنے کے حکم کے لئے اصطلاح (تیسرے) کی طرف رجوع کیا جائے۔



(۱) ابراہیم علی النہار ۳۱۹۔

(۲) حدیث: ”میں استعاذکم باللہ...“ کی روایت احمد بن حنبل، ابوداؤد، نسائی، ابن حبان ورماع نے ابن عمر سے کی ہے، نووی نے بیاض الصالحین میں کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے (فیض الفقیر ۵/۵۵۸ مع کردہ انکتہ النکاح ۳۵۷)۔

پناہ طلب کرنے والے کو پناہ دینا:

۳۱- جو کام اپنی قدرت میں ہو اس میں طلب کرے، ”لے کو پناہ

ابراہیم علی فقیر ۱۰۵۔

۳۲- ۱۰۵۔

مستحب ہوتا ہے۔ جیسے مفید کتابوں کا استعارہ۔

اگر ایسی ضرورت کے لئے عاریت لی جائے جو ناز پر نہ ہو، اور عاریت پر لینے میں دینے والے کا احسان جتانے کا خطرہ ہو تو استعارہ مکروہ ہے، فقہاء نے مکروہ استعارہ میں اس کو بھی شامل کیا ہے کہ لانا ماں باپ سے خدمت لئے، اس لئے کہ ایسی صورت میں باپ یا خدمت کی ذمت سے دوچار ہوں گے جن سے اس کو بچنا ضروری ہے (۱)۔

سادات عاریت عاریت حرام ہو جاتا ہے، جیسے حرم کام کے سے کوئی چیز عاریت لیا، مثلاً کسی بے قصور آدمی کو قتل کرنے کے سے اختیار لیا، یا ناقصوں کو قتل کرنے کے سے۔ لہذا بلعوب عاریت لیا، وغیرہ (۲)۔

عاریت لینے کے آداب:

۳- عاریت کے چند آداب حسب ذیل ہیں:

الف۔ عاریت لینے کے آداب میں سے یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے آپ کو دلیل، رسوا نہ کرے، بلکہ اگر کوئی چیز عاریت لئے ذمت کے ساتھ لے، استعارہ اور اقتداء، (ہمیک مانگنا) میں یہی فرق ہے کہ اقتداء، امت کے ساتھ اور استعارہ با عزت طریقہ سے ہوتا ہے (۳)۔ اسی لئے اگر کوئی احسان جتائے اور ضرورت پوری ہو سکتی ہو تو ضروری ہے کہ عاریت پر نہ لے، جیسا کہ گذرا۔

ب۔ ایک ادب یہ ہے کہ مانگنے میں انانف (اصرار) نہ کرے، اور انانف انکار کے بعد پھر سوال کرنے کو کہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے

(۱) حاشیہ النحل علی شرح المنہج ۳/۵۶ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) حاشیہ النحل ۳/۵۵ کہ نہایت المنہج ۵/۱۵۰، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳،

استغانت ۱-۵

طرح اس کی طرف متوجہ ہو کر طاعتیں کرنے سے بھی ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ** (اور صبر اور نماز سے مدد چاہو)۔

۳- غیہ اللہ سے استغانت انسانوں سے ہوتی و جنات سے۔

۱- استغانت جنات سے ہو تو مومن ہے، اور یہ استغانت سادات غرہ شرک بن جاتی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا رِجَالًا مِّنَ الْأَنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْحِجْرِ لَسَاءُ لَهُمْ** (اور انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے سو انہوں نے ان (جنات) کی رہنمائی اور مدد دی)۔

۲- جس غیہ میں مدد کرنا انسانوں کے بس میں ہو اس میں انسانوں سے استغانت کے بعد پرفتنہ ما کا تعلق ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ** (۳) (ایک دوسرے کی مدد نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو، اور گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو)۔

اور کبھی کبھی اضطراب کے وقت استغانت واجب ہو جاتی ہے، جیسے کوئی ملاکت میں پھنس جائے اور استغانت کے علاوہ چھٹکار کی کوئی راہ نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْنَطُوا مِن دُفْعِ الْهَلَاكَةِ** (۴) (اپنے کو اپنے مانتوں ملاکت میں نہ ڈالو)۔

قتال میں غیہ مسلمانوں سے استغانت:

۵- غیہ ہر مانتا بلہ نے جنگ میں مسلمان کے سے ضرورت پڑنے پر

استغانت

تعریف:

۱- الاستغاثۃ "استعان" کا مصدر ہے، اور اس کا معنی مدد طلب کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: **اسْتَعْنَتْهُ وَاسْتَعْنَتْ بِهِ لِمَعْنَاهُ** (۱) (میں نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی)۔
استغانت کا اصطلاحی معنی لغوی معنی کے دائرہ سے خالی نہیں۔

جمادی حکم:

۲- استغانت کی دو قسمیں ہیں: اللہ تعالیٰ سے استغانت، غیہ اللہ سے استغانت۔

اللہ تعالیٰ سے استغانت: بیت میں مطلوب ہے، جو امان کی چیز ہو مثلاً ضرورت پر پوری کرا، جیسے رزق میں محتاج، اور جو معنوی چیز ہو جیسے پریشانیوں اور غموں کو دور کرنا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِرَبِّكُمْ** (۲) (ہم بس تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور بس تجھی سے مدد چاہتے ہیں)۔ اور یہی جگہ ارشاد ہے: **قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا** (۳) (موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ (عی) کا سہارا رکھو اور صبر کے رہو)۔

تغانت اللہ تعالیٰ کی طرف لو لگا کر دعا کے وسیع ہوتی ہے، اسی

(۱) سورۃ بقرہ ۲۵۸

(۲) سورۃ حشر ۶۸

(۳) سورۃ مائدہ ۲۸

(۴) سورۃ بقرہ ۱۹۵

(۱) بخاری مسان العرب مادہ: (عون)۔

(۲) سورۃ فاتحہ ۵

(۳) سورۃ اعراف ۱۲۸

استوائی ۶-۸، استوائی ۶-۸

غیر مسلم سے روپے کو جائز قرار دیا ہے، شافعیہ کے ربیع یہ چند شرط کے ساتھ جائز ہے، اور مالکیہ نے اس کی رضامندی کی شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے (اس کی تفصیل اسطلاح (جما) میں ہے۔

استقامت کو بڑھانے کے لیے جاری نہیں کیا۔

اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح (ہجۃ)۔

عبادت میں دھمکے سے استغاثت :

۸۔ عبادت کی "ادائیگی میں" ہر سے سے "مستغنی" جہاز ہے "پہن
اگر کوئی شخص "ہر سے کی مدد کے بغیر کوئی عبادت" نہ کر سکتا ہو تو کیا
اس کو اس عبادت کی "ادائیگی پر کما" تصور کیا جائے گا؟ "وہ اس پر اس کی
"ادائیگی لازم ہوگی؟"

بعض حنفیہ کہتے ہیں کہ عبادت کی "تنگی" میں، غصہ و رنج میں قیام پر تعاون دینے والا اگر کوئی شخص ہو، جو ہر توہم کو اس عبادت پر قادر سمجھا جائے گا، اس میں شافیہ و متبادل بھی حنفیہ کی اس رائے سے اتفاق کرتے ہیں۔ البتہ بعض حنفیہ کا کہنا ہے کہ غصہ کے تعاون کی وجہ سے سے قادر نہیں گردلا جائے گا، اس لئے کہ غیر کی امداد اس کے حق میں نہ ملتی ہے (۲)۔ مرقاۃ فیہ کی عبارتوں سے بھی ایسی سمجھ میں آتا ہے۔

غیر تہل میں غیہ مسلمانوں سے، ستعانت:

۶۔ عمارت کے طرہ و میں مجموعی طور پر غیر مسلموں سے استغانت
جائز ہے خواہ غیر مسلم اہل کتاب ہو یا غیر اہل کتاب۔ جیسے کتابت
حساب و رسمہن شہر یحیٰنا اہل غارتیں مگر اور مساجد و عید و ملا
ورویہ و تمام چیزیں جو شریعت میں ممنوع نہیں ہیں۔

البتہ مجاہدات میں غیر مسلموں سے استعانت حار نہیں، جیسے
ذبح، حج، تعلیم قرآن، اور ہود تہم امور جن کی انجام دہی سے
غیر مسلموں کو منع کیا گیا ہے ممنوع میں جیسے غیر مسلم کو مسلمانوں یا
ان کی ولاہ پر کوئی منصب نہ ملے۔

بعض معذرتیں پیش فرمیں اور شکار میں اہل کتاب سے استعانت
مباح ہے، ان کے علاوہ مشرکین، مجوس، مان کا طریقہ اختیار کرے
وہ لوہے سے استعانت چاہیں نہیں، یہ مشرک اور مجوسی مسلمان کے
لئے شکار کرنے اور ذبح کرنے کے فہم واد نہیں ہوتے۔ اس کی
تفصیل کے لئے دیکھئے: صحاح (بخاری)، (صیغہ)، (ابن ماجہ)،
(اطہارہ)، (برکات) (۲)۔

استقطاع

جئے: "خدا" "میرا" "میرا" "میرا" -

باغیوں سے دوران کے خلاف استعانت:

۷۔ صحیفہ، مکتبہ، شافیہ اور دُعا بد فرماتے ہیں کہ باغیوں سے کفار کے خلاف شجاعت چاہیے، اور باغیوں کے خلاف کفار سے

(۱) فتح القدیر ۳/۱۶۸، الحااج و وظایف ۶/۲۸۰، معجم الصالح لآب السبک
۳/۱۵۴، طبع الحلی، الغنی ۱۰/۵۵، طبع الزمان معنی الحااج ۳/۲۸۰، طبع آفتاب
جذیع الصالح ۲/۱۳۱، الخرش ۵/۳۰۲، طبع البیروتیہ۔

(۲) فتح القدير ۱۸۵ طبع دومه، التاج والا کلیل علی اصحاب ۳ طبع بیبا، منشی
لکناج ۱۸۵۶ طبع الحلی، المنشی مع المشرح الکبیر ۱۸۵۳ طبع دار کتاب، الغرلی۔

() مع القديم ۳۷۲ کتاف التناخ ۸۴ من مایه بن ۲۳۵-

(۳) بخشی ۸۳/۵۰۶، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، طبع المراسم من طبعی ۸۴/۵
۸۴/۳۰۰، ۸۴/۳۰۱، طبعی و غیره ۸۴/۳۰۲، ۸۴/۳۰۳، ۸۴/۳۰۴

یہ صفات باری تعالیٰ میں ممدوح ہے اس لئے کہ اس کی شان عظیم ہے۔ اور باری صفات میں مذہوم ہے، اس لئے کہ ہماری شان کمتر ہے، اللہ رب العزت عظمت کے اہل ہیں اور ہم اس کے اہل نہیں (۱)۔

اجہائی حکم:

۳- جمہور علماء اصول کا خیال ہے کہ امر میں استعلاء شرط ہے، تاکہ وہ عامہ راہتاس سے ممتاز ہو سکے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۴- امر میں استعلاء کے شرط ہونے کی وجہ سے علماء اصول شرط امر پر تنگی کے وقت امر کی بحث میں استعلاء پر بحث کرتے ہیں، اور حرف جر کے مسائل میں ”علی“ حرف جر پر کلام کرتے ہوئے استعلاء پر اس کی دلائل کے بارے میں بحث کی جاتی ہے۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔



متعلقہ غلط:

۲- تکبر: اس کا معنی ظہر کبر یعنی برائی ظاہر کرنا ہے۔ تکبر کی شرعی تعریف جیسا کہ حدیث میں ہے کہ اپنے کو نہ سمجھ کر حق کو نہ قبول کرنا، لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے (۳)۔

(۱) لسان العرب، الصحاح، عم مقاصد اللغۃ، الصحاح، المبر، المفردات للراغب الاصلی، ۵ بارہ (طو)۔

(۲) حاشیہ الجہانی علی اغانی ۳۶۹ طبع مصنفی نجفی۔

(۳) حدیث: ”لکبر من مظهر الحق و غبط العاص“ کی روایت حاکم اور ابوداؤد سے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے، ابوہریرہ سے اس کی روایت حضرت ابن مسعود سے کی ہے اور مسلم میں یہ ایک حدیث کا جز ہے احمد بن حنبل سے اس کی روایت قتیبہ بن عامر سے کی ہے ابن عساکر سے اس کی روایت ابن عمر

سے کی ہے اور ابانانی نے اس سے صحیح ہوئے کی طرف اشارہ کیا ہے (فیض القدیر ۱۲/۵ طبع المکتبۃ النجفیہ، جامع البحر مع تحقیق اللہ، فی سہ ۹۳، مباح کردہ المکتبۃ النجفیہ)۔

(۱) الفروق فی اللغۃ للعسکری۔

(۲) المستمع فی اللغۃ فی ۳۶۹ طبع بولاق۔

۱-۶-۶-۶-۶

اشخاص کا استعمال۔

مواد کا استعمال اور اس کی صورتیں :

الف- یانی کا استعمال:

۴۔ اگر مطلق کو کسی حدت سے پاکی (ضوء و غسل) کے لیے استعمال یا جائے تو بغیر کسی قید کے اس کو مطلق پاکی کہنا مسموع ہو جاتا ہے۔ اور پاکی کے لحاظ سے اس کا حکم بدل جاتا ہے خفیہ منابہ و ہر شائعہ کے برائے ایک ایسا پاکی خود پاک ہے مین و ہری چیز کو پاک نہیں کرتا۔ مطلقہ کو اس سے اختلاف ہے اس کا کہنا ہے کہ اگر ہر پاکی ہو، جو ہر پاکی حاصل کرنا بہت کے ساتھ جڑ ہے، اور نہ کوئی بہت نہیں، اس کی تسلیل کتب فقہ میں پاکی کی بحث میں ہے (۱۰)

ب۔ خوشبو استعمال کرنا:

۵۔ مجموعی طور پر نوشہہ کا استعمال مستحب ہے۔ عین حرم، سنگ یا عورتوں کے گھروں سے نکلتے وقت تشہاد پیشہ ہو تو درست ہیں۔
اس کی تفصیل اصطلاح (احرام) و (احداد) میں دیکھ لی جائے (۲)۔

ج سردار جانوروں کی کھالوں کا استعمال:

۶- مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک تمام صورتوں میں مرد اور بچہ نوروں کی

(۱) مراقب الخلاج ۱۳، طبع اصفهانی، جامعیه المدسوق ۱۸۱، طبع در انجمن عامیه
المجمل ۳۶، طبع چاپ انتشارات اسلامی، المقتنی ۱۸۱، طبع اصفهانی.

(۲) ابن ماجہ ۱۵۶۱، ۱۱۱ طبع مولد لؤلؤ جونہ الاطیل ۳۶۹،
۹۶ طبع ابن حجر، مکتوبی ۱۲۶۱، ۳۳۳، ۳۳۳ طبع سید،
اشی ۱۵۳، ۳۵۳، ۳۵۳

استعمال

خریب

۱۔ لغت میں استعمال کا معنی عمل کا طلب کرنا یا اس کا ذمہ دار بننا ہے۔ استعمالہ (عالم و حاکم بنایا)، استعمال فلاں (حکومت کے کسی کام کا ذمہ دار بنایا گیا)، حیل مستعمل (ا) (جو رسی کام لے کر وسیعہ و مرکزہ و سرہی بنی ہو)۔

فقیہ کے عرف میں لفظ استعمال ہا، استعمال اس کے لغوی معنی سے
 باہر نہیں ہے۔ چنانچہ فقیہ کے عرف میں تعریف میں مذکور لغوی معانی
 ہی سے کیے گئے ہیں، یہی ہے فقیہ کا قول ہا، مستعمل ہے۔

تعمتة غلط:

١٥٤

۲۔ ہستی و جوارہ سے ذب استعمال کا مصدر ہے، استاحارہ (ہام کے سے اثرات پر کسی کو اجیر بنانا) (۲)۔ چنانچہ ”استمال“ استکار سے عام ہے، کیونکہ وہ اتہات کے ساتھ بھی ہوتا ہے، مگر بغیر اتہات بھی۔

تجارت حکم:

۳۔ استعمال کا حکم اپنی نوٹ، تقاسم کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے۔
 استعمال کی مختلف قسمیں ہیں: جسے آلات کا، استعمال، موٹر کا، استعمال،

() لسان العرب مادة (عقل).

(۳) متن اللغة العربية ۱۳۷۵، الانسان العربية مادة (أحمد)۔

سے بھی درست ہے جو ان کی قدرت میں ہوں، اور استعانت اللہ تعالیٰ سے تو ہوتی ہی ہے (یٰٰنَاکَ عِزُّوْیَاکَ سَتَعِیْنُ) (۱) نام پس تیری ہی عیانت کرتے ہیں اور بس تجھی سے مدد چاہتے ہیں۔ انہوں میں فرق یہ ہے کہ استغاثہ صرف شیعہ پریشانی میں ہوتا ہے۔

استغاثہ

۱۔ استغاثہ کا حکم:

۴-۱۔ استغاثہ کے چار احکام ہیں:

۱۔ حکم یہ ہے کہ استغاثہ مباح ہے، اور مباح اس صورت میں ہے جب رد و لوگوں سے اس ضرورت کے پورا کرنے کو طلب کیا جائے جن کے پورا کرنے پر مددکار ہوں۔ اسی کی ایک قسم دعا ہے، کیونکہ ہر مسلمان سے دعا کی درخواست کرنا مباح بلکہ مستحسن ہے، تو انسان کو اختیار ہے کہ مخلوق سے استغاثہ کرے یا نہ کرے، لیکن یہ وہ جب نہیں کہ دست ورسوائی اور تضرع کے ساتھ مخلوق سے اس طرح طلب کرے جیسے اللہ تعالیٰ سے سول کیا جاتا ہے، اس لئے کہ درحقیقت مخلوق سے سول کرنا حرام ہے، صرف حاجت و ضرورت کے وقت مباح قرار دیا گیا ہے، اور افضل اس سے احترازی ہے (۲) الا یہ کہ استغاثہ نہ کرنے سے بلاکت، حد یا ضمان لازم ہوتا ہو، ایسی صورت میں استغاثہ کے درمیان سے دور کرنا واجب ہے، ایسا نہ کرنے سے گناہ ہوتا، اور اس پر خون و حقوق کا ضمان مرتب ہوگا جس کی تفصیل مقرر یہ آ رہی ہے۔

۲۔ حکم انتخاب کا ہے، یہ اس صورت میں ہے جب پریشانی اور مصیبتوں میں اللہ تعالیٰ کی، اس یا اس کی کسی صفت سے استغاثہ ہو: "اَمْسُ یُحِیْبُ الْمَصْطَرَّ اِذَا دَعَا وَیُکْشِفُ الشَّوْءَ" (۳) (یہ

تعریف:

۱۔ لغت میں استغاثہ کا معنی مدد، ضرورت طلب کرنا ہے (۱)۔ شریعت میں استغاثہ مفہوم غوی تعریف سے باہر نہیں ہے۔ اس لئے کہ استغاثہ شریعاً بھی مدد کرنے اور پریشانیوں کو دور کرنے ہی کے سے ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استخارہ:

۲۔ استخارہ کسی چیز میں خیر کے طلب کرنے کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو چیز پسندیدہ ہے اس کی طرف توجہ کے پھیر دینے کی طلب کو استخارہ کہتے ہیں۔ اور یہاں دوسرے یہ ہے کہ استخارہ نماز، دعا کے درمیان یا جائے (۲) بلکہ استخارہ خاص ہے، اس سے کہ استخارہ صرف اللہ ہی کی استعانت سے ہوتا ہے۔

استعانت:

۳۔ استعانت مدد طلب کرے کو کہتے ہیں۔ اہل عرب بولتے ہیں: استعنت بفلان فاعاسی وعاوسی (۳) اس نے فلاں سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی۔ استعانت ان امور میں بندوں

(۱) سورہ فاتحہ ۵۔

(۲) کتاب النکاح ۴/۱۳۲، استغاثہ ابن تیمیہ ۱۳۹۔

(۳) سورہ نمل ۶۲۔

(۱) بھیری لسان العرب ۱۰۰ (غوث)۔

(۲) لسان العرب ۱۰۰ (خیر) البیرونی علی لغتہ ۱/۱۶۱۔

(۳) الصحاح ۱۰۰ (عون)۔

استغاثہ ۵

بت، ستر میں لپیٹ کر جو بے قراری (زیادہ) سنتا ہے جب وہ اسے پاتا ہے اور مصیبت کو دور دیتا ہے۔

تیسرے حکم و جواب کا ہے، یہ اس صورت میں ہے جب ترک استغاثہ ملاکت یا ضامن کو مستلزم ہو۔ اگر جواب کے باوجود استغاثہ نہ کرے گا تو تنبیہ ہوگا۔

چوتھے حکم استغاثہ کی حرمت کا ہے، اور استغاثہ حرام اس صورت میں ہے جب معنوی امور میں ان سے استغاثہ یا حائل جو قوت یا تاثیر کے ذریعہ اس کی طاقت نہیں رکھتے، خواہ وہ انسان ہوں یا جن یا فرشتہ یا نبی۔ استغاثہ اس کی زندگی میں ہو یا وفات کے بعد۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ" (۱) (اور اللہ کے علاوہ کسی سے نہ پکارنا جو تجھے نہ نفع پہنچائے نہ نقصان پہنچائے)۔

اللہ تعالیٰ سے استغاثہ:

۵- (غ) عام معاملات میں استغاثہ:

ہمارے امت کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے استغاثہ مستحب ہے، خود دشمن کے جنگ و جدال کی وجہ سے ہو یا کسی مردود وغیرہ سے بچنے کے سے ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ بدر کے موقع پر اللہ تعالیٰ سے استغاثہ فرمایا (۲) قرآن کریم نے ہمیں اس کی

(۱) سورہ یونس ۱۰۶۔

(۲) غزوہ بدر کے موقع پر نبی ﷺ کے اللہ تعالیٰ سے استغاثہ کی حدیث کی روایت مسلم اور ترمذی نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لَمَّا كَانَ يَوْمَ يَوْمِ لُحَّارٍ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَهُمْ أَلْفٌ وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثُونَ وَسَعَةً حُشِرَ وَجَلَاءُ، فَاسْتَقْبَلَ إِيَّاهُ مُحَمَّدٌ ﷺ لَقْبَةً، ثُمَّ مَدَّ يَدَهُ لِجَعَلُ يَهْفُ بِهِ يَبْرَهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَجْزِ بِي مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ أَنْتَ مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَلَاةٌ مَعْصُومَةٌ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعِدُّ فِي الْأَرْضِ، فَمَا رَأَى يَهْفُ بِهِ يَبْرَهُ

نہ دی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَسْتَعِينُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدِّكُمْ بِالْفُلِّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ" (۱) ((اس وقت کو یاد آ رہا ہے جب تم اپنے پروردگار سے فرمایا، اتر رہے تھے پھر اس نے تمہاری نالی (اور فرمایا) کہ میں تم کے بعد آئے گا، اے نبیؐ! فرشتوں سے تمہاری مدد آ رہی ہے گا۔

نیز اس لیے کہ خود بنت خلیم بن راحم سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ نَزَلَ مِنْ نَزْلٍ ثُمَّ قَالَ: 'اعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَصْرَفْ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَرَلِهِ' (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ

= مَاذَا يَدْعُو (مستقبل القبلۃ) حتی سقط ردائہ عن منكبيه، انکس لمؤبکہ، فأحد رداءه فألقاه على منكبيه، ثم انزله لأحده من ورائه وقال يا أيها اللہ کھا کھا کھا ما شئتک ربک، لایہ سبحون لک ما وعدک فالول اللہ عزوجل (۱) يستعينون ربکم لاستجاب لکم انی ممدکم بالفل من الملائکۃ مردفین) الحمد للہ اللہ بالملائکۃ" (غزوہ بدر کے دن رسول اللہ ﷺ نے شرکیں کی طرف دیکھا جن کی تعداد ایک ہزار تھی، پھر آپ ﷺ کے صحابہ تین سو ہیں (۳۱۹) تھے، نبی ﷺ نے قلم درخ ہو کر ہاتھ بھیلایا اور اپنے رب کو پکارے گئے کہ اے اللہ! مجھ سے جو آپ نے وعدہ فرمایا ہے اسے پورا فرما دیجئے، اے اللہ! تو نے مجھ سے جو وعدہ فرمایا ہے مجھے عطا فرما، اے اللہ! اگر تو نے مسلمانوں کی اس جماعت کو ہلاک کر دیا تو زمین پر تیری عبادت نہیں کی جائے گی، (قلم درخ) ہاتھ بھیلایا ہوئے ہر ایک اپنے رب کو پکار رہے ہیں تک کہ ستاروں سے آپ کی چادر گر گئی، حضرت ابو بکر آپ ﷺ کے پاس آئے، اور چادر اٹھا کر آپ ﷺ کے ستاروں پر رکھی، پھر آپ ﷺ سے چٹ گئے، پھر آپ کو پیچھے سے پکڑ کر عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی! آپ نے اپنے رب سے بہت فریاد کر لی، وہ اپنا وعدہ منفریب پورا فرمادے گا، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "إِذْ يَسْتَعِينُونَ رَبَّهُمْ فَأَسْجَبَ لَهُمْ أَنِّي مَمْدُكُمْ بِالْفُلِّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ"، پھر اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے ذریعہ مدد بھیجی (جامع الأصول فی احادیث الرسول ص ۱۸۳ مع کردہ مکتبہ المجلد اولی و مکتبہ دیرالایمان)۔

(۱) سورہ انفال ۹۔

(۲) حدیث میں نزول منزلہ "کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ابوداؤد اور

استغاثہ ۶

فرماتے ہوئے سنا کہ ”جو شخص کسی جگہ پر اپنا دل لے کر یہ دعا پڑھے:
”اعوذ بکلمات اللہ التامات من شر ما خلق“ (میں اللہ کے
کلمات تامہ کی پناہ چاہتا ہوں اس چیزوں کے شر سے جس کو اس نے
پیدا کیا ہے) تو اپنی منزل سے کوئی خطر نہ تک کوئی چیز اسے تکلیف
نہیں پہنچائی۔

(ب) اور معنویہ میں اللہ تعالیٰ سے قوت و تاثیر کے ساتھ
استغاثہ مستحب ہے: ”اے اللہ تعالیٰ کے ملاوہ کوئی
تاکید نہیں اللہ ہی سے استغاثہ کیا جائے جیسے بارش دینا، تکلیف دور
کرنا، مرض سے شفا دینا اور رزق طلب کرنا وغیرہ اور جن پر صرف
اللہ تعالیٰ ہی قادر ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ
اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِدَا مِنْ
الضَّالِّينَ“ (۱) (اور اللہ کے ملاوہ کسی اور کو نہ پکارنا جو تجھے نہ
نفع پہنچا سکے اور نہ نقصان پہنچا سکے پھر اگر تو نے ایسا کیا تو یقیناً تو
گمراہوں میں سے ہو جائے گا)۔ اور یہی جگہ ارشاد باری ہے: ”وَإِنْ
يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِبَصَرٍ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ“ (۲) (اور اگر اللہ
تجھے کوئی کچھ پہنچا دے تو اس کا دور کرنے والا (بھی کوئی) نہیں ہے
(خود) اسی کے)۔

اللہ تعالیٰ کے نام اور اس کی سی بھی صفت سے استغاثہ کیا جائے۔
کیونکہ اس نام مالک سے روایت ہے، ”و فرماتے ہیں: ہر
اسی مسئلہ ادا کر رہا امر قابل یا حی یا قیوم برحمتک
استغیت“ (۳) (یا کریم علیہ السلام کو جب کوئی پریشانی پیش آتی تو یہ
ترتیب نے غلہ بہت حکیم طریق سے مرفوعا کی ہے) صحیح مسلم شعبہ ۱۰۷۰
معدلاتی ۳۸۰۸۰ طبع عیسیٰ المجلدی ۳۴۵۵ طبع المکرم ۳۳۲۳ طبع
مطبع المجلدی ۱۳۵۰ھ)۔

(۱) سورہ یونس ۱۰۶ھ

(۲) سورہ صافات ۱۰۷ھ

(۳) حدیث ”كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَرِهَ أَمْرًا“ کی روایت ترمذی ۷

۱. دعا پڑھتے تھے: ”یا حی یا قیوم برحمتک استغیت“ (۱) (اے وہ
ذات جو زندہ اور سب کو تھامنے والی ہے میں تیری رحمت سے مدد
طلب کرتا ہوں)۔

رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ:

۶۔ رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ کی چند قسمیں ہیں:

پہلی قسم یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس امور میں استغاثہ کیا
جائے جو آپ کی قدرت میں ہوں۔ فقہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ
رسول اللہ ﷺ سے ”درہ مخلوق سے اس کی مدد کی میں سب سے زیادہ
میں استغاثہ جائز ہے جو ان کی قدرت میں ہوں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد
ہے: ”وَإِنْ اسْتَشْرَوْكُمْ فِي الذِّنِّ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُوا“ (۱) (اور
اگر وہ تم سے مدد چاہیں دین کے کام میں تو تم پر واجب ہے مدد کرنا)۔
اور یہی جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاسْتَعَاذَ الْاِدْيُ مِنْ شَيْعَتِهِ
عَلِيَّ الْاِدْيِ مِنْ عَدُوِّهِ“ (۲) (۱۰۳) (جو اس کی مدد اس نے
اس سے) (جو اس کی اس کے مقابل میں ہوں کے مخالفین میں سے)،
یہ مدد اور عاقبت طلب کرنے کے قبیل سے ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد
ہے: ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ“ (۳) (ایک دوسرے کی مدد

حضرت انس بن مالک سے کی ہے اور یہ کہ یہ حدیث غریب ہے، اور اس
حدیث کو حضرت انس سے اس طریق کے ملاوہ بھی روایت کیا گیا ہے، اہل
اس کے حسن ہوئے کا یہاں کہ کتبہ ابوہریرہ (۲۶۷/۳) سے نقل ہے
کہ اس میں الفاظ ہیں جس کا نام پرچہ ہے جیسا کہ من انس (۳۳۲) میں
ہے اور وہ ضعیف ہیں لیکن مستندک ۵۰۹ میں اس کے لئے مشاہد
ہے (فیض احمدیہ ۵۹۵ طبع المکتبۃ النجاریہ ۱۳۵۶ھ) صحیح ابن ماجہ ۱۳۵۶
طبع ۱۳۱۳ھ تاریخ کتب الاسلامی ۳۹۹ھ بحکم المکتبۃ النجاریہ
طبع ۱۳۱۳ھ تاریخ کتب الاسلامی)۔

(۱) سورہ انفال ۲۷ھ

(۲) سورہ قصص ۱۵ھ

(۳) تقویٰ ابن تیمیہ ۱۰۳۳ھ، ۱۰۴۳ھ استغاثہ فی المرد علی ابیہ ۲۳۳ھ

نیکی و رتقوی میں کرتے رہو)۔

دوسری قسم رسول اللہ ﷺ سے آپ ﷺ کی وفات کے بعد استغاثہ ہے، جس کی تفصیل در اس میں اختلاف بنتہ آ رہا ہے۔ تیسری قسم یہ ہے۔ بندہ اللہ تعالیٰ سے رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے استغاثہ کرے، مثلاً یہ کہ: "اللهم انی ارجو وجهک بنیانا محمد ﷺ ان تفعل کلنا" (اے اللہ میں فلاں کام کے لئے تیرے نبی محمد ﷺ کے وسیلہ سے تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں)۔ اس کا یہ بنتہ آ رہا ہے۔

چوتھی قسم رسول اللہ ﷺ کی وراثت سے استغاثہ ہے، جس کی وضاحت بنتہ آ رہی ہے۔

مخلوق سے استغاثہ کے اقسام:

۷۔ جن امور پر مخلوق کو قدرت حاصل نہیں ہے، ان میں مخلوق سے استغاثہ کی چار صورتیں ہیں:

پہلی صورت: کسی کو امید بنا کر اللہ تعالیٰ سے پریشانیوں کے دور کرنے کا سوال کیا جائے، اور جس کو وسیلہ بنایا جا رہا ہے اس سے کسی چیز کا سوال نہ ہو، مثلاً کوئی کہے: "اللهم بحاء رسولک فرج کربتی" (اے اللہ اپنے رسول کے بلند مرتبہ کی بدست میری پریشانی کو دور فرما)۔ اس صورت میں سوال و استغاثہ صرف اللہ تعالیٰ سے ہے، جس کو امید بنایا یا استغاثہ اس سے نہیں ہے۔

ثانی کا اتفاق ہے کہ یہ صورت شرک نہیں ہے، اس لئے کہ استغاثہ اللہ تعالیٰ سے ہے، وسیلہ سے استغاثہ نہیں، بلکہ اس طرح سوال کرے کہ بارے میں طاعت و حرمت کے اعتبار سے تقیاء کے میں مختلف قول ہیں:

ماکرہ آیت ۲۔

۸۔ پہلا قول: انبیاء و صلحاء کو ان کی زندگی میں و وفات کے بعد وسیلہ بنانا جائز ہے۔ اس قول کو مالک، سبکی، شافعی، نووی، قسطلانی، سمبوی، ابن الحاج اور ابن الجوزی نے اختیار کیا ہے (۱)۔

۹۔ انبیاء و صلحاء کے وسیلہ سے استغاثہ کو جائز ہے، لوں نے بہت سے دلائل سے استدلال کیا ہے، مثلاً وہی میں جو نبی ﷺ سے منقول ہیں جیسے: "مسالک بحق السانین عبدک، و بحق ممشی هذا الیک" (۲) میں آپ سے سوال کرنا ہوں سوال کرنے والوں کا جو آپ پر حق ہے اس کے واسطے سے اور آپ کی طرف میرے اس چلنے کے واسطے سے)۔

ان ہی دلائل میں سے ایک قاطعہ بنت اسد کے لئے دعا کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "اغفر لأمی فاطمة

(۱) قسطلانی ۳۰۲/۸، المجموع للذوی ۱۲۴/۸، المصابہ للذہبی ۳۰۳/۵، وقار الوفا ۳/۵۱، ۱۳/۵۲، ۱۳/۵۶، المدخل لابن الحاج ۳۹/۳، المحسن و جلاء العیون ۳۳۶/۱۔

(۲) حدیث: "مسالک بحق السانین..." ان کی روایت حضرت ابو سعید خدری سے ابن ماجہ، صحیح ابوداؤد، ابن ابی شیبہ نے کی ہے۔

حافظ ابویسری نے ابراہیم میں ابن ماجہ کی روایت پر تفسیق کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ سند مسلسل ضعیف و دویں پر مشتمل ہے، مدیہ یعنی العونی، فضل بن مروان، و فضل بن ابی اسحق سب ضعیف ہیں۔ لیکن ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں اس کو فضل بن مروان کے طریق سے روایت کیا ہے، تو ان کے نزدیک وہ صحیح ہے۔ حنفی نے کہا کہ اس کو مذہب نے ذکر کیا ہے، اور مذہب نے اپنے مجموعہ کو حسن کہا ہے، عربیہ کہا ہے، ابن ماجہ سے روایت کیا ہے، جو سند بیان کی اس میں کلام ہے، ہمارے شیخ حافظ ابوالحسن نے اس کو حسن کہا ہے، اور لمائی نے اس کے ضعف کا حکم لگا کر اس کی خلف مندوں میں حدیث کے ضعف کے وجوہ بیان کئے ہیں۔

(سنن ابن ماجہ تحقیق محمد غزالی، ۲۵۶، طبع بیروت ۱۳۵۲ھ، صحیح البیہق ۱۸۸-۱۸۹، طبع مصطفیٰ المارونی ۱۳۵۰ھ، الترغیب والترہیب ۲۴۲/۳، تاریخ کردہ المکتبۃ التجاریہ ۳۸۰ھ، مسند ابی حاتم ۱۳۸۰ھ، و المعجم و المرفوع ۲۳۳/۱، تاریخ کردہ المکتبۃ القادسیہ)۔

۱۰۔ اور قول: عزہ الدین بن عبد اللہ عامر (۲) مردیہ بعض علماء نے بنا علیہ السلام «ر صالحین کی زندگی میں ان کے وسیلہ سے اللہ سے استغاثہ کو جائز قرار دیا ہے، ایک روایت کے مطابق اسے انہوں نے صرف نبی علیہ السلام کے لئے خاص قرار دیا ہے۔ اس کے بعد اس مایہ کی حدیث کو دلیل بناتے ہیں جنہوں نے رسول اللہ علیہ السلام کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے استغاثہ کیا تھا، «اللہ تعالیٰ نے اس کی بیانی لوٹائی تھی۔

چنانچہ عثمان بن حنیس سے روایت ہے کہ آپ علیہ السلام کے پاس ایک مایہ شخص نے آکر کہا کہ اللہ تعالیٰ سے میری عافیت کے لئے دعا فرما دیجئے، آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: «ان شئت احبوت وهو حبر وان شئت دعوت فقال ادع، قال فامرہ ان یتوضا ویحسن وضوءہ ویدعو بهذا الدعاء: الہم انی اسألك وتوجه الیک بحبیك محمد نبی الرحمة، یا محمد، انی اتوجه بک الی ربك فی حاجتی لتفصی الہم شفعہ فی» (۲) «اگر تم چاہو تو میں موثر کروں، اور یہ بہتر ہے، اور اگر چاہو تو میں دعا کروں، اس نے کہا کہ دعا ہی فرما دیجئے۔ راوی کہتے ہیں کہ آپ علیہ السلام نے اسے حکم دیا کہ وضو کرے، اور اچھی طرح کرے، اور یہ دعا مانگے: «اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیرے حبیب نبی رحمت کے وسیلہ سے تیری طرف متوجہ ہونا ہوں، اے محمد! میں آپ کے وسیلہ سے آپ کے رب کی

توجہ خواہ اللہ عزوجل» (۱) «اگر کاش کہ جس وقت یہ اپنے جانوں پر ریاضی کر رہے تھے آپ کے پاس آجاتے پھر اللہ سے مغفرت چاہتے، اور رسول بھی اس کے حق میں مغفرت چاہتے، یہ ضرور اللہ کو توجہ قبول کرنے والا» (۲) «میں بان پاتے (رسول اللہ علیہ السلام کی) یہی بڑی تعظیم ہے جو آپ علیہ السلام کی وفات سے بھی تم نہیں ہوتی» (۳)۔

ایک دلیل اس مایہ کی حدیث ہے جس نے اپنی بیانی لوٹانے کے بارے میں رسول اللہ علیہ السلام کو وسیلہ بنایا (۳)۔

(۱) سورہ نساء ۶۴۔

(۲) جلاء الضمیں، ص ۳۰۰۔

(۳) بیانی کی واپسی کے لئے رسول اللہ علیہ السلام کو پہلے مانے والے مایہ کی حدیث کی روایت ترمذی ابن ماجہ اور حاکم نے عثمان بن حنیس سے کی ہے ترمذی کے الفاظ یہ ہیں: «ان رجلاً ضریر البصر انی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ادع بدہ ان یدعی، فان ان شئت دعوتہ وان شئت دعوت فہو حبر، بک قال: فادعہ، قال فامرہ ان یتوضا ویحسن وضوءہ ویدعو بهذا الدعاء: الہم انی اسألك وتوجه الیک بحبیك محمد نبی الرحمة، انی اتوجه بک الی ربك فی حاجتی لتفصی الہم شفعہ فی» (ایک مایہ شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: آپ اللہ سے دعا کر دیجئے کہ وہ میرے ساتھ عافیت کا سوا فرمائے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم چاہو تو دعا کروں، اور اگر چاہو تو میری دعا کرے، اور یہ دعا مانگے: اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں، تیرے نبی محمد کے واسطے سے تیری طرف متوجہ ہونا ہوں، میں اپنی اس ضرورت کے سلسلہ میں اپنے رب کی طرف (اے محمد) تیرے واسطے سے متوجہ ہونا، انا کہ تو میری ضرورت چری کر دے اے اللہ میرے لئے ان کی سفارش قبول فرما) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح و غریب ہے ابو نعیم کی یہ حدیث ہمیں اس سند کے علاوہ سے معلوم نہیں، اور یہ ابو نعیم کی کے علاوہ جیلہ حاکم نے کہا کہ یہ صحیحین کی شرط پر ہے اور وہ بھی نے ان کی تائید کی ہے لمبانی نے اس پر حجت کا حکم لگایا ہے (فیض القدیر ص ۱۳۲ طبع المکتبۃ النجاریہ ۱۳۵۶ھ تخریج الاہودی ص ۳۲ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابن ماجہ ص ۲۲۱ طبع عینی

۱۰۔ اجماعی ۳۷۲ھ صحیح الجامع السیر ققین الاصلی ص ۳۰۰، طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ ۱۳۸۸ھ مشکوٰۃ المصابیح تحقیق الاصلی ص ۶۸۲، طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ ۱۳۹۹ھ)۔

(۱) جلاء الضمیں ص ۳۲۲ مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۰۲ طبع الملک سعود

(۲) عثمان بن حنیس کی اس حدیث کی تخریج الفاظ کے کچھ اختلاف کے ساتھ (تقریباً ۹۰) پر گزرنی ہے۔

دوسری صورت:

۱۲- استغاثہ اللہ تعالیٰ سے ہو اور شفع سے صرف یہ مطلوب ہو کہ وہ اس کے لئے اعانہ کرے جس کی صورت یہ ہے کہ سوال اللہ تعالیٰ سے کرے اور جس کو وسیلہ بنارہا ہے اس سے صرف یہ سوال ہو کہ وہ اس کے حق میں اعانہ کرے جیسا کہ صحابہ کرتے تھے بارش طلب کرنے میں استغاثہ کرتے اور نبی ﷺ کو وسیلہ بناتے پھر آپ ﷺ کے بعد آپ کے چچا عباس () اور یزید بن الاسود الخثعمی کو وسیلہ بناتے تو یہ استغاثہ اللہ تعالیٰ سے ہوتا، اور شفع سے صرف یہ سوال ہوتا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ان کے سے اعانہ کریں، اس صورت میں ان کی دعا و سفارش وسیلہ ہوتی، اور شفع کی مدد میں یہ وسیلہ بنیہ اور آثار و باتوں کے بارے میں شرمٹا ہے، اس میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہوتا (۲)۔

چنانچہ بخاری شریف میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "آلا احبواکم بأهل الجنة، کل صعیف مستضعف، لو أفسم علی اللہ لا یبرہ" (۳) (کیا میں تمہیں اہل جنت کی جہت نہ دے دوں،

۱۰۰ طبع مطبع المیاض ۱۳۸۱ھ مسند احمد بن حنبل ۵/۷، ۳ مطبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۱) بخاری کی روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ قحط کے سال حضرت عباسؓ کی دعا کو طلب کے واسطے سے بادشہ کی دعا کرتے تھے، چنانچہ فرماتے "اللہم یا کما یومل البک بدینا فصفینا یا یا یومس البک بعم بدینا فاصفنا" (اے اللہ! ہم آپ کی طرف آپ کے نبی کو وسیلہ بناتے تھے ہیں آپ ہم کو میراب کر دیتے تھے اور اب ہم وسیلہ بناتے ہیں آپ کی طرف آپ کے نبی کے چچا کو، آپ ہم کو میراب کر دیجئے) (بخاری ۴/۳۹۳ طبع المکتبہ سعویہ)۔

(۲) استغاثہ المذنبی المکرمی ص ۱۲۳۔

(۳) حدیث: "کلا احبواکم بأهل الجنة....." کی روایت بخاری، مسلم اور ترمذی سے عارض بن وہب سے مرفوعہ کی ہے (جامع الاصول ۱/۱۵۰ حدیث الرسول ۱۰/۷۵۳ مطبع کردہ مکتبہ المکملہ ۱۳۹۲ھ)۔

طرف متوجہ ہوتا ہوں اپنی حاجت کے بارے میں تاکہ میری حاجت پوری ہو۔ اے اللہ! میرے حق میں ان کی سفارش قبول فرما)۔ یعنی نے سے صحیح تر رویہ اس میں اضافہ کیا ہے کہ وہ کھڑے ہوئے اور اس کی مینائی لوٹ گئی۔

۱۱- تیسرے قول: اللہ تعالیٰ کے واسطے سے استغاثہ جاری نہیں، اور استغاثہ میں نبیہ و سہما کو اس کی مدد میں یا بعد و ناکت وسیلہ بنانا بھی ممنوع ہے۔

پیرے ان تیسرے (۱) و متاثرین میں سے اس کا طریقہ اختیار کرنے والوں کی ہے۔ ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ومن اصل من یدعوا من دون اللہ من لا یستحب لہ الی یوم القيامة ولهم عن دعاتهم غافلون" (۲) (اور اس سے بڑھ کر گمراہ اور کون ہوگا جو اللہ کے سوا کسی اور کو پکارے جو قیامت تک بھی اس کی بات نہ سنتے بلکہ ان کے پکارنے کی خبر تک نہ ہو)۔

دوسری دلیل: وہ حدیث ہے جسے ابنی نے اپنی سند کے ساتھ عبادہ بن الصامتؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں ایک منافق مومنوں کو دہشت پہنچاتا تھا تو بعض صحابہؓ نے کہا کہ چلو اس منافق کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ کریں، تو نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "انہ لا یستعاث بی واما یستعاث باندہ" (۳) (استغاثہ مجھ سے نہیں لیا جاتا، استغاثہ تو صرف اللہ تعالیٰ سے کیا جاتا ہے)۔

(۱) مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ۱/۱۰۳، قرآن مجید المومن ص ۱۰۵، الاستغاثہ ص ۱۶۳۔

(۲) سورہ قحط ص ۵۔

(۳) حدیث: "انہ کان فی زمس النبی ﷺ معافق یؤدی المؤمنین" کی روایت طبرانی نے اپنی المعجم میں اپنی سند کے ساتھ کی ہے اور احمد بن حنبل نے اس کی روایت عبادہ بن الصامتؓ سے اسی کے قریب قریب الفاظ کے ساتھ کی ہے اور اس کی سند میں ابن ابیہر ہیں (مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ

ہم کمزور اور کمزور سمجھا جائے والا، تو وہ اللہ کی قسم کھالے تو اللہ اس کی قسم پوری روئے (۱)۔ علماء نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ اگر وہ اللہ کے بھروسہ پر کسی کام کی قسم کھالے تو اللہ تعالیٰ اس کے آرام میں اس کا مقصد پورا فرما دیتے ہیں، اور اس کی قسم پوری نہ رہے (۲)۔ یہ (۳)۔

اس سے معلوم ہو کہ بعض لوگوں نے دعا اللہ تعالیٰ کے یہاں ٹھہر سیت کے ساتھ قول ہوئی ہے اسی لئے ان سے یہ سوال کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ وہ استغاثہ کرنے والے کے لئے اللہ سے دعا فرمائیں۔ رسول اللہ ﷺ «رخصا پڑے سے اس سلسلہ میں شہادت کے ساتھ روایت روایت»۔

تیسری صورت: اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے کے لئے استغاثہ: ۱۳۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی آدمی دوسرے سے درخواست کرے کہ وہ اس کی مشکلات دور کرے کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔ خود یہ چاہے اللہ سے دعا نہ کرے یہ جائز ہے، اس میں کسی کا بھی انتہائی محبوب نہیں ہوگا۔

رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد اسی قبیل سے ہے: «وہل نصرون و نوزقون إلا بصعناکم» (تمہارے کمزوروں کی مدد وہ چاہے تمہاری مدد کی جاتی ہے، تمہیں رزق دیا جاتا ہے)۔ یعنی ان کی دعا، نماز اور سب کے متغیر کی وجہ سے (۲)۔

(۱) جلاء المنيوس رخص ۳۳۳

(۲) حدیث: «هل نصرون و نوزقون...» کی روایت بخاری نے مصعب بن سعد بن ابی وقاص سے کی ہے اور بخاری کی روایت میں مصعب نے سعد سے اپنے سماع کی صراحت نہیں کی ہے تو ان کے نزدیک ہر عمل ہے۔ ان حرج نے کہا ہے کہ ظاہر یہ روایت ہر عمل ہے اس لئے کہ مصعب نے حضور

اور یہ بھی اسی قبیل سے ہے کہ نبی ﷺ «مہاجرین فقرے کے واسطے سے فتح طلب کیا کرتے تھے» یعنی اس کے واسطے سے نصرت طلب فرمایا کرتے تھے، تو مومنین کے وسیلہ سے اللہ کا رزق طلب کرنا اس کی دعاؤں کے وسیلہ سے ہوتا تھا حالانکہ نبی ﷺ اس میں سب سے افضل تھے۔ مومنوں کی دعا و نماز بھی مسئلہ سبب کے ایک سبب ہے۔ اس کا متنازعہ یہ ہے کہ جس کے وسیلہ سے نصرت و رزق طلب کیا جائے، اسے دوسروں کے مقصد میں تیزی حاصل ہو، رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد اسی قبیل سے ہے: «پس ﷺ نے فرمایا: "إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يُؤَدُّ مِنْهُمْ الْبِرَّاءُ بِنِ مَالِكٍ"» (۲) (بے شک اللہ کے بعض بندے ایسے ہیں کہ اگر وہ اللہ کے بھروسہ پر قسم کھائیں تو اللہ اس کی قسم پوری نہ دیتا ہے۔ نہیں اس سے (۱) بن مالک ہیں)۔

= ﷺ کے فرمان کا زائد ہی نہیں پایا، البتہ یہ اس پر محمول ہے کہ انہوں نے اپنے والد سے عطا ہے، اور اس کی وجہ کے یہاں صراحت ہے کہ مصعب نے اپنے والد سے روایت کی ہے (فیض القدیر ۱۶/۵۳ طبع المکتبۃ الخاریہ ۱۳۵۷ھ فتح الباری ۱۶/۸۸، ۸۹ طبع المکتبۃ الخاریہ)۔

(۱) حدیث: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَسْتَغِيثُ بِصُعَابِكِ إِيَّاهُ جَرِيں» کی روایت طبرانی نے اسے ابن خالد بن عبد اللہ بن اسید سے کی ہے ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: «يَسْتَغِيثُ بِصُعَابِكِ الْمُسْلِمِينَ»۔ انہوں نے کہا کہ پہلی روایت کے دہال صحیح کے دہال ہیں (مجمع الزوائد ۱۰/۲۶۲ طبع کردہ مکتبۃ القدی ۱۳۵۳ھ)۔

(۲) حدیث: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ...» کی روایت ترمذی نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے ان الفاظ میں کی ہے: «كَمْ مِنْ أَشْعَثِ الْخَبَرِ دَى طَمَرِي لَا يُؤَدُّ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يُؤَدُّ، مِنْهُمْ الْبِرَّاءُ بِنِ مَالِكٍ» (تجزیہ پر گندہ بال، فہار آلود و پھٹے پرے کپڑوں والے عیراجم لوگ ایسے ہیں کہ اگر وہ اللہ کے بھروسہ پر کوئی قسم کھائیں تو اللہ ان کی قسم پوری نہ کرے ان ہی میں سے عیراجم بن مالک ہیں)، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس سند سے صحیح حسن ہے (سنن ترمذی ۵/۶۹۳، ۶۹۳ طبع المکتبۃ الخاریہ ۱۳۵۳ھ طبع ۱۳۵۳ھ طبع ۱۳۵۳ھ)۔

نیز وہیں قرآنی کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:
 ”لَا تَسْتَغِيثُ إِلَّا بِمُعْتَرِكٍ لَّدُنْكَ لَفْعَلُ“ (۱) (اُترتو یہ رستے کہ
 وہ تیرے سے مستغاث رہے تو یہ رستے لے لے) اور حضرت عمرؓ کو عمرہ کے
 سے رخصت کرتے وقت رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
 ”لَا تَسْأَلُ عَنْ دَعَائِكَ“ (۲) (پنی دعائیں نہیں نہ پوچھنا)۔

چوتھی صورت:

۱۴۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ جس سے استغاثہ یا مامے اس سے اس
 چیز کا سوال ہو جو اس کی قدرت میں نہ ہو۔ ”اللہ تعالیٰ سے کوئی سوال
 نہ کرے۔ مثلاً یہ استغاثہ کرے کہ وہ تکیف کو اس سے دور کرے۔ یا

(۱) وہیں قرآنی کی حدیث کی روایت مسلم نے حضرت عمر بن خطاب سے مروی ماک
 ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”يَهَيِّئُ عَلَيْكُمْ أَوْسُسَ بَنِ عَامِرٍ مَعَ أَهْلِهِ
 أَهْلُ نَهْمٍ مِّنْ مَّرَاثِمِ مِّنْ قُرُونِهِ كَانَ بِهِ بَعْضُ قُرُونِ مَعَهُ لَا
 مَوْضِعَ دَرَاهِمٍ لَهُ وَالِدَاهُ هُوَ بِيهَا بُو، لَوْ أَلَسِمَ عَلَى اللَّهِ لَا بُو، لَإِن
 اسْتَطَعْتَ أَنْ يَسْتَعْمَرَ لَكَ لَفْعَلُ“ (تمہارے پاس ولس بن عامر
 آئیں گے ان غاروں کے ساتھ جو یمن کے وسط والے ہیں جن کا تعلق
 سومر سے ہے پھر ان کے ایک بطن) بقرن سے ہے انہیں برس کا مرض
 تھا جس سے ان کو شفا ہو گئی لیکن ایک درہم کے بھر چک جاتی ہے ان کی والدہ
 ہیں جن کے فرما پر رہے ہیں۔ مگر وہ اللہ کی قسم کھائیں تو اللہ ان کی قسم چوڑی
 کر دے مگر تو ان سے انتظار کر اس کے تو کر لے (مشترک صحیح مسلم للنسائی تحقیق
 الاہل فی ۲۲۵-۲۲۶ طبع دار الفکر بیروت) والفقہون الاسلامیہ کویت
 ۳۹۹ ص ۳۱۱ ج ۱۱۱ طبع ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۲ طبع کردہ مکتبہ الجوامع فی ۱۳۹۲ھ
 (۲) حدیث: ”لَا تَسْأَلُ عَنْ دَعَائِكَ“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی کے قریب
 قریب انہیں الفاظ کے ساتھ کی ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے
 صاحب عون المعبود نے کہا ہے کہ اس کی سند میں امام بن حیدر اللہ بن مام
 بن عمر بن خطاب ہیں، جس کے بارے میں متعدد ائمہ نے کلام کیا ہے اہلانی
 نے حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے (تحفۃ الاحوذی ۱۰/۱۷۷ طبع کردہ المکتبۃ
 الشریعہ عون المعبود ۳۶۵-۳۶۶ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ مشکوٰۃ المصابیح
 تحقیق دار الفکر فی ۱۹۵۷ طبع کردہ المکتب الاسلامیہ ضعیف الجامع الشریعہ تحقیق
 الاہل فی ۸۶۷ طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

۱۵۔ رزق، مال، یہ ناجائز ہے۔ ”رملاء نے سے شرک میں شمار کیا
 ہے (۱) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ
 اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ
 الظَّالِمِينَ وَإِنْ يَمْسُكَ اللَّهُ بِبَصَرٍ فَلَا يَكْشِفُ لَهُ إِلَّا
 هُوَ، وَإِنْ يُرْذِكْ بِخَوْفٍ فَلَا رَأْيَ لِقَضَاءِ يَضُوبُ بِهِ مَنْ
 يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ“ (۲) (اور اللہ کے علاوہ
 کسی اور کو نہ پکارنا جو تجھے نفع پہنچے نہ ہر نہ نقص پہنچے نہ پھر
 اُترتو نے (ایسا) کیا تو یقیناً تو ظالموں میں ہو جائے گا، اور اگر اللہ تجھے
 کوئی تکلیف پہنچاے تو کوئی اس کا دور کرنے والا نہیں ہے (خود) کسی
 کے، اور اگر وہ تجھے کوئی راست پہنچا دے تو کوئی اس کے فضل کا
 بنانے والا نہیں، وہ اپنا فضل اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے
 کرے اور وہ بڑا معجزات والا ہے، بڑا رحمت والا ہے)۔

صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے ”تقوں ہے، اور فرماتے ہیں کہ
 احد کے دن نبی ﷺ کے سر مبارک پر زخم لگا اور رباعی دندن
 مبارک شہید ہو گئے تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ”کیف
 يَهْلِكُ قَوْمٌ شَجَعُوا نَبِيَهُمْ“ (۳) (وہ قوم کیسے کامیاب ہو سکتی ہے

(۱) ابو داؤد ابی ہریرہ استغاثہ ص ۱۳۳، فتح البیہ ص ۱۸۰ اور اس کے بعد کے
 صفحات۔

(۲) سورۃ یونس ۱۰۶، ۱۰۷۔

(۳) حدیث: ”خُجَّعَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ...“ کی روایت مسلم و ترمذی سے
 حضرت انسؓ سے کہ ہے مسلم کے الفاظ یہ ہیں: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 كَسَتْ رِبَاعِيَّةٌ يَوْمَ أُحُدٍ وَشَجَّ فَمِنْ دُحْدُحٍ فَجَعَلَ يَسْتَدِ، دَمٌ عَدُوٌّ
 وَيَقُولُ كَيْفَ يَهْلِكُ قَوْمٌ شَجَعُوا نَبِيَهُمْ وَكَسَرُوا رِبَاعِيَّةً وَهُوَ
 يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ هُزُوعًا لَيْسَ لَكَ مِنْ لَامٍ
 شَيْءٌ“ (رسول اللہ ﷺ کا رباعی دانت احد کے دن ٹوٹ گیا اور سر میں زخم
 لگا تو آپ ﷺ اپنے جسم سے خون صاف کرتے ہوئے فرمادے تھے: وہ
 قوم کس طرح کامیاب ہو سکتی ہے جس سے پی و خنی کر دیو اور اس کا
 رباعی دانت توڑ دیا، جب کہ وہ انہیں اللہ کی طرف بل رہا تھا تو اس موقع پر یہ

جبرئیل آئے۔ اور ان سے کہے گئے کہ آپ کو کوئی ضرورت ہے؟ اس پر ہر ایم نے فرمایا: آپ سے تو کوئی حاجت نہیں۔

جنات سے استغاثہ:

۱۶- جنات سے استغاثہ حرام ہے کیونکہ اس صورت میں اس مخلوق سے استغاثہ ہے جو کسی چیز کی مالک ہی نہیں۔ اور یہ گمراہی کی طرف لے جانے والا ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اسے یوں بیان فرمایا ہے: "وَأَنَّهُ كَانَ دِجَالًا مِّنَ الْإِنسِ يَخُودُونَ بِهِ جَالٍ مِّنَ الْحَبْنِ فَرَأَوْهُمُ دَهْقًا" (۱) (اور انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ وہ جنات میں بعض لوگوں کی پناہ یا کرتے تھے، سو انہوں نے ان (جنات) کی نخوت اور بڑھادی)۔ نیز اس کا شمار شر میں آیا گیا ہے۔

استغاثہ کرنے والوں کی قسمیں:

۱۷- اگر مسلمان کسی شر کو دور کرنے کے لئے استغاثہ کرے تو اس کی فریاد یہی ہے۔ جب ہے، یہ نکر رسول اللہ ﷺ کا رہنا ہے: "وَتَعْبَثُوا الْمَلْهُوفَ وَتَهْلِكُوا الصَّالِحِينَ" (۲) (فریاد کرنے والے مظلوم کی مدد

ہوے کہا ہے کہ کعب الاخبر سے روایت ہے کہ جب لوگوں نے ہر ایم کو مہینق میں ڈال کر آگ میں پھینکا تو جبرئیل نے آئے کہ اگر یہ کہے ہر ایم کہا آپ کو کوئی حاجت ہے؟ ہر ایم نے کہا کہ آپ سے کوئی حاجت نہیں، جبرئیل نے کہا کہ تو پھر اپنے رب سے سوال کر لو، تو ہر ایم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو میرے حال کا علم ہے میرے سوال کی ضرورت نہیں (تفسیر بھری ۵/۲۵۱ طبع مصطفیٰ اعلیٰ ۳۷۳ ۳۷۴ تفسیر ابن کثیر ۵/۲۴۳ طبع دارالاندلس، سلسلة الاحادیث الفقیہیہ والمصنوعہ ۲۹، ۲۸۱ طبع کردہ المکتب الاسلامی، مجموعہ اخیر ص ۱۲۳)۔

(۱) سورہ جن ۶۸۔

(۲) حدیث: "وَتَعْبَثُوا الْمَلْهُوفَ" کی روایت ابو داؤد نے حضرت عمر بن خطاب سے مرفوعاً کی ہے سفوری نے اسے ابن الخفاف میں ذکر کیا ہے۔

جس نے آپ نبی کو زخمی نہ کیا ہے؟) اس پر یہاں مازل ہوئی: "نفس لک من الامر شیء" (۱) (آپ کو اس امر میں کوئی دخل نہیں)۔ تو جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سے اس چیز کی نفی نہ کی جو اس کی قدرت میں نہیں ہے یعنی نفع پہنچایا یا ضرر نہ دیا، تو وہ وہاں سے ہر جہہ والی اس کی نفی ہوں۔

مالک سے استغاثہ:

۱۵- فرشتوں سے استغاثہ بھی غیر اللہ ہی سے استغاثہ ہے، اور وہ استغاثہ ممنوع ہے جو غیر اللہ سے ہو، کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ کی حدیث ہے: "إِنَّهُ لَا يَسْتَعَاثُ بِهِي وَلَكِنْ يَسْتَعَاثُ بِاللَّهِ" (۲) (بدشہ مجھ سے استغاثہ نہیں کیا جائے بلکہ استغاثہ اللہ سے کیا جائے)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: "لَمَّا قُلِيَ إِبْرَاهِيمَ فِي الدَّارِ اعْتَرَصَهُ جَبْرِيلُ، فَقَالَ لَهُ: أَلَيْكَ حَاجَةٌ؟ فَقَالَ: أَلَيْكَ إِلَيْكَ فَلَا" (۳) (جب ہر ایم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو

= آیت مادل ہوئی "نفس لک من الامر شیء" کہ بخاری نے رقم حدیث کا ذکر تصدیق کیا ہے (صحیح مسلم، تہذیب ترمذی و تہذیب ابی داؤد، ۳۱۷ طبع ۱۳۹۲ھ، ۳۷۳ ۳۷۴ جامع اصول ۲۵۲ ۲۵۳ طبع کردہ مکتبہ المجلدی ۱۳۹۲ھ، ۳۶۶، ۳۶۵ طبع المکتبہ)

(۱) سورہ آل عمران ۲۸۔

(۲) حدیث کی تخریج (حاشیہ فقرہ نمبر ۱۱) پر گذر چکی ہے۔

(۳) حدیث: "لَمَّا قُلِيَ إِبْرَاهِيمَ فِي الدَّارِ" کی روایت طبری نے حضرت سلیمانؑ کی مرویات میں ان کے بعض شاگردوں سے کی ہے جبرئیل ہر ایم کے پاس اس وقت آئے جب کہ انہیں آگ میں ڈالنے کے لئے دیکھا جا رہا تھا، بیڑی پہنا کر چادری چھی تو جبرئیل نے کہا کہ ہر ایم آپ کو کوئی حاجت ہے؟ ہر ایم نے کہا کہ آپ سے کوئی حاجت نہیں، ان کثیرے اس حدیث کو بعض اصناف سے نقل کرتے ہوئے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ ابائی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں، مزید کہتے ہیں کہ اسے ابو یوسف نے سورہ انبیاء کی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور اس کے ضعف کی طرف اشارہ کرتے

رو، ورم کرور وکور۔ تہ تہا۔) نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

”من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كربة يوم القيامة“ (۱) (جس نے کسی مؤمن سے دنیا کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور کی اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے روز کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور فرما دیں گے)۔ یہاں صورت میں ہے جب مدد کرنے والے کو اپنی ذات پر کسی ضرر کا خوف نہ ہو کیونکہ دوسرے کے حق پر اپنے حق کو ترجیح دینے کا سے اختیار ہے، اور یہ حکم ہی ﷺ کے مژدہ کے لئے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”انسی اولی بالمؤمنین من أنفسهم“ (۲) (نبی مومنین کے ساتھ خود اس کے نفس سے بھی زیادہ مطلق رخصت ہیں)۔ البتہ عام ہو، ارشاد اور اس کے نامب حضرت پر فریاد ہی واجب ہے، خود نہیں اپنی ذات پر مددیشہ بھی ہو، اس لئے کہ یہ ان کی دوسرا یوں کا تقاضہ ہے (۳)۔

۱۸۔ اگر کافر استغاثہ کرے اور مدد چاہے تو اس کی مدد کی جائے گی،

= ”ويهدوا المنهوف ويهدوا الضال“ سورہ اس کی سند پر تعلق کرتے ہوئے فرمایا کہ ابن حجر العسقلانی نے کہا کہ یہ معلوم نہیں کہ اس حدیث کو اسحاق بن سبط سے جریر بن حازم کے علاوہ کسی نے سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور اس کو جریر سے سند کے ساتھ صرف ابن السکون نے روایت کیا ہے۔ اور اس حدیث کو حماد بن زید نے اسحاق بن سبط سے مرسل روایت کیا ہے (سنن ابی داؤد شریف محمد بن عبدالحقید ۳۵۵ طبع مطبعہ المدینہ ۱۳۶۹ھ جامع الاصول ۵۳۲ طبع کردہ مکتبہ المجلداتی ۱۳۹۴ھ مختصر سنن ابی داؤد و ترمذی ۱۸۱ طبع دار المعرفہ)۔

(۱) حدیث: ”من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه“ ابن حجر العسقلانی نے کہا کہ یہ حدیث ابن ماجہ نے حضرت ابو یوسف سے کی ہے (صحیح مسلم ترمذی محمد بن عبدالحقید ۳۵۵ طبع مطبعہ المدینہ ۱۳۶۹ھ مختصر سنن ابی داؤد و ترمذی ۱۸۱ طبع دار المعرفہ)۔

(۲) سورہ احزاب ۶۱۔

(۳) نہایت الحجاج ۸/۲۳۔

اس لئے کہ وہ بھی آدمی ہے، نیز اس لئے کہ دوسرے شخص جب قائل ہو کہ ام وسان ہو، اور مدد دینے والے کو اپنی ذات کی ملامت کا خوف نہ ہو، اس کی طرف سے ایمان واجب ہے، کیونکہ (پ سے خوف و ملامت کی صورت میں) اپنے حق کو دوسرے کے حق پر ترجیح دینا جائز ہے (۱) اور رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: ”ان الله يحب بعائنة الملهوف“ (۲) (اللہ تعالیٰ مظلوم کی فریاد ہی کو پسند کرتا ہے)۔ دوسری حدیث ہے: ”لا تفرع الوحمة إلا من شقي“ (۳) (رحمت تو ان شخص سے چھنی جاتی ہے جو بد نعت ہو)۔ اور اگر ہر حربی ہو اور استغاثہ کرے تو اس کی بھی فریاد ہی کی جائے گی، عجب نہیں کہ وہ اللہ کے حکام کو سن لے، یا اس کی ذات میں جو شر ہے اس سے باز آجائے اور حسن سلوک سے اس پر ہٹائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱) نہایت الحجاج ۸/۲۳۔

(۲) حدیث: ”ان الله يحب بعائنة الملهوف“ ”انك روایت ابن عباس کہ نے تاریخ دمشق میں حضرت ابو یوسف سے کی ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں: ”ان الله يحب بعائنة الملهوف“، اور ابو یوسف نے روایت کی اس کی روایت ابن عیسیٰ الفاظ کے ساتھ حضرت انس سے کی ہے ابہائی نے سے ضعیف قرار دیا ہے اور ضعف کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس حدیث کی روایت کرنے میں یہ لوگ منفرد ہیں اس سلسلہ میں ابہائی نے سیوطی کے مقدمہ جمع الجوامع کا یہ قول پیش کیا ہے کہ وہ روایت جو اس طرح کے لوگوں کی طرف منسوب ہو وہ ضعیف ہے (فیض القدیر ۲/۲۸۷ طبع مکتبہ التجار یہ ضعیف جامع البیہرہ فی حق ابی ہانی ۱۳/۲۱۱ طبع کردہ مکتبہ الاسدی)۔

(۳) حدیث: ”لا تفرع الوحمة إلا من شقي“ کی روایت احمد ابو داؤد ترمذی ابن حبان ورحاکم نے حضرت ابو یوسف سے کی ہے۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے حاکم نے کہا کہ صحیح ہے اور ابہائی نے کہا ہے بخاری نے اسے ”ادب المفرد میں روایت کیا ہے ابن ماجہ نے شرح الشہاب میں کہا ہے کہ اس کی سند درست ہے سیوطی نے بھی اس کی روایت کی ہے مہذب میں کہا گیا ہے کہ اس کی سند درست ہے (تحت لاجوی ۵۰/۵۰ طبع کردہ مکتبہ التقریب ۱۳۸۵ھ فیض القدیر ۲/۲۲۲ طبع مکتبہ التجار یہ ۵۳۵۷)۔

عسی قوم یسکم ویسکم فیق“ (۱) اور اگر وہ تم سے مدد چاہیں دین کے کام میں تو تم پر وہ جب ہے مدد نہ کرنا بجز اس کے کہ اس قوم کے مقصد میں ہو جس کے ہر تمہارے درمیان معاملہ ہو۔ یعنی اگر وہ تم سے تعاون چاہیں تو ان کو یہ مال کے درمیان کا تعاون نہ، یہ تم پر فرض ہے، نہیں بے یار مددگار نہ چھوڑو، اللہ یہ کہ وہ تم سے ان کنار کے خلاف مدد طلب کریں ان کے ساتھ تمہارا معاملہ ہو تو ان کے خلاف مدد نہ کرنا ملین اگر وہ کمزور قیدی ہوں تو یہی صورت میں ان کے تیس ذمہ داری پڑ رہے ہو اس کی اعانت ضروری ہے، ٹوٹو ہم میں سے کوئی باقی نہ رہے، اگر ہماری تعداد اس لائق ہو تو ہم انہیں چھڑانے کے سے نکل پر یہ دیکھو اس کو مارا کرے میں اپنے تمام مولدین کی طرف سے لیں کسی کے پاس ایک درہم بھی باقی نہ رہے، امام مالک سے یہ کہ تم ہم کا یہی قول ہے (۲)۔

اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: ”من ادل عندہ مؤمن فلم یبصرہ، وھو قادر علی ان ینصرہ، ادلہ اللہ عرو جل علی رؤوس الخلائق یوم القیامۃ“ (۳) جس کے سامنے کسی مومن کو رسوا کیا گیا اور اس نے اس کی مدد نہ کی، حالانکہ وہ اس کی مدد کرنے پر قادر تھا، تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اسے پوری مخلوق کے سامنے رسوا کریں گے۔

۲۲- اگر استغاثہ کرے، اللہ بظاہر پر ہو، پھر وہ اس سے پتہ چاہے اس کا ظہر کرے تو سے چھٹکارا لایا جائے گا، اور اگر مدد باطل پڑے

(۱) سورۃ انفاس ۵۲۔

(۲) المقرئ ۵۷۔

(۳) حدیث: ”من ادل عندہ مؤمن فلم یبصرہ“ کی روایت امام احمد نے اس عی لفاظ کے ساتھ حضرت کل بن صیف سے مروی ہے۔ یعنی اسے کہا ہے کہ اس میں ابن ابیہ ہیں جو حسن اللہ سے ہیں مگر ان میں کچھ ضعف ہے اور اس کے باقی رجال تھے ہیں (مسند احمد بن حنبل ۳۸۷۸۷) صحیح کردہ مالک الاسدی ۱۳۹۸ھ فیض القدیر ۲۶/۱ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۷ھ۔

جسے رہنا چاہے تو اس کی مدد نہیں کی جائے گی، اسی طرح ہر غلام و نصرت حرم ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مثل الذی یعیس قومہ علی غیر الحق کمثل بعیر تروذی فی ہنر فہو ینزع بلیبہ“ (۱) (جو شخص ماحق معاملہ میں اپنی قوم کی اعانت کرے اس کی مثال اس اونٹ جیسی ہے جو کنویں میں گر جائے تو اس کو اس کی مدد کے ذریعہ نکالا جائے)۔ مری حدیث ہے: ”من حالت شفاعتہ دون حد من حدود اللہ فقد ضاقت اللہ فی منکہ، ومن نعان علی خصومة لا یعدم الحق او باطل فہو فی سخط اللہ حتی ینزع“ (۲) جس شخص کی سفارش اللہ تعالیٰ کی حدود میں سے کسی حد کے لئے رکاوٹ بن گئی اس نے اللہ تعالیٰ کی بادشاہی میں اللہ تعالیٰ کی مخالفت کی، اور جس نے کسی خصومت میں کسی کی اعانت کی اور اسے معلوم میں کہ یہ حق ہے یا باطل تو وہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں ہے یہاں تک کہ اس سے دست کش ہو جائے۔

سبیاں ڈری نے کہا ہے کہ ”رطالم استغاثہ کرے اور پانی کا پیک

(۱) حدیث: ”مثل الذی یعیس قومہ...“ کی روایت ابو داؤد اور ابن حبان نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے ان عی لفاظ میں کی ہے، اور تلمیذ نے اس کے قریب قریب لفاظ میں روایت کی ہے، مٹاوی نے کہا ہے کہ اس میں انتظام ہے اس لئے کہ عبدالرحمن نے اپنے والد سے نہیں سنا ہے (الترغیب والترہیب ۳۸۱۸۸) صحیح کردہ مصطفیٰ النجاشی ۳۷۳۳۷ فیض القدیر ۵۱۵۱ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ۔

(۲) حدیث: ”من حالت شفاعتہ دون حد من حدود اللہ...“ کی روایت طبرانی نے رجال ابن مسیح السعفی کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے ان عی لفاظ میں ہے اور ایسی حتی میں اس کی روایت حضرت ابن عمر سے ابو داؤد، طبرانی، حاکم و بیہقی نے کی ہے، طبرانی نے حدیث کی مختلف سندیں بیان کر کے حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (الترغیب والترہیب ۹۹/۳) صحیح کردہ مصطفیٰ النجاشی ۳۷۳۳۷ عن ابیہ ۶۵/۱۰ صحیح کردہ المکتبۃ التقریب ۳۹۹۹ ارواء الغلیل ۳۹۹۳۳۳۳۳۳۳۳ صحیح کردہ المکتبۃ الاسلامیہ ۱۳۹۹ مسلسلۃ الاحادیث الصحیحہ ۱۸/۱۸ صحیح کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

گھومتا نکلے، رتم سے دے دے تو یہ بھی اس کے ظلم پر اس کی اعانت ہوگی (۱)۔

استغاثہ کرنے والے کی ہلاکت کا ضمان:

۲۳- مالکیہ، ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے جان بچانے کے لیے استغاثہ کرنے والے کی مدد نہ کی، حالانکہ اپنے کو کوئی ضرر لاحق ہوے بغیر فریاد نہی پر مدد نہ کی ہو، یہ بھی حاکم قاضی اور اس کی مدد نہ کی تو یہ مرجعے کا تو قصاص، سبب ہے، اگرچہ اس سے باطل اپنے ہاتھ سے قتل نہیں ہے۔

حنابلہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں ضمانت (دہت) ہے، اور ابو الخطاب نے دونوں صورتوں کے حکم کو برابری قرار دیا ہے خواہ اس نے مدد طلب کی ہو یا مدد تو طلب نہ کی ہو مگر اس نے اسے اس حال میں دیکھا ہو کہ اسے مدد کی سخت ضرورت ہے۔

امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اس پر کوئی ضمانت نہیں ہے، اس لیے کہ اس سے مذمت و قتل کرے، الا کام نہیں یا ہے (۲)۔

استغاثہ کرنے والے کی فریادری سے باز رہنے والے کا حکم: قریب ہمدک ہونے کی حالت میں، استغاثہ:

۲۴- جو شخص بھوک پیاس کی وجہ سے مائت کے قریب پہنچ جائے یا ہو، مدد استغاثہ کرے تو اس کی مدد واجب ہے، اگر مدد نہ لی یہاں تک کہ وہ مائت کے ہمدک قریب پہنچ جائے تو اس میں مقابہ نہ ہو کر ہے:

پہلی رائے حنفیہ کی ہے کہ اگر پانی برتن میں محفوظ نہ رہ گیا ہو تو استغاثہ کرنے والا ہتھیار سے قتال کر کے پانی لے سکتا ہے، یہ نکتہ شرم سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے پانی کے پاس پہنچ کر پانی والوں سے پانی مانگا اور ان سے استغاثہ کیا کہ وہ نہیں کہیں گے پس جانے دیں تو انہوں نے انکار کر دیا یا پھر انہوں نے سول یا کہ نہیں ایک آدمی دے دیں، اس پر بھی انکار کر دیا، تو انہوں نے پانی والوں سے کہا کہ ہماری اور ہماری ساریوں کی گردنیں (پاس کی وجہ سے) کٹی جا رہی ہیں، انہوں نے پھر بھی پانی، پینے سے انکار کر دیا، اس لوگوں نے اس کا تہرہ حضرت عمرؓ سے یا تو حضرت عمرؓ نے اس سے کہا کہ تم نے اس سے قتال یوں نہیں کیا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ انہیں پینے کا پانی لینے کا حق حاصل تھا، اور جن سے استغاثہ کیا جائے مدد نہ ملے، انہوں کو مائت کرنے کے مدد سے اس کا حق نہ دیں تو اپنی جان بچانے کے لیے استغاثہ کرنے والوں کا ان سے قتل کرنا درست ہے۔

اگر اگر پانی محفوظ کیا ہوا ہو، تو جسے پیاس کی وجہ سے ہلاکت کا اندیشہ ہو اس کے لیے پانی کے مالک کے ساتھ ہتھیار سے قتل درست نہیں، البتہ ان سے بغیر ہتھیار کے قتال درست ہے، کھانے کا بھی یہی حکم ہے، اس لیے کہ وہ بھی مالک کی محفوظ کردہ طلیت ہے، اسی لیے ۱۰ لے پر ضمان ہے (۱)۔

مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ کہتے ہیں کہ ہتھیار سے قتل درست ہے، اور دینے سے انکار کرنے والے کا خون رائیگاں جائے گا (یعنی اس میں کوئی قصاص، کفارہ نہیں) (۲)۔

(۱) ایضاً عظیم الدینی ۲۳/۲۴۔

(۲) مکتبۃ البکر لبرائت ۳۵۵/۳۵۶، مرقیۃ المفاتیح ۲۲۲/۲۲۳، مفتی الکناج ۳۵۵، کتاب القناع ۱۵۵، طبع ریاضہ انشی ۸۰/۸۱۔

(۱) ایضاً ۲۳/۲۴۔

(۲) حلیۃ الدوسلی ۲۳۲/۲۳۳، انشی ۸۰/۸۱۔

حد قائم کرنے کے وقت، استغاثہ:

۲۵۔ جس پر حد جاری کی جانے والی ہو اس کی مدد کی جائے گی۔ پہلی حالت یہ ہے کہ بھی اس کا معاملہ امام یا حاکم تک نہ پہنچا ہو اور اس کی مدد مستحب ہے، اسے معاف کر دیا جائے اور صاحب حق سے اس کی سفارش کی جائے، اور حاکم کے یہاں اس کے معاملہ کو نہ لے جایا جائے (۱)۔

صفوی بن ابراہیم سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ان کی چار چوری کر لی، انہوں نے یہ معاملہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پیش کیا۔ آپ ﷺ نے ہاتھ کاٹنے کا فیصلہ فرما دیا، تو صفویان نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے اسے معاف کر دیا، آپ ﷺ نے فرمایا: "فلو لا کما ہلک قبل ان تغنی بہ یا لہا وہب" (اے ابو وہب! اسے میرے پاس لانے سے پہلے ایسا کیوں نہیں کر لیا تھا) چنانچہ رسول اللہ ﷺ اس کا ہاتھ کٹوایا (۲)۔

دوسری حالت یہ ہے کہ اس کا معاملہ حاکم کے پاس پہنچ چکا ہو تو اس صورت میں کوئی مدد اور سفارش جاری نہیں، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ جس مخزومی عورت نے چوری کی تھی اس کے معاملہ نے قریش کو غم میں مبتلا کر رکھا تھا، چنانچہ انہوں نے کہا کہ اس عورت کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے بات کون کر سکتا ہے؟ اور اس کی جرأت کس کو ہو سکتی ہے؟ بجز اسامہ کے جو رسول اللہ ﷺ

(۱) فتح الباری ۴/۲۷۳ طبع مطبعہ المیہ۔

(۲) حضرت صفویان کے واقعہ کی روایت ابو ذر غفاریؓ نے کی ہے، الفاظ سنائی کے ہیں، عبد القادر بن ابی ذر نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (جامع الاصول فی احادیث الرسول ۳/۶۰۰-۶۰۲ طبع کردہ مکتبہ المجلوئی ۳۹۰، مختصر سنن ابی داؤد للعلی ۲۲۵/۱ طبع دار المعرفہ سنن سنائی ۲۸/۸ طبع کردہ مکتبہ المجلوئی ۳۹۰، شرح مؤطا مالک ۳۹۰/۸ طبع کردہ مکتبہ المجلوئی ۳۹۰)۔

کے محبوب ہیں۔ چنانچہ اسامہ نے رسول اللہ ﷺ سے گفتگو کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اتضع فی حد من حدود اللہ! ثم قام فخطب، قال یا ایہا الناس! إنما ضل من کماں قبکم فہم کماؤا إذا سرق فہم الشریف ترکوہ، وإذا سرق الضعیف فہم أقاموا علیہ الحد، وأنہم اللہ لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد بدھا" (۱) (کیا تم اللہ کی حد دو میں سے ایک حد کے بارے میں سفارش کرتے ہو؟ پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیا، اور فرمایا کہ اے لوگو! تم سے پہلے لوگ اسی لئے سر دو ہوئے کہ اس کی حالت یہ ہو چکی تھی کہ اگر ان میں سے معزز آدمی چوری کر جاتا تو اسے قصور دیتے، ور اگر اس میں سے کمزور چوری کرتا تو اس پر حد جاری کرتے، حد کی قسم! اگر فاطمہ بنت محمد بھی چوری کرتیں تو محمد ان کے ہاتھ ضرور کاٹ دیتے)۔

غصب کے وقت استغاثہ:

۲۶۔ تمام مذہب کا اتفاق ہے کہ جس کا مال غصب یا چوری کیا جائے اس پر واجب ہے کہ وہ استغاثہ کرے، مگر قتل کے بغیر ہی حد۔ اگر یا چور کا قاتل کرے۔ اگر وہ بھاگے یا رات کا وقت ہو، یا کوئی ان کی مدد نہ کرے، یا حملہ آور یا چور استغاثہ نہ کرنے دیں، یا چوری ہر حملہ میں جلدی کریں تو اس کے لئے جان، عزت، مال، اور ماں کا قاتل جائز ہے۔ خود قتل یا کسی مال ہو۔ اگرچہ قاتل کے لئے قتل کرنا پڑے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: "من قتل دون

(۱) حضرت عائشہؓ کی روایت: "أن قریشا لعنہم اللہ! انہم ضلوا من کماں قبکم فہم کماؤا إذا سرق فہم الشریف ترکوہ، وإذا سرق الضعیف فہم أقاموا علیہ الحد، وأنہم اللہ لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد بدھا" (فتح الباری ۴/۲۷۳ طبع المجلوئی ۳۹۰)۔

استغراق ۱-۵

ب۔ استغراق فردی، جیسے: لاَدْخُلُ فِي الدَّارِ۔
ج۔ استغراق عرفی جس کی عمومیت و احاطہ کا مدار حکم عرفی پر ہو،
جیسے: جمع الأمير المصاعفة (۱) (امیر نے تمام زرگروں کو جمع کیا)۔

استغراق

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴۔ اہل اصول نے استغراق کا، عام کی تعریف پر کلام کرتے ہوئے کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ عام وہ لفظ ہے جو ان تمام افراد کو شامل ہو جو اس کے لائق ہوں، یعنی بغیر حصر کے خود ہی وہ ایک ساتھ ان سب کو شامل ہو (۲) اور عام میں استغراق کی رائے شافعیہ اور بعض حنبلیہ کی ہے۔

عام اصولیین کے نزدیک عموم میں اس لفظ کے مراد کی ایک جماعت کو شامل ہو جانا کافی ہے، جیسا کہ فخر الاسلام وغیرہ نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

اس لحاظ سے استغراق عموم سے زیادہ ہمہ گیر ہوگا، چنانچہ لفظ سد کے تعلق یہ کہنا درست ہے کہ یہ ان تمام افراد کو شامل ہے جو اس میں آتے ہوں لیکن عام نہیں ہے (۴)۔

استغراق پر دلالت کرنے والے الفاظ:

۵۔ کچھ الفاظ ایسے ہیں جو استغراق پر دلالت کرتے ہیں، جیسے لفظ کل، یہ نکتہ اگر اس کا منصف الیہ نکرہ ہو تو یہ منصف الیہ کے افراد کے

تعریف:

۱۔ استغراق لفظ احاطہ کرنے اور عام ہونے کے معنی میں ہے (۱)۔
اور اصطلاح میں کسی چیز کو اس کے تمام اجزاء و افراد کے ساتھ حاصل کر لینے کو کہتے ہیں۔

۲۔ صاحب دستور العصارۃ۔ استغراق لفظی کی دو قسمیں بیاں کی ہیں: استغراق حقیقی اور استغراق عرفی۔

الف۔ استغراق حقیقی یہ ہے کہ لفظ سے اس کا وہ مفہوم ہو جس کو وہ لفظ لغت، شریعت یا عرف خاص کے اعتبار سے شامل ہو (۲)، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ" (۳) (وہ عیب اور ظاہر (دونوں) کا علم رکھنے والا ہے)۔

ب۔ استغراق عرفی یہ ہے کہ لفظ سے اس کا ہر وہ فرد مراد لیا جائے جس کو وہ عرفی بول چال کے لحاظ سے شامل ہو، جیسے "جمع الأمير المصاعفة" (امیر نے تمام زرگروں کو جمع کیا) یعنی اپنے شہر کے تمام زرگروں کو (۴)۔

۳۔ کہوی (ہو بقاء) نے استغراق کی تین قسمیں کی ہیں:

الف۔ استغراق جنسی، جیسے: لاَدْخُلُ فِي الدَّارِ۔

(۱) لمصباح للمیر لسان العرب، مادہ (غرق)۔

(۲) دستور العصارۃ، ص ۱۰۸۔

(۳) سورۃ النعام ۷۳۔

(۴) دستور العصارۃ، ص ۱۰۸، ۱۰۹۔

(۱) اکیلیات: القسم الاول، ص ۵۵۔

(۲) مجمع الجوامع، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲۔

(۳) شرح لبد خشی، ص ۵۷۔

(۴) شرح لبد خشی، ص ۵۸۔

استغراق ۶-۷، استغفار ۱

استغراق کا نام دہ دیتا ہے، جیسے: "كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ" (۱)
(ہر جاندار کو موت کا مزہ چکھنا ہے) اور ارمضاف الیہ معرۃ معرفۃ
اس کے جزء کے استغراق کا نام دہ دیتا ہے، جیسے کل دید حسن،
یعنی اس کے تمام جزء (۲)۔

و جمع بھی استغراق کا نام دہ دیتی ہے جس پر الف لام داخل
ہو، جیسے: "عار آہ المسلمون حسنا" (۳) (جسے مسلمان اچھا
سمجھیں)۔

۶- اس موضوع میں بہت تفصیلات ہیں جنہیں اصالی ضمیر میں عموم
کی بحث میں دیکھا جائے۔

۷- فقہاء استغراق کو بھی استیعاب و شمول کے معنی میں استعمال
کرتے ہیں۔

ای قبیل سے کتاب الزکاة میں فقہاء کا یہ قول ہے: استغراق
الأصناف الثمانية في صرف الزكاة عند البعض (بعض
کے نزدیک زکاة صرف کرنے میں آٹھوں اقسام کا استغراق نہ مری
ہے)، تفصیل کے لیے، دیکھئے: باب الزکاة۔



تعریف:
۱- لغت میں استغفار: قول یا فعل کے، رمیہ معذرت طلب کرنے کو
کہتے ہیں (۱)۔

۲- رفقہ ماو کے نزدیک بھی اسی طرح استغفار کا معنی معذرت طلب
کرنا ہے، معذرت دراصل چھپانے کو کہتے ہیں، اور اس سے مراد گناہ
کو نظر انداز کرنا اور اس پر باز پرس نہ کرنا ہے، بعض نے مزید یہ کہا ہے
کہ معذرت یا توبہ بالکل رتہ و توبہ و عتاب کو چھوڑ کر ہوتی ہے، یہ اللہ
تعالیٰ اور اس کے بندہ کے درمیان گناہ کے قرار و اعتراف کرنے
کے بعد ہوتی ہے (۲)۔

۳- استغفار اسلام کے معنی میں بھی آتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد
ہے: "وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ" (۳) (اور نہ
اللہ ان پر عذاب لانے کا ہے اس حال میں کہ وہ استغفار کر رہے
ہوں)، یہاں "يسمعون" "يسمعون" کے معنی میں ہے، مگر یہ
اور مجاہد کا یہی قول ہے۔ اسی طرح استغفار کے معنی، توبہ کے بھی
آتے ہیں، ان الفاظ کے ساتھ استغفار کے تعلق کا ذکر عندہ جب آ رہا
ہے۔

(۱) مفردات المصابی (مع)۔

(۲) البحر المحیط ۲۰۱/۵ طبع المطبعة، الفتحات المبرہ ۲۶۷-۲۷۳ طبع
المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) تفسیر القرطبی ۷/۲۹۹ سورۃ فاطر آیت ۳۳۔

(۱) سورۃ آل عمران ۸۵۔

(۲) مجمع البحرین ۳۹۸/۳۵۰۔

(۳) شرح لبخشی ۶۲/۲۔

متحدہ نفاذ:

غفرتوبہ:

۲- استغفار تو بدوہوں اس شمار سے مشترک ہیں کہ ان دونوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوتا ہے، اور اس میں بھی مشترک ہیں کہ دونوں میں مامنا سب امور کا راجع مطلوب ہے البتہ استغفار میں اس کے ازالہ کے لئے اللہ تعالیٰ سے درخواست ہوتی ہے اور توبہ میں اس کے زوالہ کے لئے خود انسان کی طرف سے سعی ہوتی ہے (۱)۔

ترغیر کی قید کے بولا جائے تو اس میں سے ایک دوسرے کے مفہوم میں دخل ہوتا ہے۔ اور دونوں ایک ساتھ ہوں تو استغفار میں مذکورہ یوں کے اثر سے حفاظت کی درخواست ہوتی ہے۔ اور توبہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع اور اپنے اعمال سے عیب کے اثر سے حفاظت کی درخواست ہوتی ہے نہ کہ مستقل میں مدیثہ ہو چنانچہ توبہ میں وہ امور لازم ہیں: ایک ہی چیز کو ترک کرنا اور دوسرے کسی دوسری چیز کی طرف رجوع کرنا، توبہ رجوع کے ساتھ استغفار مغفرت کے ساتھ مخصوص ہے، اور جب ان میں سے کسی ایک کو تنہا استعمال کیا جائے تو ہر ایک دوسرے کو شامل ہوتا ہے (۲)۔

معصیت کی صورت میں توبہ کے ساتھ استغفار نہ تو استغفار کا معنی زبان سے مغفرت طلب کرنا ہے اور توبہ کا معنی قلب و اعضاء سے نادمہ کو کہہ رہنا ہے (۳)۔

(۱) فقہ اربعہ، ۸/۸۲، طبع بیروت، ۱۹۸۳ء طبع اول۔
(۲) مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح ۶/۶۰، دار الفکر بیروت، ۱۴۰۸ھ طبع
السیاحۃ۔
(۳) شرح معانی ثبوت مسند احمد ۲/۲۰۲، طبع مکتب الاسلامی۔

ب- دعا:

۳- جس دعا میں مغفرت کا سوال ہو وہ استغفار ہے (۱)۔ البتہ استغفار دعا کے درمیان عموم خصوص میں وجہ کی بہت ہے، اگر مغفرت طلب کی جائے تو یہ استغفار و دعا دونوں ہیں، اور اگر استغفار قول کے بجائے صرف فعل سے ہو تو یہ صرف استغفار ہے، اور اگر مغفرت کے علاوہ کوئی دوسری چیز طلب کی جائے تو یہ صرف دعا ہے۔

استغفار کا شرعی حکم:

۴- اپنی اصل کے لحاظ سے استغفار مستحب ہے (۲)، اللہ تعالیٰ کا رشاد ہے: "وَاسْتَغْفِرُوا لِلّٰهِ بِنِ الْاَلٰهِ غُفُوْرٌ رَّحِيْمٌ" (۳) (اور اللہ سے مغفرت طلب کرتے رہو، بے شک اللہ بڑا مغفرت کرنے والا ہے، بڑا رحمت والا ہے)، یہ احتجاج پر محمول ہے، اس لئے کہ استغفار جبر معصیت کے بھی ہوتا ہے، بین کبھی کبھی استغفار بجائے مندوب کے واجب ہو جاتا ہے (۴)، جیسے نبی کریم ﷺ کا استغفار، اور جیسے معصیت سے استغفار (۵)۔

اور کبھی استغفار مکروہ ہو جاتا ہے، جیسے جنازہ کے پیچھے چلتے ہوئے میت کے لئے استغفار، ماکلیہ کے یہاں اس کی ہر احتیاج موجود ہے۔ اور کبھی استغفار حرام ہو جاتا ہے، جیسے کفار کے سے استغفار (۶)۔

(۱) الفتوحات المربیۃ ۷/۲۷۳۔
(۲) الفہم ۳/۹۳، طبع دار المکتب المصریہ، الشرح المفسر ۵/۷۵، طبع دار المعارف۔
الفتوحات المربیۃ ۷/۲۷۳، شرح ثلاثیات مسند احمد ۲/۲۰۲، احیاء المساقی شرح احیاء علوم الدین ۵/۵۶، طبع المکرمہ۔
(۳) سورہ بقرہ ۲۰۰۔
(۴) الفہم ۵/۱۹۹، طبع مکتبہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۲ھ طبع اول، احیاء المساقی ۵/۵۱۱۔
(۵) مجمع البیان ۳/۶۱، طبع بیروت۔
(۶) ابن ماجہ ۳/۱۰۱، طبع بیروت، الفروق ۳/۲۶۰، طبع دار الفکر، مکتب

استغفار ۵-۶

استغفر مطلوب:

۵- استغفر مطلوب وہ ہے جو گناہ پر ہمارے بندھن کو کھول دے۔
 ہر اس کی حقیقت دل میں راسخ ہو جائے، صرف زبان سے استغفار
 مقصود مطلوب نہیں، صرف زبان سے استغفار ہوا ہر معصیت پر
 ہمارے تو یہ خود گناہ ہے جس کے لئے استغفار کی ضرورت
 ہے (جیسا کہ حدیث شریف ہے: "الغائب من الذنب كمن
 لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه
 كالمنتهر في بوبه" (۲) گناہ سے ڈپہ رنے والا ایسا ہے جیسے
 اس نے گناہ کیا ہی نہ ہو، اور گناہ سے استغفار کرنے والا ایسا ہے کہ
 گناہ کے چارہ ہے ایسا ہے جیسے اپنے رب سے استغفار کر رہا ہو۔

جو زبوت سے استغفار کرے اس سے یہ مطلوب ہے کہ وہ ان
 معنی کو اپنے دل میں ملحوظ رکھے، تاکہ استغفار کے ساتھ سے ہر دور
 ہو، اگر یہ نہ ہو تو زبوت سے استغفار کرے اور جو مطلوب ہے اس
 کے سے پوری سعی کرنا ہے، وہ آئی جس چیز پر آسانی کے ساتھ کار
 ہے وہ اس چیز کی وجہ سے ساتھ میں ہو کی جو اس کے لئے انتہائی مشور
 ہے (۳)۔

گر گناہ پر ہمارے بندھن زبان سے استغفار اس طرح کرے کہ
 قلب غافل ہو تو اس میں دورا میں ہیں:

= عربیہ لہجہ المحتاج مع ماہیہ البحر الملی ۲/۲۸۳ طبع مجلس، انجمن
 شرح الکبیر ۲/۵۵۷

(۱) مرآۃ الحاج شرح مشکاة المصابیح ۳/۸۵۵-۶۰۳ بحیثہ الفاضلین دس ۱۹۷۷
 طبع المعتمد کتب، الفتوحات الربانیہ شرح الاذکار النوویہ ۷/۵۶۷، شرح
 عمادات مسند احمد ۲/۹۰۳۔

(۲) حدیث: "الغائب من الذنب كمن لا ذنب له" کی روایت صحیحی اور
 اس میں صراحت کرنے کی ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ ۷/۲۶۸ تاریخ کرد
 المکتبۃ الاسلامیہ میں ہے۔

(۳) شرح الاذکار ۷/۲۶۸۔

کلی رائے یہ ہے کہ اسے توبہ الذمین (جھوٹوں کی توبہ) کہہ
 جائے گا، مالکیہ کا یہ قول ہے "ورحقیہ ما نفعہ کا بھی ایک قول یہی
 ہے، البتہ مالکیہ اسے معصیت قرار دے رہا ہے، شریعت میں ہے،
 اور اگر فتا کا مانا ہے کہ یہ شخص بے فائدہ ہے کہ

ہماری رائے یہ ہے کہ اسے نئی روح دانا جائے گا، حنا بلکہ کا یہی قول
 ہے، "ورحقیہ ما نفعہ کا ایک قول ہے، اس لئے غفلت کے ساتھ
 استغفار خاموشی سے بہتر ہے اگرچہ یہ استغفار کے باوجود بچے
 استغفار کی ضرورت ہے، چونکہ سب زبوت کی ذمہ داری سے مانوس ہوگی تو
 عجب نہیں کہ دل بھی اس سے متاثر ہو جائے، ہر اس ذمہ داری
 زبان کے موافق ہو جائے، اور صرف اس مدد کی وجہ سے عمل کی کو
 ترک کر، یا شیطان، صحت ہے (۲)۔

استغفار کے الفاظ:

۶- استغفار متعدد الفاظ سے منقول ہے، ان میں سے پسندیدہ وہ
 الفاظ ہیں جنہیں بخاری نے حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت کیا
 ہے، وہ دنیا آرام علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے
 فرمایا: سید الاستغفار یہ ہے کہ تو کہے "اللهم أنت ربی لا إله إلا
 أنت خلقتنی وأنا عبدک وأنا علی عهدک ووعدک ما
 استطعت، أعوذ بک من شر ما صنعت أبوء لك
 بعصمتک علی وأبوء بذمتی فاعفر لی فإنه لا یغفر الذنوب

(۱) اتحاف المسادة المتعین شرح اجیاء علوم الدین ۸/۶۰۲، ۶۰۵، الفتوحات
 الربانیہ ۷/۲۶۸، الخواکر الدینی ۲/۳۹۶ طبع المجلس، مرآۃ المذبح
 ۳/۶۰۳۔

(۲) شرح عمادات مسند احمد ۲/۹۰۳، اتحاف المسادة المتعین ۸/۶۰۷، مرآۃ
 المذبح ۳/۸۱۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الفتوحات الربانیہ ۷/۲۹۲، روایت
 والجوید شرح بیان عفاک ۲/۱۰۳ طبع دار المعرف

اور دوسرا بھیجتے "فرماتے: "رب اغفر لی والصح لی ابواب
فصلک" (۱) (اے میرے رب! میری مغفرت فرما، اور میرے
لئے اپنے فضل کے دروازے کھول دے)۔

خیر کی کتابوں میں ہے کہ نماز پڑھنے والا مسجد میں داخل ہوتے
ہوئے یہ دعا پڑھے "اللھم الفتح لی ابواب رحمتک" (۲) (اے
اللہ! میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے)۔ اور مسجد
سے نکلتے ہوئے پڑھے "اللھم بی اسئلک من فصلک" (۳)
(اے اللہ! میں تجھ سے تیرے فضل کا سوال کرتا ہوں)۔

نماز میں استغفار:

اول- آغاز نماز میں استغفار:

۱۲- آغاز مار کی دعا سے تعلق وارد ہونے والی بعض روایتوں میں
استغفار آیا ہے، ثانیہ نے اسے مطلقاً اختیار فرمایا، درمیانہ و ثانیہ
نے (صرف) تہجد کی مار میں اس کو اختیار کیا ہے (۳)، ان ہی
میں سے ایک روایت "سفر ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے، وہ نبی
ﷺ سے نقل کرتے ہیں: "اللھم بی ظمنت نفسی ظمناً

(۱) قاطعہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ اور ترمذی نے کی
ہے اور بخاری نے اس کو کثرت طرق کی وجہ سے حسن قرار دیا ہے (تحتہ
حدیثی ۲/ ۲۵۳-۲۵۵ تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ سنن ابن ماجہ مطبوعہ
نواہد الباقی ۱/ ۲۵۳ طبع عینی الجلی)۔

(۲) مراتی اصلاح ص ۲۱۶، ۲۱۵ طبع بیروتی۔ مسلم نے ابو اسید سے مروی
روایت کی ہے کہ "جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو چاہئے کہ کہے:
"اللھم الفتح لی ابواب رحمتک" اور جب مسجد سے باہر نکلے تو کہے:
"اللھم بی اسئلک من فصلک" (صحیح مسلم ۱/ ۲۵۳ طبع عینی
الجلی)۔

(۳) المجموع ص ۳۱۵ طبع المیزان، ابن قدامہ ۱/ ۲۷۳ طبع المیزان،
ذکار ص ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵،

کثیراً ولا یغفر الذنوب إلا أنت فاعفُ لی عفوة من عندک وارحمی إنک أنت العواب الرحیم“ (۱) (اے اللہ! میں نے اپنے نفس پر بہت ہی ظلم کیا ہے اور تجھے سوا کوئی گناہوں کو نہیں بخشتا بس اپنی طرف سے میری مغفرت فرما اور مجھ پر رحم کر بے شک تو ہی بہت توبہ قبول کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔)

مالکہ کے نزدیک فرض نماز میں دعاء افتتاح مکرر ہے (۲)۔
دعاء افتتاح میں محل استغفار کو فقہاء سنن نماز یا بیعت نماز کے بیان میں ذکر کرتے ہیں۔

دوم- رکوع وسجود اور دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی حالت میں استغفار:

۱۳- ثانیہ: کتابہ کے نزدیک رکوع میں دعاء مغفرت مسنون ہے۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع وسجود میں کثرت سے یہ (دعاء) پڑھتے تھے: ”سبحانک اللہم وبحمدک اللہم اغفر لی“ (پاک بیان کرنا ہوں میں تیری اے اللہ تیری حمد کے ساتھ، خدا یا! میری بخشش فرما)۔ (اس ۱۰ میں) آپ ﷺ قرآن پر عمل کرتے تھے (۳) (مشق حدیث)۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”فسبح بحمد ربک واستغفرہ“ (۴) (تو آپ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کیجئے

(۱) حدیث: ”اللہم ابی ظلمت نفسی ظلماً....“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح مبارک ۲/۳۱۷ طبع انتقادی)۔

(۲) الکافی لابن عبد البر ۲/۲۰۶ طبع بیاض۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے کی ہے، مجمع الامام مع الاصول فی احادیث الرسول ۱/۱۹۰ طبع دار احیاء التراث العربی ۱۳۸ھ۔

(۴) سورہ ہر ۳۔

اور اس سے استغفار کیجئے) کو پرانے کار لاتے۔ البتہ ثانیہ یہ کہتے ہیں کہ رکوع میں یہ دعاء مغفرت سے نماز پڑھنے والے کے لئے اور اس امام کے لئے ہے جس کے مقتدی ہوں، متعین ہوں، نماز کی طاعت پر راضی ہوں۔ خفیہ: مالکہ کے نزدیک رکوع میں صرف تسبیح ہے، البتہ خفیہ رکوع سے اچھے وقت استغفار کی جازت دیتے ہیں (۱)۔

۱۴- ابن طرح حضرت عائشہؓ کی مذکور حدیث کی وجہ سے عہد میں مالکہ: ثانیہ: کتابہ کے نزدیک دعاء مغفرت مستحب ہے (۲)۔

۱۵- دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں خفیہ: مالکہ اور ثانیہ کے نزدیک استغفار مسنون ہے، امام احمد کا بھی ایک قول یہی ہے، اور اس کی بیا حضرت حذیفہؓ کی روایت ہے: ”انہ صلی مع الہی سجدتین“ (انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان (جلسہ میں) نماز پڑھتے تھے: ”رب اغفر لی، رب اغفر لی“ (میرے پروردگار! مجھے بخش دے، میرے پروردگار! مجھے بخش دے)۔

اور استغفار کے واجب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کو استغفار میں بتایا جس نے صحیح طرح ساریں پڑھی تھیں۔ اور کتابہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ استغفار واجب ہے، یہی قول اسحاق اور ابوداؤد ہے، جس کی کم رقم مقدمہ ایک مرتبہ ہے، اور

(۱) الخزانة علی غلیل ۱/۲۱۷، من مایہ ۱/۳۴۰، لعل علی لعل ۳۶۳ طبع دار احیاء التراث العربی، الخزانة فی غلیل ۱/۳۴۰ طبع انتقادی۔

(۲) ماہد مراجع۔

(۳) حدیث: ”ان الہی سجدتین“ کان یقول بین السجدتین....“ کی روایت ثانی و ابن ماجہ نے حضرت حذیفہؓ سے کی ہے، ابوداؤد و ترمذی نے اس حدیث کی روایت تحصیل سے کی ہے، اصل حدیث مسلم کی ہے (تذیل الاوہ ۲/۲۹۳ طبع دار الخلیل، تحت الاحادیث ۲/۱۶۲ طبع مکرر انتقادی)۔

چاہتا ہوں، تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں اگرچہ وہ میدان جہاد سے بھاگ گیا ہو۔

استسقاء میں استغفار:

۱۹- فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف نہیں ہے کہ تہ استغفار سے استسقاء حاصل ہو جاتا ہے (۱) لیکن امام ابو حنیفہ سنتہ کو استغفار پر محدود کرتے ہیں (۲)۔ لیکن دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلَ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا" (۳) (پتا چ میں نے کہا: اپنے پروردگار سے معذرت چاہو، بے شک وہ بار بار بخشے والا ہے، وہ تم پر ثرات سے بارش بھیجے گا)۔ "یُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا" سے معلوم ہوتا ہے کہ استغفار ارمیہ استسقاء ہے، اس آیت شریفہ میں استغفار کے بارہا ذکر کیا گیا ہے، نیز حضرت عمرؓ سے مروی ہے: "إِنَّ اللَّهَ خَرَجَ إِلَى الْاِسْتِسْقَاءِ وَلَمْ يَصْلُ بِجَمَاعَةٍ، بَلْ صَعِدَ الْمَنْبَرِ، وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ، وَمَا زَادَ عَلَيْهِ، فَقَالُوا: مَا اسْتَسْقَيْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَقَالَ: لَقَدْ اسْتَسْقَيْتَ بِمَجَادِيحِ السَّمَاءِ الَّتِي يَهَيَّأُ بِسُتْرٍ الْغَيْثُ" (۴) (حضرت عمرؓ استسقاء کے لئے اٹھے اور انہوں نے جماعت کے ساتھ نہ رکھیں پڑھا، بلکہ منبر پر چڑھ کر

یوں نہ ہوں (۱)۔ کچھ اور بھی روایات ہیں جنہیں فقہاء نماز کے بعد کے ذکر میں ذکر کرتے ہیں، مثلاً نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ تَعَالَى فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ، عَمَرَ اللَّهُ عَمْرًا وَجَلَّ دُوبُهُ وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الرَّحْمَةِ" (۲) جو شخص ہر نماز کے بعد تین مرتبہ استغفار کرے اور کہنے میں بخشش طلب کرنا ہوں اللہ تعالیٰ کی عظیم ذات سے جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ زندہ ہے اور قیامت والا ہے اور اسی سے میں توبہ

(۱) المجموع ۳/۳۸۵، شرح ثلاثیات سند احمد ۲/۹۰۳، نقوی ابن تیمیہ ۱۰/۱۳۶، اور حدیث: "مَنْ قَالَ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ..." کی روایت امام ترمذی نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے اور انہوں نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے جسے ہم اسی سند سے جانتے ہیں بطریق اسی کی روایت حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لَا يَقُولُ وَجَلَّ دُوبُهُ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِلَّا عَمَّرَهُ وَإِنْ كَانَ فَرَّ مِنَ الرَّحْمَةِ" (کوئی آدمی تین مرتبہ "اسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ" نہیں کہتا مگر یہ کہ اس کے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں اگرچہ وہ میدان جہاد سے بھاگ گیا ہو)۔ ترمذی نے کہا ہے کہ اس کے رجال کی توثیق کی گئی ہے (صحیح ترمذی ۱۰/۲۸۳ طبع مطبعة المدنی ۱۳۵۳ھ مجمع المروک ۱۰/۲۱۰) مجمع کردہ دارالکتب المروری ۱۳۰۲ھ۔

(۲) حدیث: "مَنْ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ تَعَالَى فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ..." کی روایت ابن ابی شیبہ نے حضرت برادر بن مازب سے مروی ہے ابن ابی شیبہ کے ساتھ کی ہے، اور ابو داؤد اور ترمذی نے اس کی روایت سے مروی ہے طریق سے کی ہے ان میں سے ابن مسعود کی حدیث ہے اور ابن ابی شیبہ سے رسول اللہ ﷺ کے آثار کردہ علام حضرت ربیع کی حدیث ہے، منذری نے کہا کہ اس کی سند بہتر و متصل ہے، اور ابو داؤد و ترمذی کی روایت میں لفظ "فَلْيُحْيِ دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ" نہیں ہے (مجل المزمع والمیلہ ۳۸ طبع دار الفکر) معارف الصحابیہ، الفتوحات الرباعیہ علی ذکر الخویر ۷/۲۸۷-۲۸۹ طبع مجمع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح ۶/۳۷۷-۳۷۸۔

(۱) البدائع ۱/۲۸۳، لطاب ۲/۲۰۵، المجموع ۵/۹۱، المنی مع الشرح المکیر ۲/۲۹۱ طبع دار الفکر۔

(۲) البدائع ۱/۲۸۳، المنی مع الشرح ۲/۲۸۸۔

(۳) سورہ نور ۵۔

(۴) حضرت عمرؓ کے بارے میں مقول روایت: "إِنَّ اللَّهَ خَرَجَ إِلَى الْاِسْتِسْقَاءِ وَلَمْ يَصْلُ بِجَمَاعَةٍ..." کی روایت عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ سے ملتی ہے، الفاظ کے ساتھ کیا ہے (مصنف عبد الرزاق تمحیص حبیب الرحمن الامطی ۳/۸۷ طبع مجلس المطبی ۱۳۹۰ھ مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۲۷۷ طبع مجمع کردہ المدار المتحریر الهند ۳۹۹ھ)۔

اللہ سے استغفار کیا، اور اس کے علاوہ کچھ نہیں کیا، صحابہؓ نے کہا: اے میرے اہل بیت! آپ نے استغفار تو کیا ہی نہیں، تو انہوں نے جواب دیا: میں نے آپ کے اس پر مالوں کے درمیان استغفار کیا ہے، ان کے درمیان بارش طلب کی جاتی ہے۔

۲۰- دیگر فقہاء، جو جو استغفار میں نماز اور دیا ایک خطبہ کے عقب ہونے کے قابل ہیں، کے نزدیک خطبہ میں استغفار کی سنت ہے، اور عیدین کے خطبوں میں جو افتتاح کی تکبیرات ہیں مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک استغفار کے خطبوں میں نہیں استغفار سے بدل دیا جاتا ہے۔ وہی کی المجموع کے مطابق اس کے الفاظ اس طرح ہیں: "استغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحي القيوم وتوب إليه" (۱) (میں بخشش طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی ذات سے جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں، وہ زندہ ہے اور تھامنے والا ہے اور اسی سے میں توبہ چاہتا ہوں)۔

حنابلہ کے نزدیک عیدین کے خطبوں ہی کی طرح تکبیر کہی جائے گی (۲)، "رحمۃ" تکبیر کی نفی کی ہے، خطبہ میں استغفار کے بارے میں کوئی بحث نہیں کی ہے (۳)۔

مردوں کے سے استغفار:

۲۱- استغفار قوی عبادت ہے جو میت کے لئے درست ہے (۴)، اور مردوں کے لئے استغفار سنت نبوی سے ثابت ہے، چنانچہ نماز جنازہ میں میت کے لئے دعاء مغفرت ۱۰۰ ہے، لہذا بچہ وغیرہ کے لئے

(۱) جوہر الاکلیل ۱/۱۰۳، ۱۰۶، اہل بیت علیہم السلام ۱/۱۶۱، خطاب ۲/۴۰۷، المجموع ۸۳/۵، معی مع المشرح ۳/۲۸۸۔

(۲) معی مع المشرح ۲/۲۸۸۔

(۳) الطحاوی علی مرقی اخلاق ۳۰۰۔

(۴) معی لاس قدس ۲/۵۶۸، طبع المریض۔

۱ استغفار میں آیا جاتا ہے (۱)۔

اس کے احکام کی تکمیل کو فقہاء نماز جنازہ کے مکمل میں بیان کرتے ہیں۔

ان کے بعد کھڑے ہو کر کچھ لوگوں کا میت کے سے استغفار کرنا مستحب ہے۔ اس لئے کہ تکبیر تکبیر اس وقت مردہ سے سوال کرتے ہیں۔ (۱۰۰) نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمانؓ سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "کان النبی ﷺ إذا دفن الرجل وقف عليه وقال استغفروا لأخیکم واستنلو له الثبیت فإنه الآن یسأل" (۲) (نبی ﷺ جب کسی کو دفن فرماتے تو اس کی (قبر پر) کھڑے ہو کر مانتے: اپنے بھائی کے سے استغفار کرو، اور اس کے لئے ثابت قدمی کی، مانتے، تاکہ اس وقت اس سے سوال کیا جا رہا ہے)۔ (۱) جمہور فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

۲۲- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک زیارت قبر کے وقت اب میں سے یہ ہے کہ اہل قبر کو سلام کرنے کے بعد س کے سے دعا و مغفرت کی جائے، اور حنابلہ اسے قسم قرآن دیتے ہیں (۴)۔

(۱) فتح القدیر ۱/۵۹۲، البحر الرائق ۱/۱۸۸، طبع مصر، جامعہ المعتمدی علی الکتاب ۱/۳۳۳، طبع لبنان، المجموع ۵/۴۳۲، المعنی مع المشرح الکبیر ۳/۷۲۲۔

(۲) حدیث: "کان النبی ﷺ إذا دفن الرجل....." کی روایت ابوداؤد حاکم اور یزید نے حضرت عثمان بن عفان سے کی ہے، یزید نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس سند کے علاوہ رسول اللہ ﷺ سے مروی نہیں۔ مذری نے اس پر شک فرمایا ہے، چنانچہ نے اس حدیث کو گنج قرار دینے پر حاکم کی موافقت کی ہے (تحقیق الجیر ۱۳۵۲، طبع شرکت المطابع العربیہ، القاهرة، عون المعبود ۳/۲۰۹، طبع دار الفکر، بیروت، ۷۰۰، ۷۰۱، مع کتاب العربی)۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۶۰۱، نوادر السنیہ ۱/۱۲۱، طبع لبنان، المجموع ۵/۴۳۲، المعنی مع المشرح الکبیر ۳/۸۵۲، المشرح المبرور ۱/۵۶۸۔

(۴) طحاوی علی کنون ہاشم المروئی ۲/۴۱۹، فتح القدیر ۲/۳۳۸، طبع بیلاق، المجموع ۵/۳۰۹، ابن ماجہ ۱/۶۰۳، البحر الرائق ۲/۴۱۰، طبع مصر،

۲۳- یہ پوری تفصیل صرف مومن کے لئے ہے کفریت کے لئے متغذرتس فی صحت و درجہ کی وجہ سے حرام ہے (۱)۔

اس کے لئے استغفار کیا جائے (۱) اور ورنہ اسے معافی غلب کرنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جو توبہ کے ذیل میں مذکور ہے۔

غیبت سے استغفار:

۲۴- جس نے غیبت کی ہو اس شخص کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ استغفار کے ساتھ اس سے معافی بھی لازم ہے جس کی غیبت کی گئی ہو یہ استغفار ہی کافی ہے؟

پہلی رائے یہ ہے کہ جس کی غیبت کی گئی اور اسے علم نہ ہو تو استغفار کافی ہے یہ ثانویہ و جانبہ کا مذہب "رحیب کا ایک قول ہے کہ چونکہ اس کو کتاب سے قند پیدا ہوتا ہے اس کے علم میں لائے اس کو تکلیف میں مبتلا کرنا لازم آئے گا، خلال نے اپنی سند کے ساتھ حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے: "كفارة من اعتب ان يستغفره" (۲) (جس کی غیبت کی گئی اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس کے لئے استغفار کیا جائے)، اور اس سے معلوم ہوا ہے تو استغفار کے ساتھ ساتھ اس سے معافی مانگنا بھی لازم ہوگا۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جس کی غیبت کی گئی خواہ اسے معلوم ہو یا نہ ہو استغفار کافی ہے، اس سے معافی مانگنا واجب نہیں، تنبیہ میں سے ملنا وی کا یہی قول ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس کی غیبت کی گئی اور وہ موجود ہو تو اس سے معافی مانگنا لازم ہے، البتہ اگر وہ اس کے ورنہ اس سے کوئی نہ ملے تو

الکافی ۳/۱۶۶ طبع مکتب اسلامی۔

(۱) المجموع ۵/۱۳۳، ورد یکھتہ کفر کے لئے استغفار (فقرہ ۲۶)۔

(۲) حدیث: "كفارة من اعتب" کی روایت خلال اور ابن ابی الدنیا نے حضرت انسؓ سے مرفوعاً کی ہے اور یحییٰ نے اس کی روایت شعب میں کی ہے ورنہ ملایا کہ اس کی سند ضعیف ہے اس طرح حیا کی تاریخ میں مرتبی نے مراجعت کی ہے (شرح ثلاث مسند امام احمد ۲/۴۲۳ تاریخ کردہ مکتب الاسوی ۱۳۸۰ھ فیض البکری ۵/۳۵۳)۔

مومنوں کے لئے استغفار:

۲۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ عاصفت میں تمام مومن مردوں اور عورتوں کو شامل کرنا مسنون ہے (۲)۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے: "ما من دعاء أحب إلى الله تعالى من أن يقول العبد: اللهم اغفر لأمة محمد مغمرة عامة" (۳) (اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ دعا نہیں کہ بندہ یوں کہے: اے اللہ! امت محمدیہ کی عام مغفرت فرما) ایک دوسری روایت ہے: "قام رسول اللہ ﷺ فی صلاة، وقلنا معه، فقال اعرابی وهو فی الصلاة: اللهم ارحمنا و محمدنا ولا ترحم معنا أحدا، فلما سلم النبي ﷺ قال للأعرابی: لقد حشرت واسعاً" (۴)

(۱) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، ۲۳۳، شرح الروض ۳/۳۵۷ طبع المکتبہ، مطاب ولی انس ۱/۲۱۰ طبع مکتب اسلامی، مدارج السالکین ۱/۲۹۰، ۲۹۹، شرح ثلاث مسند احمد ۲/۴۲۳، شرح زیادۃ البکری ۲/۱۷۳ طبع معظی تونس۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۵۰، شرح البکری ۲/۳۳۳، ۳۳۳، طبع دربار، مجلس علی الحج ۱/۳۹۰، ۳۹۱۔

(۳) حدیث: "ما من دعاء أحب إلى الله....." کی روایت طیب نے اپنی تاریخ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے، جز انہوں نے ان الفاظ کے ساتھ بھی روایت کی ہے: "اللهم ارحم أمة محمد ورحمة عامة"۔ تاوی نے کہا ہے کہ اس میں عبد الرحمن بن عوف بن سعید لاہوری ہیں وہی نے افحظاء میں کہا ہے کہ یہ معروف نہیں، اور البیہقی نے کہا ہے کہ کیا کہ یہ موضوع ہے البانی نے اس کو بہت ضعیف قرار دیا ہے (کنز الدقائق ۲/۴۲۳ تاریخ کردہ مکتبہ التراث اسلامی ۹/۳۳۳ فیض البکری ۵/۳۵۳، تاریخ کردہ مکتبہ التجار یہ ضعیف الجامع البکری ۵/۳۵۳، تاریخ کردہ مکتب اسلامی)۔

(۴) حدیث: "قام رسول اللہ ﷺ وقلنا معه....." کی روایت بخاری سے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے (فتح الباری ۱۰/۲۳۸ طبع استغفار)۔

سوتے وقت استغفار:

۳۰- سوتے وقت بعض ایسے لوگوں کے ساتھ متغفر متحب ہے، تاکہ جب اسان کی روح پر وار نہ ہو تو اس کا اثری عمل متغفر ہو (۱)۔ ترمذی میں حضرت ابو حیدر سے روایت ہے: "من قال حين يذوي إلى فراشه: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه، ثلاث مرات، غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل دبدبه المحر" (۲) (جس نے ستر پر بیٹے ہوئے تین مرتبہ "استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه" پڑھا تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

چھینکنے پر دما دینے والے کے لئے دعا و مغفرت:

۳۱- چھینکنے والے کے لئے یہ سنت ہے کہ جو شخص اس کو "برحمك الله" کہہ کر دما دے، وہ اس کے لئے دعا و مغفرت کرتے ہوئے یہ الفاظ کہے: "يعفو الله لنا ولكم"، یا یہ کہے: "يهديك الله ويصلح بالكم" (۳)، یا یہ کہے: "برحمنا الله ويحكم ويعفو لنا ولكم"، اس لئے کہ موطا میں مافع سے منقول ہے کہ جب حضرت ابن عمر چھینتے رہے ان سے کہا جاتا "برحمك الله"، تو وہ = جامع البیہر فی شرح البانی ۲/ ۲۷۷ تا ۲۷۸ (مکتب اسلامی)۔

(۱) مرآۃ المناجیح ۳/ ۷۷، الخواکیر الدروانی ۲/ ۳۳۲، الاذکار بنحو ی ۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع الحلی، الشرح البیہر ۳/ ۶۵، مجموعہ التوحید لابن تیمیہ و محمد بن عبد الوہاب ۶/ ۶۶، ۶۶۵۔

(۲) حدیث: "من قال حين يذوي إلى فراشه: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه، ثلاث مرات، غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل دبدبه المحر" (۲) (جس نے ستر پر بیٹے ہوئے تین مرتبہ "استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه" پڑھا تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۶۶، الخواکیر الدروانی ۲/ ۵۱، الاذکار ۸۸، طبع الحلی، الشرح البیہر ۳/ ۶۵۔

کے بعد تیس مرتبہ استغفار کرے اور یہ کہے: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه، تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں اگرچہ اس نے میدان جنا سے فرار اختیار کیا ہو)۔ نیز کہا جاتا ہے کہ صغیر و صغیر نہیں رہتا اگر اس پر اسرار ہو، اور کبیر و بقی نہیں رہتا اگر استغفار ہو یہاں استغفار سے مراد یہ ہے (۱)۔

۲۹- اگر استغفار محتاجی و رنج و کساری کے طور پر ہو بین و بقاء حق نہ ہو تو اس میں نقص، کانتاف ہے ثانیہ کہتے ہیں کہ اس سے صرف صغیر و کناہ معاف ہوتے ہیں، کبیر و کناہ نہیں ہوتے، اور مالک یہ کہنا بد کہتے ہیں کہ اس سے تمام کناہ معاف ہوتے ہیں، ان کے یہاں صغیر و کبیر و کناہ فرق نہیں، اور حسب کی بھی بعض کتابوں میں اسی کی صراحت ہے (۲) اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "الاستغفار ممحاة للذنوب" (۳) (استغفار گناہوں کو مٹانے والا ہے)۔

= گزاردگی ہے (دیکھئے فقرہ ۱۸)۔

(۱) مرآۃ المناجیح ۳/ ۶۶، ابن ماجہ ۱/ ۵۲، الخواکیر الدروانی علی مرتبہ الفہر ۲/ ۷۷، الفتوحات المانیہ ۲/ ۴۸۲، مروج المساکین ۱/ ۲۹۰، ۳۰۸ شرح سیارۃ البیہر ۲/ ۱۸۱، طبع الحلی، الخواکیر الدروانی ۲/ ۳۳۲، فتح الباری ۱/ ۸۱، طبع البیہر، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۰/ ۱۵۵، ۱۵۶، المغنی مع الشرح ۳/ ۸۰، طبع بول المنار۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۴۸۸، مرآۃ المناجیح ۳/ ۸۱، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۰/ ۱۵۵، مرآۃ المناجیح ۳/ ۸۰، مروج المساکین ۱/ ۲۹۰، طبع البیہر۔

(۳) حدیث: "الاستغفار ممحاة للذنوب" کی روایت دہلی سے مسند فقروں میں حضرت حذیفہ بن الیمان سے کی ہے، جس میں ایک روایت عید بن کثیر احمد ہیں۔ وہی نے کہا ہے کہ ازوی کہتے ہیں کہ عید اللہ بن خراش سے ان کی روایت منقول ہے، دہلی نے انھیں ان کے اپنے چچا عوام بن بوشب سے روایت کرنے میں ضعیف قرار دیا ہے اور البانی نے اس طرف متاثر کیا کہ یہ انھوں نے ضعیف ہے (فیض القدیر ۳/ ۷۷، طبع مکتبہ انجاریہ ضعیف

استغفار

دیکھئے: ”استغفار“۔

استفاضہ

تعریف:

۱- ”استفاضہ“ لغت میں: استفاض کا مصدر ہے۔ کب جاتا ہے:
”استفاض الحديث والحبر وفاض“ بمعنی پھینکا اور عام
ہوا (۱)۔

مقبلاً، ہم دیکھیں اسے لغوی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- استفاضہ شہادت کے لئے جیاد ہے، ثلثہ تہ شہادت میں اس پر
اعتناء کرتا ہے، چنانچہ چند متعینہ امور میں دین کا یقین ”گئے“ رہا ہے
استفاضہ دیکھنے کے تمام مقام ہوتا ہے۔ اسی سے فقہاء اس پر
”الشهادة بالاستفاضہ“ کا اتفاق کرتے ہیں، اور ”الشهادة
بالسمع“ یا ”بالسمع“ یا ”شهادة بالشہرة“ یا ”بالاشتہار“
بھی کہتے ہیں، ان تمام اصطلاحات سے فقہاء کے یہاں موثبات
مراہوتی ہے جو لوگوں میں پھیلی ہوئی اور مشہور ہوت کو سن کر دی
جائے۔

ابن عرقہ دلائی اس کے تعلق فرماتے ہیں: ”شهادة السماع“



(۱) لسان العرب، المصباح المہرہ، دار الفکر (بیروت)۔

(۲) جوہر الکلیل ۲/۴۳۱، ۴۳۲ طبع دار المعرفۃ بیروت، طبع المصحح ۲۶۶/۶
طبع الجہان، معنی الکتاب ۳/۳۳۸، ۳۳۹ طبع معنی الکتاب، بیروت، طبع ۶۰
الریاض المہرہ۔

اس شہادت کا لقب ہے جس میں شامہ صریح نہ ہو۔ کہ وہ غیر ضعیف
تو کی سے کن روئے ہی دے رہا ہے (۱)۔

اسی کو حنفی شہادت ثمریہ کہتے ہیں (۲)۔

۳- شہادت استفاضہ اس چیز میں ہوتی ہے جن کا عاقل شہرت پر
ہو، جیسے موت، نکاح، ونسب، اس لئے کہ بغیر استفاضہ کے عموماً ان
کا علم دشوار ہوتا ہے، اور اس لئے بھی کہ ان کے اسباب کو خاص خاص
لوگ ہی دیکھ پاتے ہیں، تو ان امور میں اگر شہادت بالتسامع قبول نہ
کی جائے تو فقہاء کے قول کے مطابق حرج لازم آئے گا اور احکام
معطل ہو جائیں گے۔

۴- شہادت استفاضہ کے جو زمیں تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۳) بلکہ
پندرہوں میں اختلاف ہے:

۵- نسب - تسامع کی شرط یہ ہے کہ کسی جماعت سے کن کر شہادت
دی جائے جن کے درمیان یہ اطمینان ہو کہ موصوفت پر متفق نہیں
ہو سکتے، یہ ثانیہ، ثالثہ، حنا بلکہ، حنفیہ میں سے امام محمد کا مسلک
ہے۔

۶- رہبانہ ہے کہ ۱۰۰ عادل مردوں یا یک مرد ۱۰۰ عورتوں سے سنا
کافی ہے، یہ قول حنفیہ میں سے خصاف کا حنا بلکہ میں سے قاضی کا اور
بعض ثانیہ کا ہے (۴) اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں کچھ مزید
تفصیل ہے جس کو (شہادت) کے ٹیل میں کیجیا جائے۔

۶- ب- جن امور میں شہادت بالتسامع کا ثبوت ہوتا ہے ان میں
فقہاء کے مختلف قول ہیں، عین موت، نکاح، ونسب میں شہادت

(۱) جوہر الاکلیل ۴/۲۳۴۔

(۲) جامع المصوبین ۷، طبع المکتبۃ الادبیہ۔

(۳) سہم مرجع۔

(۴) جوہر الاکلیل ۴/۲۳۴، مفتی الکناج ۸/۳۳۸، ۳۳۹، بدائع الصنائع

۱/۲۶۶، ۲۶۷، ۱/۱۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

بالتسامع کے جواز پر سب کا اتفاق ہے، حنفیہ میں سے اس عابدین
نے اس امور کر کے ہیں جن میں شہادت استفاضہ درست ہے، اور
ثانیہ کی مفتی المحتاج میں اس سے مدد کا یہاں ہے، اور ہی طرح
حنا بلکہ کے نزدیک بھی ہے۔

ثانیہ نے اس میں توسع سے کام لیا ہے اور بہت سی اشیاء شمار کی
ہیں جو عام سے ثابت ہوتی ہیں، جیسے ملک، وقف، قاضی کو
معزول کرنا، تہجہ، تعدیل، نذر اسلام، وصیت، رشہ، مہر، صدقہ،
ملکات اور حریت (۱) وغیرہ (دیکھئے: شہادت)۔

۷- ج- اگر شامہ صریح نہ ہو کہ اس کی شہادت کا درجہ ہے
تو اس کی شہادت قبول کی جائے گی یا نہ کر دی جائے گی؟ اس سلسلہ
میں مذاہب اہل میں اختلاف ہے، سے بھی (شہادت) ہی کے دلیل
میں دیکھا جائے۔

حدیث مستفیضہ:

۸- حدیث مستفیضہ حدیث (مشہور) کے ناموں میں سے ایک نام
ہے اور یہ خبر واحد کے اقسام میں سے ہے، البتہ حنفیہ وغیرہ کے
مذہب اس کے درجہ مطلق کو تنقید و مرعوم کو خاص کرنا درست ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ جسے نبی ﷺ سے
ایک یا دو صحابی روایت کرتے ہوں، یا صحابی سے ایک یا دو آدمی
روایت کرتے ہوں، پھر اس کے بعد دو عام ہو جائے، اور ستنے لوگ
اسے روایت کرنے لگیں، جن کا مصوبہ پر اتفاق نہ ہو سکتا ہو۔ اس سے
یقین کا فائدہ دیتا ہے، لیکن اس سے حاصل ہونے والے یقین کا درجہ
خبر متواتر سے حاصل شدہ یقین سے کمتر ہوتا ہے۔

غیر حنفیہ کے نزدیک مستفیضہ وہ حدیث ہے جس کے راویوں

(۱) ساجد مرآۃ، ابن ماجہ ۵/۲۷۵، فتح الباق۔

کی خداوند طبق سند میں سے کسی بھی طبقہ میں تین سے کم نہ ہو، ورنہ
تواتر کے درجہ کو نہ پہنچے ہو (۱)۔

۹- اگر کوئی تفسیر مشہور ہو جائے جسے راہبیت سال کی شہرت ہو جائے؟
مفسر کا روزہ رکھنا، پہلی شول کو اختیار کرنا، نویں وی آخر کو قنوت
عزائم کرنا، جب ہو جائے گا۔

اس میں تفصیلات ہیں کہ نہیں کتب فقہ میں اس کے مقام پر دیکھا
جاسکتا ہے۔

استفتاح

تعریف:

لفظی معنی:

۱- استفتاح: کتبہ لے کر مطالبہ کرنا ہے، اور فتح (بند کرنے) کی
صد ہے۔ اسی سے ہے: فتح الباب (اس نے دروازہ کھولا)، اور
"استفتحہ" اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی دروازہ کھولنے کے
لئے اسے کھولے۔

فتح کے معنی فیصلہ کے بھی آتے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد
ہے جس میں شعیب علیہ السلام کے بارے میں خبر دی گئی ہے: "رَبَّنَا
افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ" (۱)
(اے ہمارے پروردگار! ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق کے
ساتھ فیصلہ کر دے اور تو ہی سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے)۔

اور ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ "میں اللہ تعالیٰ کے
قول: "رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ" کے معنی نہیں جانتا
تھایاں تک کہ میں نے، یزید بن ابی بنی کو اپنے شوہر سے کہتے ہوئے
سنا: "تعالیٰ افتحک" (۲) (آ، میں تیرے فیصلہ کرنے والے)۔

(۱) سورہ اعراف ۸۹۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کے مرنے کی روایت طبری نے طبریؒ سے کی ہے
پہلا طریقہ ثناء عن ابن عباسؓ ہے، حالانکہ کثادہ نے ابن عباسؓ سے نہیں
سنا ہے۔

دوسرا طریقہ طبریؒ نے اس کی روایت اپنی سند کے ساتھ علی بن ابی حمزہؓ

بحث کے مقامات:

۱۰- استفادہ کی بحث کے مقامات کے لئے فقہاء کے یہاں باب
شہادت میں "شہادت بلا استفادہ" آیا ہے، "آب اصوم میں
راہبیت بلال پر کلام کو دیکھا جائے، نیز حدیث مستفیض سے متعلق
اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

استفتاء

دیکھئے: "فتویٰ"۔

استفتاح ۲-۴

۱۔ ہم: استفتاح نگاری سب دوتا وقت کرتے ہوئے رک جائے، یعنی قرأت بند ہو جانے اور دوا کے قرائت نہ کر سکے، بلکہ آیت کو لوٹانا اور بار بار پڑھنا چھوڑنا کہ سننے والا اس کو قلمروے دے۔
ہم: طلب نصرت۔

استفتاح نماز:

۳۔ بعض فقہاء، اے اے، استفتاح یا افتتاح یا دعا افتتاح سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ لیکن اشفاقاء استفتاح کہتے ہیں۔ افتتاح سے اس کی مراد ہوتی ہے کہ تکبیر کے بعد اس مقام پر جو ذکر و دعا ہے اس نے اس کو پڑھا (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

ثناء:

۴۔ ثناء کا لغوی معنی: مدح ہے، اور اصطلاح میں ثناء یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ایسا ذکر ہو جس میں اس کے اوصاف حمیدہ کا بیان ہو، اور اس کی عظیم نعمتوں کا شکر ہو، خواہ اس کے لئے مقولہ اللہ "سبحانک اللہم وبحمدک" الخ استعمال کئے جائیں، یا اگر ایسے الفاظ جو مذکورہ معنی پر دلالت کریں، ہی دعا تو دنا نہیں ہے، ثناء کا یہ اصطلاحی مفہوم لغوی مفہوم سے متمایز ہے۔

ایک اصطلاح یہ ہے کہ ثناء اس کو کہنا جاتا ہے جس کے واسطے سے مارتا افتتاح ہو تو وہ دعا ہی ہو، امام ربانی نے کہا ہے کہ ان دونوں احوال یعنی "وحيث وحی الخ" میں سے ہر ایک کو دعا افتتاح و ثناء کہا جاتا ہے (۲)۔

(۱) حاشیہ اشراق علی الفہم ۵۵۰، فتح المیز ۳۰۲۔

(۲) فتح المیز ۳۰۲۔

استفتاح کے معنی فیصلہ طلب کرنے کے ہیں۔

لفظ فتح نصرت کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے، "استفتح" کا معنی: نصرت طلب کرنا ہے، اسی مفہوم میں آیت دلیل میں اس کا استعمال ہے: "إِنْ تَسْتَفِخُوا لَفَقَدْ جَاءَكُمْ الْمَصْحُ" (۱) (اگر تم فیصلہ چاہتے تھے تو فیصلہ تمہارے سامنے آجود ہو)۔

ثانی امر میں فیروز آبادی کے قول پر استدراک کرتے ہوئے لکھا ہے کہ "فتح علیہ" عرفہ و علمہ (تعارف کرنا اور سکھانا) کے معنی میں آتا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اسی معنی کے متبادر ہے: "قَالُوا اتَّخَذُوا بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُخَاطَبُوا بِهِ عَصَى رَبِّكُمْ" (۲) (و کہتے ہیں کہ ارے کیا تم نہیں دیتا، دیتے ہو جو وہ ایک تم پر مناسبت یا ہے جس سے وہ تمہیں تہوارے پر درکار کے حضور میں قابل کریں گے)۔

صعد حی معنی:

۲۔ استفتاح فقہاء کے یہاں چند معانی میں مستعمل ہے:

۱۔ استفتاح نماز، اس سے مراد وہ ذکر ہے جس کے ذریعہ تکبیر کے بعد نماز شروع کی جاتی ہے۔ اسے دعا افتتاح بھی کہا جاتا ہے۔ جس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ نماز پر پہنچنے والا تکبیر کے بعد سب سے پہلے اس کو پڑھتا ہے، تو کو یہ نماز کا افتتاح ہی کے واسطے ہوتا ہے، یعنی اسی کے ذریعہ نماز شروع کرتا ہے۔

ابن عباس کے واسطے سے کی ہے، و علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے لیکن ابن حجر کے قول کے مطابق ابن عباس کا ابن عباس سے منع نہیں ہے، تفسیر الطبری ۱۲/۵۴۳، تاریخ کردہ دار طعارف مصر، تہذیب العرب ۶/۸۴۳، ۳۵۶، طبع دار احادیث

(۱) لسان العرب۔ کچھ تعریف کے ساتھ سورۃ انفال آیت ۱۹۔

(۲) سورۃ بقرہ ۶۹۔

استفتاح ۵

اس اصاحت کے مطابق استفتاح ثناء کے مقابلہ میں خاص ہے۔

استفتاح کا حکم:

۵۔ جمہور فقہاء کا قول ہے کہ استفتاح سنت ہے، اس لئے کہ اس کا تذکرہ اس حادثہ میں ہے جن دن ہذا استفتاح کے لئے منقول اتفاق کے ذیل میں عنقریب آ رہا ہے۔

امام احمد کے اصحاب میں سے ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ وہ ذکر جس کو ثناء کہا جاتا ہے واجب ہے، جیسے ”سبحانک اللہم و بحمدک“ یا اس جیسے دیگر اذکار سے استفتاح۔ ابن بطونہ د کے نزدیک بھی یہی مختار ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی دہری گئی ہے (۱)۔

اس سلسلہ میں امام مالک کا اختلاف ہے، چنانچہ المدونہ میں بن القاسم کا قول ہے کہ لوگ ”سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک، و تعالیٰ جدک، و لا الہ غیرک“ کے قائل ہیں لیکن امام مالک اس کے قائل نہیں تھے، اور اسے جانتے بھی نہ تھے، اس کے بعد انہوں نے اس سب کی اس روایت کو نقل کیا ہے جس کی سند حضرت انس بن مالک تک پہنچتی ہے کہ نبی ﷺ ابو بکر عمر و عثمان نماز کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع فرماتے تھے (۲)۔ بن القاسم نے کہا ہے کہ امام مالک کا قول ہے کہ جو امام کی اقتداء

(۱) مجموع ترویج سنہ ۱۲۸۸ھ

(۲) اس کی روایت مسلم و احمد نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ”میں نے نبی ﷺ، ابو بکر و عمر و عثمان کے پیچھے نماز پڑھی تو وہ نماز کا افتتاح الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے قرأت کے شروع آ آخر میں ہم اللہ الرحمن الرحیم نہیں پڑھتے تھے“ (صحیح مسلم ۲۹۹۱ طبع عینی اہل سنن، بیروت، طبع ۱۹۹۳ء) (۳) طبع المکتبۃ الاسلامیہ مصر ۱۳۵۵ھ۔

کر رہا ہو، یا تنہا نماز پڑھ رہا ہو، اور خود امام ہو تو وہ ”سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک الخ“ نہ کہے، بلکہ یہ لوگ عجبہ نہیں پڑھتے قرأت شروع کریں۔

فتاویٰ مالکیہ نے سرایت کی ہے کہ عجبہ قرأت کے درمیان ہی دعا کے درمیان فصل نہ ہو، خود دعا سے استفتاح ہو یا دیگر کوئی دعا۔ لہذا کفایۃ الطالب میں ہے کہ امام مالک کا قول مشہور یہی ہے، اس کے بعد بیان کیا ہے کہ بعض مالکیہ عجبہ و قرأت کے درمیان لفظ ”سبحانک اللہم و بحمدک الخ“ سے فصل کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ بعد وی نے اس پر تعلق کرتے ہوئے کہا ہے کہ ان کے قول ”اشہور عن مالک“ میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ فصل اول بھی امام مالک کا ہے، بین ۱ سے مشہور ہیں ہے (۳)۔

جوہر الاکلیل میں کراہت سے تعلق غلیل کے قول پر تعلق کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مشہور قول کے مطابق فصل کراہت مدینہ کا عمل نہ ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے، اگرچہ اس کے تحقق صحیح حدیث ہے۔ اس سے مراد اس وقت کا یہ قول ہے کہ اس کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس پر عمل نہیں ہے۔ پھر فرمایا کہ مالک سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ عجبہ تحریمہ سے پہلے ان دعاؤں کو پڑھنا مندوب ہے: سبحانک اللہم و بحمدک الخ، و جہت و جہی الخ، اللہم باعد الخ، ان حبیب کہتے ہیں کہ یہ دعائیں اقامت کے بعد عجبہ تحریمہ سے پہلے پڑھی جائیں۔ لہذا میں ہے کہ یہ بہتر ہے (۳)، ایسے ہی شافعیہ میں سے رافعی نے مالک سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ عجبہ تحریمہ کے بعد سورہ فاتحہ ہی سے استفتاح کیا جائے، و دعا بقعود

(۱) طہذوۃ ۱/۶۲۔

(۲) کفایۃ الطالب للرازی مع حاشیہ المدنی ۲۰۵۔

(۳) جوہر الاکلیل ۱/۵۳، یزدی مکتبۃ المدینہ ۲۲۵، المدنی ۲/۵۳۔

استفتاح ۶

یہ کہ اس پر سوت کا حملہ ہو چکا ہے یا عورت کو حیض کا خون آنے کا اندیشہ ہو تو بھی دعاء استفتاح میں مشغول نہ ہو کر۔

استفتاح کے منقول الفاظ:

۶۔ نبی ﷺ سے استفتاح نماز کے مختلف الفاظ وارد ہوئے ہیں جن میں سے مشہور زیریں تھیں:

اول۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ إذا افتتح الصلاة قال: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك“ (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو فرماتے: ”سبحانک اللہم وبحمدک، وتبارک اسمک، وتعالى جدک، ولا إله غيرک“ (پاک کی بیان کرتا ہوں میں تیری اے اللہ! تیری حمد کے ساتھ، اور مبارک ہے تیرا نام، اور بلند ہے تیری نہ رکنی نہ ذیاتی، اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں))۔ اور حضرت عمرؓ سے صحت کے ساتھ منقول ہے کہ انہوں نے ان ہی الفاظ سے استفتاح فرمایا (۲)۔

جمہور علماء نے مذکورہ دعا میں لفظ ”وجل ثناؤک“ کا ذکر

(۱) جامعہ امیر اہلسنی علی نہایت الجناح، ۵۶، ۲۔

(۲) (تبارک اسمک) یعنی تیرے ذکر سے برکت حاصل کی جاتی ہے

(و تعالیٰ حمدک) یعنی بلند ہے تیرا جلال اور اوچا ہے تیرا درجہ۔

(۳) المجموع الطروی ۳/۲۰۳، شرح الاقوال للشیخ ابی ۳۰۹، اور حضرت عائشہؓ کی حدیث کی روایت ابو ذر و دھاکم نے عرفہ ماکی ہے حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ اس کی سند کے رد میں تھ ہیں، لیکن اس میں الفاظ ہے۔ اس کا دوسرا طریق بھی ہے ترغی و رابن ماجہ نے سے عائشہؓ کی راویا ہے طریق سے روایت کیا، اور وہ ضعیف ہیں۔ مورعہ ہشت حضرت عمرؓ پر سوت کا حملہ ہے اس باب میں ابن مسعودؓ اور دیگر متعدد صحابہ سے روایات ہیں (مجموع النجیر ۲/۲۹۱، مشکوٰۃ المصابیہ ۳/۳۸۳، المستدرک ۵/۲۲۵، تاریخ کردہ دارالکتب المصری)۔

عکس سے پٹے پر ہے (۱)۔ تو کیا استفتاح میں مالکیہ کا جو اختلاف ہے وہ استفتاح کے محل کے مسئلہ میں ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک یہ عکس سے پٹے ہے، اور دیگر فقہاء کے نزدیک یہ عکس کے بعد ہے (۲)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ نماز پوری ہونے سے پہلے وقت کے نکل جانے کا مدیشہ نہ ہو تو دعاء استفتاح پڑھے گا۔ اور اگر یہ خوف ہو کہ نماز کا کچھ حصہ وقت سے باہر ہو جائے گا تو دعاء استفتاح پڑھنی لازم ہے، اس مسئلہ میں دعاء استفتاح کا حکم باقی سنتوں کے خلاف ہے، یونکہ اگر یہ وقت میں عکس تحریرہ کنی جس میں نماز کی سنتوں کی عکس میں نہ ہو تو بھی نماز کی سنتیں ”اگرے گا تو نماز تہنا ہو جائے۔“ شریعتی کہتے ہیں کہ دعاء استفتاح درجہ سنتوں میں یزق یا حاسنا ہے کہ نماز بنا زہ میں ورجب امام کو رکوع یا اعتدال کی حالت میں پڑے تو دعاء استفتاح کا ترک مطلوب مانا گیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا رتبہ دوسری سنتوں سے کم ہے یا یزق ہو کہ دیگر سنتیں ہی چیز کا مقدمہ نہیں بلکہ بذات خود شروع ہیں نہ خلاف دعاء استفتاح کے، کہ وقت رات کے مقدمہ کی حیثیت سے شروع ہے۔

اسی طرح فقہاء شافعیہ کا قول ہے کہ اگر اس کو یہ اندیشہ ہو کہ دعاء استفتاح میں مشغول ہوئے کی صورت میں نماز فوت ہو جائے گی

(۱) فتح البزری ۳/۱۰۳۔

(۲) مالکیہ کی دلیل یہ حدیث ہے: ”کان النبی ﷺ کان یصح القراءۃ بحمدہ وبالعالمی“ (نبی ﷺ قرأت کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع فرماتے تھے) نووی نے اس پر ملاحظہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس میں استفتاح کی صحت کی صراحت نہیں ہے اور اگر اس کی نفی کی صراحت ہو تو بھی اس کو ثابت کرنے والی صحیح احادیث مقدم ہوگی اس لئے کہ وہ متعدد روایوں کی مدد دیتی ہے اور یہ اثبات ہے اور اثبات غلطی پر قدم ہوتا ہے (المجموع ۳/۲۴۱) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۱/۳۵۷، طبع عینی لجنہ ۲/۳۷۳)۔

استنتاج ۷

نماز کے ساتھ "ہی" ہے اس میں یہ ظاہر رہتا ہے کہ ساتھ آیا ہے: پہلی روایت "و انا من المسلمین" کی "اور ہماری روایت" و انا اور المسلمین" کی ہے، "و ہوں روایتیں صحیح ہیں۔

لہذا نماز شروع کرنے والا دعاء افتتاح میں "و انا من المسلمین" کہے ہوئے نہ ہو سکتا ہے تو یہ سنت کے موافق ہے۔ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں، "و انا اور المسلمین" کہتے ہیں کہ یہ قول یہ ہے کہ اس کی نماز نافذ ہو جائے لی۔ اس لئے کہ اس کا یہ قول جھوٹ ہے۔ یہ کہ وہ اس امت میں سب سے پہلا مسلمان نہیں بلکہ سب سے پہلے مسلمان محمد ﷺ ہیں۔ عین مصیبت کا یہ قول یہ ہے کہ اس کی نماز نافذ نہیں ہوگی، اس لئے کہ ہماری صرف روایت کی "و انا" ہے "و انا" کی روایت بیان کر رہا ہے، خبر: یہ "و انا" ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اگرچہ، یہ کی میت کرے تو یہ سب ہوتا، اور اس کی نماز یقیناً نافذ ہو جائے گی (۱)۔

اسی طرح "لا اُمّ" میں امام شافعی کا قول ہے کہ (و انا اول المسلمین) کی جگہ (و انا من المسلمین) کہا جائے۔ "اور ہماری" نے کہا ہے کہ یا آیت قرآنی کے پیش نظر و انا اول المسلمین کہے، اور اس سے یہ نیت نہ ہو کہ وہ حقیقت میں پہلا مسلمان ہے، ورنہ یہ کفر ہوگا۔ یعنی اس وجہ سے کہ وہ اپنے سے پہلے مسلمانوں کے اسلام کا منکر ہو گیا (۲)۔

اس بات کہتے ہیں کہ ہمارے اندر کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت (و ما انا من المشرکین) اور (و انا من المسلمین) کہے گی، اس لئے کہ یہ لفظ عام اور استعمالی شائع ہے۔

شرح منیہ المصنفی ص ۳۰۳

(۲) حامیہ التجویدی علی ابن کاسم ۳۱۲ طبع معصفتی الخلیفہ ۱۳۲۳ھ

اور قرآن کریم میں ہے: "و کانت من الفاتحین" (۱) (و وہ احاطت کرنے والوں میں سے تھیں)۔ اور حدیث ہے: "وقد لقن النبی ﷺ (و انا من المسلمین) (و ما انا من المشرکین) فاطمة رضی اللہ عنہا فی ذبح الاضحية" (۲) (بی ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو قربانی کے جانور ذبح کرنے میں "و انا من المسلمین" اور "ما انا من المشرکین" کے الفاظ کی تلقین فرمائی تھی)۔

ابن عثمان نے مزید کہا ہے کہ اس کی وجہ سے قیاس یہ ہے کہ عورت بھی "جميعاً مسلماً" مذکور میضی کہے، ورنہ انھیں ہونا کہ حتی لا مکان منقول الفاظ کی رعایت ہو سکے، چنانچہ یہ دونوں قائل سے حال ہوں گے یا مفعول سے (۳)۔

سوم۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے: "کان رسول اللہ ﷺ اذا کبر فی الصلاة سکت هیبة قبل القراءة، فقلت یا رسول اللہ: یاہی أنت و امی یا رسول اللہ، فی اسکتک بین التکبیر والقراءة ما تقول؟ قال: اقول: اللہم باعد بیتی و بین خطابی کما باعدت بین المشرق و المغرب" (۱) سورہ ترمذی ۱۲۰۱۔

(۲) حدیث: "وقد لقن النبی ﷺ (و انا من المسلمین) .." کی روایت طبرانی نے ائمہ الکبیر اور واسطہ میں حضرت عمر بن حصینؓ سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "ما فاطمة قومی لاشہدی اصبحتک، لایہ یصبر لک بکل قطرۃ من دمھا کل ذنب عاصی، و لیس ین صلاتی و نسکی و معیای و معانی اللہ رب العالمین لا شریک لہ و بملک امرت و انا اول المسلمین....." (اسے عمر کفری ہو اور اپنی قربانی کا جانور دیکھ، اس لئے کہ اس کے خون کے ہر قطرہ کے بدترین گناہوں کو گناہ حساب کر دیا جائے گا، اور یہ دعا پڑھے "اے اللہ! تیری صلاتی و نسکی" (الح) کی تلقین نے کہا ہے کہ اس میں ابو ہریرہؓ کی بیوی اور وہ ضعیف ہیں (مجمع المروءہ ۳۱۲ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۵۳ھ)۔

(۳) الفتوحات الربانیہ علی ہذا کارنامہ ص ۱۶۷۔

استفتاح ۸

والمغرب، اللهم نفسي من خطايي كما بقي التوب
الابيض من الدبس، اللهم اغسلي من خطايي بالثلج
وبالماء والبرد“ (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز کی تکبیر کہتے تھے
قرأت سے پہلے تھوڑی دیر کھوت اختیار فرماتے تھے، میں نے کہا:
اے اللہ کے رسول ﷺ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں،
اے اللہ کے رسول! تکبیر وقرأت کے درمیان کھوت کی حالت میں
آپ کیا کہتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں یہ کہتا ہوں: اللهم
باعد بيني وبين خطايي كما باعدت بين المشرق
والمغرب، اللهم نفسي من خطايي كما بقي التوب
الابيض من الدبس، اللهم اغسلي من خطايي بالثلج
وبالماء والبرد“ (اے اللہ! میرے اور میری خطاؤں کے درمیان
ایسا بعد پیدا فرما جیسا بعد تو نے مشرق و مغرب کے درمیان فرمایا ہے۔
اے اللہ! میری خطاؤں سے مجھے اس طرح صاف ستھرا کر دے جیسے
سفید کپڑے کو کریمیل سے صاف کر دیا جاتا ہے۔ اے اللہ! میری
خطیئوں کو برف، پانی اور بولوں سے دھو دے۔))

پسندیدہ الفاظ سے متعلق فقہاء کے مذہب:

۸۔ منقولہ صیغوں میں سے پسندیدہ صیغہ کے متعلق فقہاء کے مختلف
اقوال ہیں:

اول۔ جمہور حنفیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ نماز کا افتتاح (سبحانک
اللہم وبحمدک الحج) سے یا جائے (۲)۔ رائے پر اکتنا یا

(۱) المجموع فتاویٰ ۱۹/۳۳۵ اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کی روایت بخاری
مسلم، احمد، نسائی، ابوداؤد و ابن ماجہ نے کی ہے (مثل الاوطار ۱۹/۲ طبع
المطبع العلمیہ مصر ۱۳۵۷ھ)۔
(۲) اس کی تخریج گزرہ کی (دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔

جائے، لہذا قرآن میں (وجہت وجہی الحج) (۱) یا اس کے
”او کوئی اعانہ پر بھی جائے (۲)۔

۱۰۔ ثانیہ کا معتد مذہب اور حنابلہ میں سے لاکھری کا توں یہ
ہے کہ افتتاح کے لئے حضرت علیؓ کی حدیث کے الفاظ ”وجہت
وجہی“ مختار ہیں۔

ثانیہ میں سے نووی کا کہنا ہے کہ حضرت علیؓ سے مروی مذکورہ
افتتاح سے میلالت میں قریب قریب حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث
ہے یعنی ”اللہم باعد الحج“ (۳)۔

سوم۔ ابو حنیفہ کے ثناء، ابو یوسف کا مذہب، ثانیہ کی ایک
جماعت کا مذہب، جن میں ابو اسحاق مرہزی و رقاضی ابو حامد بھی
ہیں، اور امام احمد کے ثناءروں میں سے وزیر بن ہبیرہ کے نزدیک
مختار یہ ہے کہ ”مقولہ و ذلن الفاظ: ”سبحانک اللہم وبحمدک“
اور ”وجہت وجہی“ کو جمع کیا جائے، صاحب الانصاف
نے اسے دن تیبہ کی طرف منسوب کیا ہے، نیز نووی کے یہاں یہ
مستحب ہے کہ ثناء، اور امام حسن کو مقتدیوں نے جارت کی ہو
افتتاح میں دو تمام الفاظ اختیار کریں جو منقولہ رواہ ہیں (۴)۔ یہ
بیان تمام آراء میں کے تعلق ہیں۔

ابن زبیل اور خاص طور پر تہجد کی نماز میں حنفیہ، ثانیہ و حنابلہ کا
اتفاق ہے کہ ثناء، اور ثناء، وجہ، وجہی و وجہت وجہی کو جمع کیا

(۱) اس کی تخریج گزرہ کی (دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔
(۲) شرح صیغہ لسانی ص ۵۲ البحر المرقب ۱/۲۸۸ مجموع الفتاویٰ
۳۹۱/۲۲
(۳) المجموع ۳۰/۳۲۲ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کی تخریج گزرہ کی
(دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔
(۴) المجموع ۲۰/۱ شرح صیغہ لسانی ص ۵۲ الاذکار و احادیث ص ۱۰۶
۱/۲۸۸ البحر المرقب ۱/۲۸۸

استفتاح ۹-۱۰

کہا ہے کہ اس سے ان کا مقصد لوگوں کو تعلیم دینا ہوتا تھا۔
ثانیہ میں سے نووی کہتے ہیں کہ دعاء استفتاح ہر مسنون ہے،
اور جہاں آیت عمر و یوگا میں اس سے نماز باطل نہ ہوگی (۲)۔

نماز میں استفتاح کا موقع:

۱۰- پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ مالکیہ استفتاح کے موقع کے بارے
میں اختلاف کرتے ہیں، چنانچہ دو عظیم فرقہ کے درمیان دعاء
استفتاح کو منع کرتے ہیں، اور ان میں سے ابن حبیب نے صراحت
کی ہے کہ دعاء استفتاح عجمی تحریرہ سے پہلے پڑھی جائے (نقرہ
۵)۔

مالکیہ کے علاوہ جمہور فقہاء کے نزدیک دعاء استفتاح پہلی رکعت
میں عجمی تحریرہ کے بعد اور بعد از وقت قنوت سے پہلے ہے۔
جمہور فقہاء میں سے جن حضرات نے "سبحانک اللہم"
کے بعد استفتاح کو مختار قرار دیا ہے ان میں سے بعض نے اس کی
اجازت دی ہے کہ دو عجمی تحریرہ اور نہایت سے پہلے دعاء توحید پڑھے
(نقرہ ۵)، اور فقہاء کے دیگر مکمل استفتاح کی تفصیل گزر چکی۔

اس سے متعلق بحثیں ہیں:

۱- مسئلہ: ثانیہ: کتابہ کے نزدیک دعاء استفتاح میں سنت یہ
ہے کہ دو عجمی تحریرہ سے متصل ہو، یعنی عجمی تحریرہ دعاء استفتاح کے
درمیان خود یا کسی دعا یا قنوت کا فصل نہ ہو۔ حاشیہ قلیوبی کے بیان

جاء۔ اس حدیث میں ہے کہ جو احادیث وارد ہیں ان میں ان
پہلوئوں پر جائے گا لہذا تہجد کی نماز میں دعاء توحید پڑھی جائے گی۔ اس
سے کہ تہجد میں وسعت ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ "اللہ ربک
کاں ادا قام الی الصلاۃ (وفی روایۃ ادا استصح الصلاۃ)
کبر ثم قال وجہت وجہی للہی فطر السموات
والارض حیفا" (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے
کھڑے ہوتے، اور ایک روایت کے مطابق جب نماز میں فرماتے
تو عجمی کہتے پھر کہتے: وجہت وجہی للہی فطر السموات
والارض حیفا)۔

اسی طرح "سبحانک اللہم وبحمدک" کے علاوہ
استفتاح سے متعلق جتنی احادیث منقول ہیں (۲) ان کے بارے میں
امام احمد فرماتے ہیں کہ وہ میرے خیال میں صرف نوافل سے متعلق
ہیں (۳)۔

دعاء استفتاح پڑھنے کی کیفیت:، اور اس کا موقع:

دعاء استفتاح آہستہ پڑھنا:

۹- جن لوگوں کے نزدیک دعاء استفتاح سنت ہے ان کا اس پر اتفاق
ہے کہ دعاء استفتاح ہر پر صائم مسنون ہے، خوب نماز کی امام ہو یا
مقتدی یا مسافر، اس کی پہلی حضرت ابوہریرہؓ کی روایت حدیث ہے۔
حضرت عمرؓ کا یہ فعل منقول ہے کہ وہ ان کلمات "سبحانک

اللہم وبحمدک" کو جہر پڑھتے تھے تو مقبلاء نے اس کے متعلق
(۱) حدیث: "اللہ ربک کاں ادا قام الی الصلاۃ" کی روایت مسلم
سے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کی ہے (صحیح مسلم ۵۳۲۸-۵۳۲۹ طبع
عین الجلیس)۔

(۲) اس کی تفصیل گزر چکی (دیکھئے فقرہ نمبر ۱)۔

(۳) شرح منیۃ المسلمین ص ۳۰۳ فقرہ ۴۰۳۔

(۱) شرح منیۃ المسلمین ص ۳۰۳ فقرہ ۴۰۳، ۴۰۴ کے مرقی و ہیبت مسلم
سے اپنی تصحیح میں کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ان عمرو کان یجہو یہو لاء
الکلمات یقول سبحانک اللہم وبحمدک وبارک اسمک
و تعالیٰ جہدک ولا الہ غیرک" (صحیح مسلم ۴۹۸۱ طبع عین الجلیس، مدخل
طوطار ۱۵۵۲ طبع المطبعۃ العلمانیہ مصر یہ ۵۷۳ھ)۔

(۲) ذخائر مع الفتوحات المربانیہ ۱۸۵۲۔

استفتاح ۱۲

حاصل یہ ہے کہ حالت جہر کے علاوہ میں قرأت کو سننا مسنون ہے، فرض نہیں ہے (۱)۔

دوسری رائے: شافعیہ کہتے ہیں کہ مقتدی کے لئے دعاء استفتاح سنت ہے، خواہ امام جہری قرأت کر رہا ہو اور مقتدی اس کی قرأت سن رہا ہو۔ مقتدی کے دعاء استفتاح پڑھنے جس کا پڑھنا سنت ہے، اور فاتحہ کے بعد سورت پڑھے جس کو خاموش رہ کر غور سے سننا سنت ہے۔ کے درمیان یہ فرق کرتے ہیں کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت شمار کی جاتی ہے، اس لئے مقتدی کی قرأت کی ضرورت نہیں رہتی ہے۔ اور اس کے لئے سورت کو غور سے سننا سنت ہے، اور دعاء استفتاح کا یہ حکم نہیں ہے، اس لئے کہ اس سے مقصود امام کا اپنے لئے دعا پڑھنا ہے، اور ایک شخص کا اپنے لئے دعا کرنا دوسرے کے لئے دعا شمار نہیں ہوتا۔ اس کے باوجود فقہاء شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر مقتدی امام کی قرأت سن رہا ہو تو اس کے لئے دعاء استفتاح میں جلدی رسا سنت ہے (۲)۔

تیسری رائے: حنابلہ کہتے ہیں کہ جن نمازوں میں امام آہستہ قرأت کرتا ہے یا جن میں اس طرح کے سکتے ہوں کہ ان میں پڑھنا ممکن ہو، ان نمازوں میں مقتدی کے لئے دعاء استفتاح مستحب ہے۔ ورکشاف القنات میں ہے کہ مقتدی دعاء استفتاح پڑھے گا جب امام

(۱) یہ سننا قرأت کی تعلیم کے لئے ہے لہذا یہ سنت مقصود بالذات نہیں ہے، بلکہ امام کی دعا مقتدی کی دعا نہیں ہے اس لئے اگر مقتدی دعا چھوڑ دیں تو اس سنت کا ترک اور ممانعت کا جو مقصود بالذات ہے وہ یہ خاصاً غشی سے سننے کی وجہ سے ہوگا جو سبنا سنت ہے، برخلاف اس کے کہ مقتدی جہر کی حالت میں دعا کو ترک کر دے۔ ایک قول یہ ہے کہ امام کے سکتوں کے وقت دعا پڑھ لے۔ ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگر امام فاتحہ میں ہو تو دعا پڑھ لے ورنہ اگر سورت پڑھ رہا ہو تو دعا نہ پڑھے۔ سادہ مزید نے کہا کہ اس پر ہے کہ دعا مطلقاً نہ پڑھے (شرح صلیبہ اعلیٰ ص ۵۲، البحر الرائق ص ۳۲۷)۔

۲ مہیۃ النکاح ص ۵۳

جہری قرأت کر رہا ہو، بشرطیکہ مقتدی اس کی قرأت نہ سن رہا ہو۔

اور کہتے ہیں کہ اگر امام نے بالکل سکوت نہ کیا تو مقتدی دعاء استفتاح نہ پڑھے، اور اگر امام اتنی دیر سکوت کرے جتنی دیر میں دعاء استفتاح پڑھی جاسکے تو صحیح قول کے مطابق مقتدی دعاء استفتاح پڑھے، اور اگر مقتدی ان لوگوں میں سے ہو جو امام کے پیچھے قرأت کے قائل ہیں، دعاء استفتاح پڑھ لے۔

مسیبوق کے لئے دعاء استفتاح:

۱۲- ضعیف کا مذہب یہ ہے کہ اگر مسبق امام کی قرأت کی حالت میں پائے تو دعاء استفتاح نہ پڑھے، ورنہ ایک قول یہ ہے کہ اگر امام سری قرأت کر رہا ہو تو دعاء استفتاح پڑھے۔ پھر جب چھوٹی ہوئی رکعت پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو تو دوبارہ دعاء استفتاح پڑھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ چھوٹی ہوئی رکعت پوری کرنے کے لئے کھڑا ہونا تحریم کے مانند سمجھا جاتا ہے، اس لئے کہ اس قیوم کے ذریعہ مقتدی کے حکم سے مکمل رہنمائی کے حکم میں آ جاتا ہے (۳)۔

اور اگر مقتدی امام کو رکوع یا پہلے بعد میں پائے تو ثناء پڑھنے کے سلسلے میں غور و فکر کر لے، اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ ثناء پڑھ کر بھی امام کے رکوع کا کچھ حصہ پالے گا تو کھڑے ہو کر ثناء پڑھے پھر رکوع کرے، اس لئے کہ دینوں فضیلتوں کو ایک ساتھ حاصل کر لینا ممکن ہے، تو کسی ایک کو نہ چھوڑے، اور دعاء استفتاح کا مکمل قیوم ہی ہے تو اسے حالت قیام ہی میں پڑھے۔

اور اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ اگر وہ دعاء استفتاح پڑھنے کا تو امام کے ساتھ رکوع یا پہلے بعد کا کوئی حصہ نہیں پائے گا تو امام کے

(۱) الغنی ص ۱۰۷ طبع اولہ کتاب الفتح ص ۲۹۹

(۲) شرح صلیبہ اعلیٰ ص ۵۲، ۵۳

استفتاح ۱۳

نافع ہے (۱)۔

حنا بلہ کے نزدیک اگر مسبوق امام کو پہلی رکعت کے بعد پائے تو دعاء استفتاح نہ پڑھے، اس لئے کہ اس کی معتدروہیت یہ ہے کہ مسبوق کو امام کے ساتھ جو رقتیں ملتی ہیں وہ اس کی شروعات کی رقتیں نہیں ہوتیں بلکہ اس کی آخری رقتیں ہوتی ہیں، لہذا جب وہ چھوٹی ہوئی رقتیں پوری کرنے کے لئے کھڑے ہو اس وقت دعاء استفتاح پڑھے۔ امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

امام احمد کی روایت یہ ہے کہ مسبوق کو امام کے ساتھ جو رقتیں ملتی ہیں وہ اس کی نماز کے شروع کا حصہ ہوتا ہے، اس لئے وہ عجبیہ تحریر کے بعد دعاء استفتاح پڑھے (۳)۔

اگر امام کو پہلی رکعت کے قیام میں پائے تو اسی تفصیل کے مطابق عمل کرے جو مقتدی کے استفتاح کے سلسلہ میں گزر چکی ہے (فقہہ ۹)۔

۱۰ نمازیں جن میں دعاء استفتاح ہے:

اور وہ نمازیں جن میں دعاء استفتاح نہیں ہے:

۱۳۔ مالکیہ کے علاوہ غیر فقہاء کے نزدیک استفتاح تمام نمازوں اور تمام احوال میں سنت ہے۔ نووی نے کہا ہے کہ امام مقتدی ہند، عورت، بچہ، مسافر، فرض پڑھنے والا، نفل پڑھنے والا، بیٹھ کر نماز پڑھنے والا، یا لیٹ کر نماز پڑھنے والا، وغیرہ ہر نمازی کے سے دعاء استفتاح مستحب ہے، اور فرمایا کہ اس انتخاب میں سنت مؤکدہ، نوافل مطلقہ، عید، نماز کسوف کا قیام، اور نماز استسقاء سب داخل

ساتھ رکوع یا جہدہ کرے تاکہ رکعت یا دونوں جہدوں کو جماعت سے دُورے کی اخصیت اس سے فوت نہ ہو، اور یہ ثناء کی تفصیل حاصل کرنے سے زیادہ بہتر ہے، چونکہ جماعت کا سنت ہونا ثناء کے سنت ہونے سے زیادہ مؤکد قوی ہے۔

ثانیہ کے نزدیک مقتدی امام کو پہلی یا سی و ہری رکعت کے قیام کی حالت میں پائے اور اس کا غالب گمان ہو کہ وہ دعاء استفتاح پڑھ کر بھی امام کے رکوع سے پہلے فاتحہ پڑھ لے گا تو وہ دعاء استفتاح پڑھے۔

اور اگر یہ اندیشہ ہو کہ وہ فاتحہ کو نہیں پائے گا تو فاتحہ پڑھے اور دعاء استفتاح چھوڑ دے، اس لئے کہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے اور دعاء استفتاح سنت ہے (۱)۔

۱۴۔ مسبوق امام کو قیام کے ملاوہ کسی حالت رکوع، سجود یا تشہد میں پڑے تو عجبیہ تحریر کہہ کر اس کے ساتھ شامل ہو جائے، اور امام جس ذکر میں مشغول ہو اسی میں مشغول ہو جائے، اور دعاء استفتاح نہ اس وقت پڑھے، نہ بعد میں (۲)۔

ثانیہ نے اس سے دو حالتوں کو مستثنیٰ کیا ہے۔ نووی کہتے ہیں کہ اگر مسبوق نے امام کو قعدہ، خیرہ میں پایا اور اس کے عجبیہ تحریر کہتے ہی بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو مسبوق نہ بیٹھے اور دعاء استفتاح پڑھے۔ اور اگر دعاء استفتاح پڑھنے سے پہلے بیٹھ گیا اور بیٹھتے ہی امام نے سلام پھیر دیا پھر وہ کھڑا ہوا تو دعاء استفتاح نہ پڑھے۔

ثانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر امام آمین کہے تو مسبوق بھی آمین کہے پھر دعاء استفتاح پڑھے، اس لئے کہ آمین کہنے میں معمولی

(۱) المجموع ۳۸۱ ص ۳۱۸۔

(۲) انہی ۵۷۵ ص ۵۷۵، کتاب استفتاح ۲۶۱ ص ۲۶۱۔

(۳) انہی ۲۶۵ ص ۲۶۵۔

(۱) الاذکار ۲ ص ۲۳۔

(۲) الاذکار ۲ ص ۲۳۔

کی مقدار کے برابر قرات کر چکا ہو تو رکوع کروے، اور اگر فرض کی مقدار کے برابر قرات نہ کی ہو تو کسی کو قائم مقام بناوے۔ اس کی تفصیل اصطلاح (امامت) اور (فتح علی امام یعنی امام کو قعدہ دینے) میں دیکھ لی جائے۔

استفتاح بمعنی نصرت طلب کرنا:

۱۸- قال کے وقت مستحب ہے کہ مسلمان اللہ تعالیٰ سے اپنی فتح کی عمارتیں، اور یہ عمارتیں کہ اللہ تعالیٰ کے انعمان پر اس کی نصرت فرمائے، اور اس کے لئے نبی ﷺ سے مختلف عزائمات میں متعین عمارتیں ہیں۔ کیسے: اصطلاح (۱) اور (جہا)۔

استفتاح بمعنی غیب کا علم طلب کرنا:

۱۹- اس بحث کے شروع میں گذر چکا ہے کہ اس معنی میں اس کلمہ کا استعمال صرف عوام کے کلام میں ہے، فقہاء کے کلام میں اس کا استعمال بہت کم ہے۔

قرآن کریم سے قال نکالنے کے حکم کے بارے میں فقہاء کے دو قول ہیں:

۱- قول یہ ہے کہ یہ حرام ہے۔ بنی المعربین مالکی سے یہی منقول ہے، اور سہوتی نے شیخ (ابن تیمیہ) سے جو نقل کیا ہے اس کا ظاہر بھی یہی ہے (۱) اور مالکیہ میں سے قرانی، طرطوشی نے بھی اسی کی صراحت کی ہے، طرطوشی اس کی طے یث کرتے ہیں کہ "یہ استسقام بالارلام" کے قبیل سے ہے، اس لئے کہ تیر تقسیم کرنے والا ہر حصہ غیب سے حاصل کرتا ہے، اور یہی صورت اس شخص کی ہے جو قرآن کریم وغیرہ سے نال نکالتا ہے، اس کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے کہ اگر

(۱) میں لکھا ہوں کہ یہ یاد دہی ہے اس لئے کہ اس میں غیب کی معرفت کا عقائد

ہے

پکٹے چار رعت، اور اس کے بعد چار رعت، اس وقت میں صرف ایک مرتبہ دعا، استفتاح ہے، جو پہلی رعت کے شروع میں پڑھی جاتی ہے۔ دوسری قسم: اس کے علاوہ دوسرے تمام ذائل ہیں، اس قسم میں تیسری رعت کے قیام کے شروع میں دوسری مرتبہ دعا، استفتاح ہے۔ فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ چار رعت نماز کی نہ رہانی جائے اور اس کا بھی یہی حکم ہے، جس کی وجہ یہ ہیں کہ رتے ہیں کہ اگرچہ بیضرانی نماز فرض ہے، لیکن پٹی صل کے شمار سے نکل ہے اس میں فرضیت عارضی ہے۔ چنانچہ فقہاء کہتے ہیں کہ دوسری مرتبہ بھی دعا، استفتاح پڑھے، کیونکہ بعض وجوہ کی بنا پر چار میں سے ۳۰ رعت کی حدود نماز ہے۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ متقدمین سے مروی نہیں، بلکہ بعض متأخرین نے اسے اختیار کیا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں یک دوسرے قول یہ ہے کہ قسم اول کی طرح اس میں بھی صرف ایک ہی مرتبہ دعا، استفتاح پڑھے (۱)۔

تلاوت کرنے والے کا استفتاح:

۱- قاری کا استفتاح یہ ہے کہ جب قرات کرتے ہوئے رک جائے، اور سے پہلے ہی نہ رہے کہ یا پڑھے، تو وہ اپنی قول یا اپنی حالت سے قعدہ طلب کرے، خواہ قرات سر رہا ہو، اور بھول جائے کہ جو تہمت وہ پڑھ رہا ہے اس کے بعد کیا ہے، یا قرات شروع کرتی چاہے وہ پہلے ہی نہ رہے کہ یا پڑھے۔ اور اسے قعدہ دینا یہ ہے کہ جو وہ بھول رہا ہے وہ سے بتا دیا جائے۔

ابن عابدین سے ذکر کیا ہے کہ مقتدی کو القعدہ دینے پر مجبور کرنا امام کے لئے مکروہ ہے، بلکہ اس کے بجائے امام کو یہ چاہیے کہ اگر فرض

استغفر اش ۱-۲

قال عہدنگی تو وہ کام کرے گا اور رُخ اب نگلی تو اس سے بہت تاب
 کرے گا، تو یہ بعینہ ”استغفار بالام“ ہے جسے قرآن کریم میں
 حرام قرار دیا گیا ہے، لہذا یہ بھی حرام ہے۔
 دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے، اور ثانیہ کے حکام سے سنی ظاہر
 ہوتا ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے، ”مناہلہ میں سے ابن ابی شیبہ سے
 اس طرح قال کا نقل دیا گیا ہے (۱)۔

استغفر اش

تعریف:

۱- جب کوئی مرد، عورت کو تسکین لذت کے سے بنائیتا ہے تو اس
 معیوم کی ”اسگی کے لئے اہل لغت ”استغفر اش“ پڑھتے ہیں، اور
 ”استغفر اش“ کا استعمال (اہل لغت میں سے) کس نے کیا یہ مجھے
 نہیں مل سکا (۱)۔

لیکن متباد اس کو ”استغفر اش“ ہی سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور عورت
 کے لئے ”مستغفر شہ“ (فر اش، مانا ہونی) کا لفظ پڑھتے ہیں، اور یہ
 صرف حامل عورتوں میں ہوگا (۲)۔

ہماری معلومات کے مطابق ”استغفر اش“ کا استعمال فقہاء کے
 حکام میں صرف، جبکہ ہوا ہے:
 اہل کتاب النکاح میں کفارہ کی بحث میں۔
 امام قسری (کسی بادی کو ہم خوابی کے سے متعین کرنے) کی
 تعبیر کے لئے۔

متعلقہ الفاظ:

استمتاع (الطف اندوزی):

۲- استمتاع بہ نسبت استغفر اش کے مطلقاً عام ہے، چونکہ استمتاع



(۱) لسان العرب، طبع المکتبۃ المدینہ (دہلی)۔

(۲) بدائع الصنائع، ۱۵۲۲ھ طبع مطبعہ الامام الہدیٰ مع تلخیص القدر، ۱۸۷۲ھ، ۳۰ شیع
 یو لاق ۱۵۳۱ھ۔

(۳) کتب الصنائع، ۱۳۶۱ھ طبع المکتبۃ المدینہ، لغزوق لعلی، ۲۳۰۴ھ۔

استفراش ۳، استفسار ۱-۲

میں صاں ورام ہر قسم کی لطف مدوری و اخل ہے، ہرجج تہج ہنیہ و بھی شامل ہے۔

جماد حکم ور بحث کے مقامات:

۳- استفراش دراصل مباح ہے، اس کی تفصیل (نکاح) اور (تسری) کی بحث میں ملاحظہ ہو۔

استفسار

تعریف:

۱- لغت میں استفسار ”استفسرۃ کذا“ کا مصدر ہے۔ یہ جملہ اس وقت بولتے ہیں جب آپ کسی شخص سے سوال کریں کہ وہ آپ سے تلاں چیز کی وضاحت کرے (۱)۔

اور فقہی معنی اس کے لغوی معنی سے مختلف ہیں ہے۔ اور اصولیین کے نزدیک کسی لفظ کے ماوراء استعمال یا مجمل ہونے کی صورت میں اس کے معنی بیان کرنے کا مطالبہ کیا ہے (۲)۔ اہل اصول کا استفسار اہل لغت ”در فقہاء“ کے استفسار سے خاص ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- سوال:

۲- السؤال: ماننا اور طلب کیا ہے۔ اور یہ عام ہے اس سے کہ وضاحت کی طلب ہو یا کسی اور چیز کی۔ جیسے ”پ کہتے ہیں: ”سألتہ عن کذا“ (میں نے اس سے اس کے تحقق و ریافت کیا) اور ”سألت اللہ العالیہ“ میں نے اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگی، اور استفسار تو صرف طلب وضاحت کے لئے خاص ہے (۳)۔



(۱) تاج المعروس لسان العربیۃ مادہ (سرف)۔
(۲) شرح معجم الجوامع للعلی ۳۳۱/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مسلم اثبوت ۳۳۰/۲۔
(۳) المعیار مادہ (سول)۔

ب۔ استفسار:

۳۔ استفسار تفصیل طلب کرنے کا نام ہے (یہ کہنے کا اصطلاح استفسار)۔ تو یہ استفسار سے خاص ہے، کیونکہ کبھی قرآن بغیر تفصیل کے بھی ہو جاتی ہے۔ جیسے کسی لفظ کی تفسیر اس کے ہم معنی لفظ سے کرنا۔

جہاں حکم:

۴۔ اہل اصول کے یہاں اس کا حکم:

استفسار آداب مناظرہ میں سے ہے، استدلال پیش کرنے والے کے کلام کا مفہوم اجمال کی وجہ سے یا غریب لفظ کے استعمال کرنے کی وجہ سے گہرائی ہو جائے تو مناظرہ اس کی تفسیر دریافت کر سکتا ہے۔ اور استفسار کرنے پر استدلال پیش کرنے والے کے ذمہ لازم ہو جاتا ہے کہ اپنی مراد بیان کرے تاکہ وہاں کوئی امتباس اور وہم باقی نہ رہے، ورنہ مناظرہ بطریقہ حسن جاری رہ سکے۔

اجمال کی مثال یہ ہے کہ استدلال کرنے والا کہے کہ مخاطب پر کلام کے ذریعہ عدت گزارنا لازم ہے تو مناظرہ اس سے لفظ ”قرآن“ کی تفسیر دریافت کرے، کیونکہ یہ لفظ ”طہر“ اور ”تیس“ دونوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ اور لفظ غیر مانوس کی مثال اس کا یہ کہنا ہے کہ ”سید“ (سین کے کسرہ اور یاء کے سکون کے ساتھ) حامل نہیں ہے، تو مناظرہ اس سے لفظ ”سید“ کا معنی دریافت کرے تو وہ جواب دے کہ سید کے معنی بھیہ یا ہے۔

اسی کے ساتھ ساتھ اصحابین استفسار کو اعتراضات کے زمرے میں شمار کرتے ہیں، اور اعتراضات کے معنی قواطع (میل کو مجھ دیش کرنے والے امور) ہیں، اور اس کو قواطع کے بیان میں پہلے نمبر پر

لا تے ہیں (۱)، اس کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

فقہاء کے یہاں اس کا حکم:

۵۔ قاضی کے لئے لازم ہے کہ وہ مقدمہ سے مربوط افراد سے مخفی امور کی تحقیق و تحقیق کرے تاکہ اس کا فیصلہ بصیرت کے ساتھ ہو۔ جیسے کوئی شخص شی بہیم کا اقرار کرے تو قاضی اس کی وضاحت طلب کرے، اور گواہ سے سبب کے بارے میں استفسار کرے، مثلاً اس صورت میں جب دو شخص یہ کہہ دیں کہ مرد و عورت کے درمیان رضاعت کا رشتہ ہے تو جمہور کی رائے یہ ہے کہ تفصیل ضروری ہے۔

۶۔ اور کبھی خاص اسباب کی بنا پر استفسار لازم نہیں ہوتا، جیسے نشہ آور اشیاء کے پینے پر مجبور کئے جانے والے شخص سے استفسار اس صورت میں اس کا قول شخص قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، اور حتی الامکان حد کو دفع کرنے کے لئے حصول اکراہ کی کیفیت دریافت نہ کی جائے گی۔ اس میں شافعیہ میں سے ”اذرعی“ کا اختلاف ہے جو وجوب استفسار کے قائل ہیں (۲)۔

بحث کے مقامات:

۷۔ بعض اصحابوں نے علم اصول کے مقدمہ کے طور پر منطق کے مبادی کو ذکر کیا ہے اور اس کے ضمن میں استفسار کو کرنا ہے۔ اور بعض لوگوں نے اس کو ”قواطع فی الدلیل“ کے مباحث میں ذکر کیا ہے۔

اسی طرح فقہاء استفسار کا ذکر کتاب الاقرار میں قرآن مجید پر منقول

(۱) شرح جمع الجوامع للعلانی ۳۳۰/۲ قواطع برصوت مع اسئل المستملی ۳۳۰/۲

(۲) اہلبیوی ۳۳۳/۲ طبع عینی النجفی، الاشیاء و احوال السیوفی ص ۳۳۵ مع مکتبہ انجاریہ

استفصال ۱-۳

رتے ہوئے رتے ہیں۔ «ر کتاب الخلاق میں کمرہ کی طلاق کی بحث میں ذکر کرتے ہیں، اس مسئلہ پر نگہ کرتے ہوئے کہ شہ آور حج کے پینے پر مجبورے گئے شخص سے استفسار کیا جائے گا یا نہیں؟ «ر کتاب اللہ و ہدایت میں اس بحث کے موقع پر کہ اس شہادت میں جب شہادت کا ذکر ضروری ہے، ورنہ طرح کتاب اختیار میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

استفصال

تعریف:

۱- اہل اصول «رفقہ» کے کلام کے سباق سے یہ پتہ چلتا ہے کہ استفصال، حقیقت تفصیل طلب کرنا ہے، ورنہ لغت کی جو کتابیں ہمارے پاس موجود ہیں ان میں یہ لفظ نہیں پایا جاتا۔ تاہم یہ لفظ درست ہے، اس لئے کہ امام شافعی کے کلام میں یہ لفظ استعمال ہو ہے، اور امام شافعی عربی زبان کے بارے میں حجت ہیں (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استفصار:

۲- اصولیین کی رائے کے مطابق کسی لفظ کے ماوراء استعمال ہونے پر اس کے معنی کے مخفی ہونے کی صورت میں اس لفظ کے معنی کی وضاحت طلب کرنے کا نام استفصار ہے۔ اور فقہاء کی رائے کے مطابق مطلقاً تفسیر دریافت کرنا ہے (۲)۔

ب- سوال:

۳- سوال کے معنی طلب کرنا ہے، اور یہ عام ہے اس بات سے کہ تفصیل طلب کرنا «دیا» کوئی چیز (۳)۔

- (۱) الفروق لفظی ۸۷۲ طبع دار احیاء المکتبہ ادبیہ و الفنون، ص ۳۲ طبع مصر
الکلی، اشروانی ۲۵۵/۱۰ طبع المیسر۔
(۲) فوائذ الرحمن ۳۳۰ ص۔
(۳) المصباح المیسر۔



جہاں حکم:

صوبین کے نزدیک اس کا حکم:

۴- ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ احتمال پائے جانے کے باوجود، حفاظت حال میں تفصیل طلب نہ رہنا غلو میں عموم کے تمام مقام ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ نیا شقی نے سب دس بیویوں کی موجودگی میں، امام قبول یہ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "امسک مبہم اربعہ وصادق سامرہن" (۱) (ب میں سے چار کو اپنی زہدیت میں رکھ، امراتی کو جد کر دے) اور یہ ریافت نہ فرمادے کہ اس سب سے "قد نکاح" کی طرح ہو ہے، بالترتیب ہو ہے یہ ایک ہی "نہجہ" ہوا ہے "لہذا" حضور ﷺ کے قول کا مطلق ہونا دلیل ہے کہ دونوں حالتوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۲) اور اس کے عموم اور عدم عموم پر ملامت کرنے میں جو ختلاف ہے وہ اصولی ضمیمہ میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

فقہاء کے نزدیک اس کا حکم:

۵- قاضی کے لئے ان بنیادی جملہ امور کی تفصیل طلب کرنا ضروری

(۱) غیث ثقفی والی حدیث کی روایت امام مالک نے ابن شہاب سے منی لفظ میں کی ہے اور ثانیہ اسی ابن ماجہ اور ترمذی نے اس سے ملے جلتے لفظ سے روایت کی ہے ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور ائمہ نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ عمل اسی پر ہے اس سے پہلے امام احمد نے دو وجوہ سے اسے معطل قرار دیا ہے پہلی وجہ یہ ہے کہ اس روایت کو موصوں کرے میں ستر منفرد ہیں دوسری یہ کہ اپنے شہر کے علاوہ میں انہوں نے یہ حدیث بیان کی۔ اور ابن عبد البر نے فرمایا کہ اس کے تمام طرق مطول ہیں (توہم الحو، لک شرح سوطا امام مالک ۱۰۲/۲ طبع مکتبۃ المدینہ المکینہ، نیل الاوطار ۳۰۲/۱ طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء تحت الاحوذی ۸۳/۷۸۷ تاریخ کردہ (۲) تاریخ المصنوع ۲۸۹/۱ طبع بیروت، الفروق للقرطبی ۸۷/۲، التقریر والتجیر ۲۲۳/۱ طبع بیروت، التقریر ۳۶۶/۱ طبع مکتبۃ المدینہ المکینہ، ۱۳۲۔

ہے، جس کے علم پر صحیح فیصلہ متوقف ہو تاکہ فیصلہ ایسے واضح امور پر معنی ہو جس میں کوئی امتیاس اور پیچیدگی نہ ہو (۱)، جیسا کہ ماخوذ کے واقعہ میں آیا ہے کہ جب انہوں نے زنا کا اقرار کیا تو نبی ﷺ نے اس کی تفصیل، ریافت کرنے کے بعد ہی ان کے رجم کے جانے کا حکم دیا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لعدک قتلت أو غمرت أو نظرت" قال لا یا رسول اللہ، قال: انکھیا (لا یکنی) قال لعدک ذلک أمر ہرجمہ (۲) (شاید تم نے بوسہ لے لیا ہوگا، دیا ہوگا، یا، کیا ہوگا، تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! یہ کچھ نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یا تو نے اس سے مجامعت کی ہے (آپ ﷺ نے کنا یہ کا لفظ استعمال نہیں کیا) راوی کہتے ہیں کہ اب آپ ﷺ نے رجم کا حکم دیا۔

تو آپ ﷺ نے مجاز کے احتمال کی کوئی گنجائش نہ چھوڑی۔

۶- یہاں چند ایسے امور ہیں جو ایسی ہیئت تو کہیں رکھتے مگر ان امور میں حاکم کے لئے تفصیل طلب کرنا مستحب ہے، واجب نہیں۔ مثلاً جب شہادت علی الشہادت (کو اسی پر کو اسی) میں شہادت پینے کی صورت نہ بیان کی جائے "و قاضی کو اس بات پر بھروسہ ہو کہ شاید علی الشہادہ (کو اوپر کو او) جس شہادت کی شرطوں سے واقف ہے اور وہ اس مسئلہ میں قاضی کا ہم خیال ہے تو بھی قاضی کے لئے مستحب ہے کہ اس کی تفصیل اس طرح طلب کرے کہ یہاں کیسے ثابت ہوا؟ کیا اصل واقعہ نے جنہیں اس کے بارے میں بتایا ہے یہ ہیں؟ اور اسی طرح جب کوئی مفصل شخص جو عام طور سے یا شہ پوری بات یہ ہیں رکھ پاتا ہو وہی، اسے اور سبب شہادت دہررتے ہوئے پوچھا ہے کہ میں کوئی دیتا ہوں کہ فلاں فلاں کے دوسرے ایک ہزار روپے قرض ہے،

(۱) اہلبیوی ۳۸۳/۱ طبع المکینہ۔

(۲) حدیث صحیحہ کی روایت بخاری نے حضرت ابن عباس سے کی ہے (صحیح البخاری ۱۳۸/۱ طبع المکتبۃ المدینہ المکینہ)۔

تو حکم کے لئے اس کی تفصیل دریافت کرنا مستحب ہے (۱)۔

۷- علاوہ ان میں کبھی کبھی خاص اسباب کی وجہ سے تفصیل، ریافت کرنا ممنوع ہو جاتا ہے۔ مثلاً چور یہ دعویٰ کرے کہ چپا ہوا مال اس کی ملک ہے، یا اس نے غیر محفوظ جگہ سے مال چاہے، یا وہ نصاب سرقہ سے کم ہے یا مالک نے اس کو لینے کی اجازت دی تھی، تو اس کا اتھو نہیں کاٹا جائے گا اور اس دعویٰ میں سے کسی کی بھی تفصیل، ریافت نہ کی جائے گی اگرچہ اس کا کذب معلوم ہو۔ یہ ممانعت اس بنیاء پر ہے کہ حدود و ضمانت سے دفع کئے جاتے ہیں (۲)۔

استقواء

تعریف:

۱- استقواء بہ مختلف تعنیٰ کرنا ہے یعنی متعدد میں موجود اشیاء کو جان بوجہ مختلف کرنا (۱)۔

اور فقہاء کے یہاں یہ لفظ اسی لغوی معنیٰ میں استعمال ہوتا ہے (۲)، اور کسی کو ارجح ہو سکی آئے اور تے ہو جائے تو اس کا حکم مختلف کرنے سے مختلف ہے (۳)۔

اجمالی حکم:

۲- فقہاء کے یہاں استقواء کا استعمال نہایت زیادہ روزہ کی بحث میں آیا ہے، کیونکہ یہ روزہ پر اثر انداز ہوتا ہے، جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ روزہ اگر جب جان بوجہ مختلف کرے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا (۴)، کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”من درعه القی، وهو صائم فلیس علیہ قضاء ومن استقواء فلیقص“ (۵) (روزہ کی حالت میں جس کو رخو کرے تو اس پر



- (۱) لسان العرب، المجلد، التہذیب فی غریب اللہ، ص ۵۷۷ (۱)۔
- (۲) المغنی ۳/۷۱ طبع المصباح المیز، المغرب فی ترتیب العرب۔
- (۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۳۲ طبع بلاق، المغنی ۳/۷۱ طبع المیز۔
- (۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۳۲ طبع بلاق، خطاب علی طیل ۲۲ ص ۲۲ طبع المیز، حاشیہ عمیرہ مع المیز ج ۲ ص ۵۵ طبع عیسٰی الخلیل، المغنی ۳/۷۱ طبع المیز، مسائل امام احمد ج ۹ ص ۹۰ طبع بیروت۔
- (۵) صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۷۷، کی روایت صحاح سنن ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۷۷۔

بحث کے مقامات:

۸- اس اصول استفصال کو عام کے مہاسٹ میں الفاظ محوم کے تحت ذکر کرتے ہیں۔

جس طرح فقہاء اس کا ذکر قد فالحاں سرقہ اور ضمانت کے ابواب میں اس طور پر کرتے ہیں جس کا کرنا قبل میں آچکا ہے۔

- (۱) مہذیب المصباح ۳/۷۱ طبع الخلیل، المیز ج ۲ ص ۵۷۷، شرح المیز ج ۲ ص ۵۷۷۔
- (۲) مجمل ۵/۳۰۳ طبع المیز، المیز ج ۲ ص ۳۳۱، ۳۳۲۔
- (۳) المغنی ج ۲ ص ۷۱۔

استقاة ۳۳، استقبال ۱

قصہ لازم نہیں » جس نے تے کی تو دور دور کی تسارے۔
 و رخصیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص منہ بھر کر عہدائے کرستہ
 اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا یہ ملک جو منہ بھر سے کم ہو وہ تو ک کے تاج
 ہے (۱)۔

استقبال

بحث کے مقامات:

۳- تقاة کی بحث زیادہ تر باب الصوم میں مقدمات صوم پر کلام
 کرتے ہوئے آتی ہے ورنہ ہی طرح نو آفش ہنہ کی بحث میں بھی اس
 کا ذکر آتا ہے۔

تعریف:

۱- استقبال لغت میں ”استقبل الشئ“ کا مصدر ہے، یہاں وقت
 بولا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی عی کی طرف چہرہ کر لے، اس میں
 ”سین“ اور ”تا“ طلب کے لئے نہیں ہے، لہذا ”استقبل“ یہاں
 ”فعل“ کے معنی میں ہے، جیسے کہ استمر اور استقر ہے، ”مقابلہ“
 بھی استقبال کے مثل ہے، ”یہ اس معنی میں استدبار کے ہاں مثل
 ہے (۱)۔

اور استقبال کا استعمال لغت میں کسی شئی کو از سر نو کرنے کے لئے
 بھی ہوا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”اقبل الامر واستقبله“ جب
 کسی کام کو از سر نو شروع کیا جائے (۲)۔

تقریباً اسی معنی میں استعمال کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے
 ہیں: ”استقبال القبلة“ یعنی قبلہ کی طرف منہ کرنا، ورنہ کہتے ہیں:
 ”استقبل حول الرسکاة“ یعنی اس نے زکاۃ کا یہاں شروع
 کیا (۳)۔

اور شافعیہ نے یوں اضافہ کیا ہے کہ عقود میں ایجاب کے بعد
 طلب قبولیت کے لئے بھی اس کا استعمال ہوگا، چنانچہ انہوں نے کہا:

- (۱) المصباح المنان: ۱۰۷ (قل)، البحر الرائق: ۲۹۹ طبع مطبعہ المدینہ،
 رد المحتار: ۲۸۶/۱ طبع ول۔
- (۲) سلسلہ الحشری (قل)۔
- (۳) مع الجلیل: ۲۳۸/۱ طبع بروق۔



امیر ہمدانی کی ہے امام احمد نے اسے مطول قرار دیا ہے ورنہ قسطنطین
 اسے قوی ثابت کیا ہے امام ترمذی نے اسے حدیث حسن و غریب کہا ہے اور
 محمد بن یحییٰ بخاری نے فرمایا کہ میں اسے محفوظ نہیں سمجھتا (مصباح: ۲۳۸/۲
 طبع مجلس علمی، متحدہ الاحادیث: ۳۹۰/۱ فتح کردہ المکتبۃ الشافعیہ)۔
 الاضیاء: ۳۲۲/۱ طبع دار المعرف۔

استقبال ۲-۷

ج- محاذ اوق (با متقابل ہونا):

۴- محاذ اوقہ سوا اوقہ کا نام معنی ہے یعنی "منے سامنے ہونا" اور جو تفصیل مسامتہ میں یاں کی گئی ہے وہ یہاں بھی ملحوظ رہے گی۔

د- انحناءات (متوجہ ہونا):

۵- انحناءات چہرہ کو دائیں یا بائیں پھیرنا ہے اور کبھی کبھی اس سے چہرہ اور سینہ دونوں کا پھیرنا مراد ہوتا ہے جیسا کہ مسند امام احمد میں آیا ہے: "فجعلت تلننت حلقہا" (تو وہ اپنے پیچھے کی طرف متوجہ ہوئے گئی)، اور یہ تو بدیہی بات ہے کہ پیچھے کی طرف رخ کرنا چہرہ اور سینہ کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۲)۔

۶- انحناء کے ساتھ استقبال کبھی قبلہ کی طرف ہوتا ہے اور کبھی غیر قبلہ کی طرف، اور استقبال قبلہ کبھی نماز میں ہوتا ہے اور کبھی غیر نماز میں، ان اقسام کا بیان یکے بعد دیگرے عنقریب آئے گا۔

نماز میں استقبال قبلہ:

۷- قبلہ سے کعبہ کی جگہ مراد ہے، کیونکہ اگر اس کی عمارت دوسری جگہ منتقل کر دی جائے اور اس عمارت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جائے تو جائز نہ ہوگا (۳)، اور اس کا نام قبلہ اس لئے رکھا گیا کہ لوگ اپنی مار میں اسی کی طرف چڑھ کر تے ہیں۔

۸- کعبہ کے "پرانا سدا زمانہ قبلہ" ہے، اسی طرح اس کے نیچے خود کتناہی نیچے ہو۔ لہذا "کوئی شخص بلند پہاڑ پر یا گہرے کنویں میں نماز پڑھے تو جب تک اس کی طرف متوجہ نہ ہوگا نماز درست ہوگی، کیونکہ

کہ استقبال جیسا غلب قبولیت کے رویہ بھی صحیح و درست ہوئی۔ اور اس کی مثال یوں دی کہ ہاتھ ہے کہ مجھ سے شریعہ کو۔ یہ وہ استقبال ہے جو یحیٰی کے قائم مقام ہے، اور بیعت کی طرح رجحان کا حکم ہے۔ اگر کسی نے کہا: "اور انھیں داری بکدا" تو مقدس رہن صحیح ہو جائے گا (۱)۔

متعلقہ غلط:

نہ- استئناف (از سر نو شروع کرنا):

۲- استئناف کا معنی کسی شے کا آغاز کرنا ہے (۴)، تو اس صورت میں یہ ایک معنی کے اعتبار سے استقبال کا نام معنی ہوگا۔

ب- مسامتہ (مقابل ہونا):

۳- مسامتہ کا معنی مقابل ہونا اور آگے سامنے ہونا ہے۔ اور یہ بھی ان حضرات کے خیال کے مطابق استقبال کے مرادف ہوتا ہے، یوں ہے اس کی تفسیر یہ کہ کسی شے متعین کی طرف اس طرح متوجہ ہونا کہ دائیں بائیں ذرا بڑھ کر بھی انحراف نہ ہو۔ اور جن لوگوں نے استقبال کے لئے پیش رو نہیں لگائی ہے جیسے کہ مالکیہ، تو انہوں نے ان دونوں کے درمیان اس طرح فرق کیا ہے کہ کسی شے متعین کی طرف پورے بدن کے ساتھ مکمل متوجہ ہونے کے لئے مساویہ خاص ہے اور استقبال اس سے عام ہے، کیونکہ اگر بدن کا کچھ حصہ ٹکاؤ کے بالقابل نہ ہو تو بھی اس کو استقبال کہا جاتا ہے (۳)۔

(۱) المعجم المبرہ (حدود)، المرقاۃ فی ۱۸۵۲۔

(۲) المعجم المبرہ (تحت)، مسند احمد ۱۱، طبع المکتبۃ، طبع ۱۳۳۴ھ

انتقہ

(۳) نہایۃ النکاح ۲۰۶، طبع مجلس، المرقاۃ فی ۲۹۰۔

(۱) المعجم المبرہ (حدود)، المرقاۃ فی ۱۸۵۲، طبع المکتبۃ۔

(۲) المعجم المبرہ (تحت)۔

(۳) المعجم المبرہ (تحت)، المرقاۃ فی ۱۸۵۲، طبع المکتبۃ۔

استقبال ۱۰

الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
شَطْرَهُ“ (۱) اچھا اب کر لیجئے اپنا چہرہ مسجد حرام کی طرف اور تم لوگ
جہاں ہیں بھی ہو اپنے چہرے ریا رہا ہی کی طرف۔

اور اس حکم سے چند حوالہ مستثنیٰ ہیں کہ ان میں استقبال قبلہ شرط
نہیں، جیسے صدقہ الخوف، سولی پر چڑھاے ہوئے شخص کی نماز،
دوبنے والے شخص کی نماز، اور سفر مہاجرت کی فصل نمازیں وغیرہ (۲)۔ اور
فقہاء نے صرحت کی ہے کہ استقبال قبلہ کی نیت شرط نہیں ہے۔ یہی
رہنما ہے (۳)۔ حنفیہ ہونہ نماز میں نیت کرنے کی بحث (۴)۔

استقبال قبلہ ترک کرنا:

۱۰۔ حنفیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ نمازی کا بغیر کسی عذر کے سینہ کو قبلہ کی
طرف سے پھیر لیا، بالاتفاق مفسد نماز ہے، اگر کوئی شخص بطور استہزا
جانت ہو جہ کہ سمت قبلہ کے علاوہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے تو وہ
کافر ہو جائے گا۔ یہ شریعت کے عمومی قواعد کے بالکل موافق ہے۔
مفسرین نے یہ تفصیل بیان کی ہے کہ جب بغیر تحریر نماز پڑھے، اور
اور ان نماز میں یہ بات وضع ہو جائے کہ اس نے رش صحیح اختیار کیا ہے تو
نماز باطل ہو جائے گی، قوی کے ضعیف پر بھی ہوئے کی وجہ سے۔ اور
گرنہ زکریا ہوئے کے بعد ظلم ہو تو نماز درست ہوگی۔ اس لئے کہ جو
چیز فرض الخیر ہو جیسے استقبال قبلہ جو صحت نماز کے لئے شرط ہے، اس
کا حاصل ہو جانا شرط ہے، حاصل کرنا شرط نہیں، اور یہ صورت مذکورہ
میں یقیناً حاصل ہو چکا ہے اور اس میں قوی کا ضعیف پر بھی ہونا بھی
لازم نہیں آتا (۵)۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۴۴۔

(۲) شرح اروضۃ ۱/۳۳، البحر الرائق ۲/۹۹، المنیٰ ۱/۲۳۱ طبع المریض
سویہ انجیل ۱/۵۰۷۔

(۳) ابن عابدین ۱/۳۸۵۔

(۴) ابن عابدین ۱/۵۵۵، ۲/۹۴۔

مالکیہ کا بتا یہ ہے کہ اگر اس کی تحریر ایک سمت میں، منع ہوئی
لیکن اس نے اس کے خلاف یا ورجاں ہو جھڑکی، اور سمت میں نماز
پڑھ لی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی اگرچہ سمت قبلہ ہی ہو، اور ایسا
کرنے والا شخص ہمیشہ اپنی نماز کوٹا لے گا۔ اور اگر اس سمت کے علاوہ
کی طرف بھول کر رخ کر لیا اور ٹھیک سمت قبلہ کی طرف رخ ہو گیا تو یہ
اس میں کمی ہی اختلاف ہوگا جو اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ اس
نے بھول کر سمت تحریر کے علاوہ کی طرف رخ کیا ہو، اور وہ سمت قبلہ نہ
ہو یا یقین کے ساتھ اس کو درست کر جائے گا کیونکہ اس نے ٹھیک قبلہ
کی طرف رخ کر لیا ہے، ظاہر امر کی ہی بات صحیح ہے۔

ثانیہ نے ذکر کیا ہے کہ استقبال قبلہ نہ عدم واقفیت اور غفلت
سے ساقط ہوگا اور نہ مجبور سے جانے اور نہ چاہنے سے، تو اگر بھول
کر قبلہ کی طرف پشت کر کے نماز شروع کی تو کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔
اگرچہ استقبال قبلہ ریا (۲) اس وقت سنت یہ ہے کہ سجدہ سوا کر
لے، اس لئے کہ عہد قبلہ کی طرف پشت کرنا نماز کو باطل کر دیتا ہے۔
اس کے برخلاف اگر کسی شخص کا باجہ تھوڑی دیر کے سے اس کی طرف
سے رش پھیر دیا گیا تو یقیناً نماز باطل ہو جائے گی۔ خود رش پھیرے
کارمانہ کم ہی ہوں۔ ہوں اس لئے کہ اس طرح کا واقعہ بہت ہی نادر
ہوتا ہے (۳)۔ اور اگر تحریر کے بعد مارتہ من کی پھر غلطی، وضع ہوئی تو
ماز باطل ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ الجمل المملوۃ کی عبارت یہ ہے: ”مطبوع حاشیہ مجمع
علم مصحح کوہو لعمریف حشا الیت (طبع شہد حامیہ الجمل میں) لم
صح“ ہے اور یہ اس لفظ سے گزرا ہوا ہے جو نکلا گیا ہے، دیکھئے القیدی
۱/۳۲ طبع المجلد۔

(۲) الجمل ۱/۳۱۴۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/۵۱۸، ۵۲۸ اور دیکھئے نگین کی جماعت کی طرف مرقوں
کے درج کرنے کا حکم (شرح اروضۃ ۱/۷۷) اور شروط الصلاۃ ۱/۷۷۔

استقبال ۱۱

پر مبنی ہے (۱)، "مناذیہ نے صراحت کی ہے کہ دونوں پاؤں کا قبضہ کرنا شرط نہیں ہے۔

چوہ کے ذریعہ قبضہ کا استقبال سنت ہے، اس کا ترک مکرہ کے برابر ہے۔

یہ حکم کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کا ہے، اور جو شخص اپنی مجبوری کی وجہ سے پست پیٹ کر یا پہلو کے مل ہو کر نماز پڑھے تو ان دونوں کے لئے چوہ کے ذریعہ استقبال قبضہ ضروری ہے اس تفصیل کے مطابق جیسا کہ مریض کی مار کے درمیان میں کی جاتی ہے (۲)۔

حنابلہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ استقبال کے سے سینہ کا سمت کعبہ کی طرف متوجہ ہونا شرط نہیں ہے، مریض صرف دونوں پاؤں کا قبضہ کی طرف متوجہ ہونا ہے۔

علامہ دارین فتاویٰ نے بعض دوسرے علماء کا ذکر ان کے ذریعہ ہماری قلمہ استقبال کرے گا کتاب الصلاۃ میں بہت سے مقامات پر آیا ہے۔ ہم تفصیل کے بغیر اس میں سے بعض کی طرف صرف اشارہ کریں گے، کیوں کہ ایک طرف ان مقامات میں ان کا ذکر زیادہ موزوں ہے اور دوسری طرف تکرار سے بچنے کے لئے بھی ایسا کرنا ضروری ہے۔ ان میں سے بعض یہ ہیں:

تکبیر تحریر کی حالت میں، دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کے باطن کو قبلہ کی طرف راساً، حالت سجدہ میں، دونوں ہاتھوں، دونوں پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف راساً، اور حالت تشہد میں بائیں پاؤں کی انگلیوں کو بعد کی سمت میں راساً، تحجب ہے، اور یہ بحث صفۃ الصلاۃ کے باب

حنابلہ نے چونکہ استقبال قبلہ کو مطلقاً شرط کر دیا ہے، اس لئے انہوں نے مطلقاً استدلال کو نماز کو باطل کرنے والے افعال میں شمار کیا ہے۔ جیسا کہ شرائط نماز کے بیان میں انہوں نے صراحت کی ہے کہ یہ شرطیں نہ عمدہ ساتھ ہوتی ہیں، نہ ہونا، اور نہ عدم، اقلیت کی بنا پر (۳)۔

اس کے ساتھ یہ ناظروری ہے کہ حنابلہ اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ جب کوئی نمازی پناہینہ اور چہرہ قبلہ کی طرف سے پھیر لے تو نماز قاسد نہ ہوگی، بشرطیکہ اس کے دونوں پاؤں قبلہ کی طرف باقی رہیں۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اس کے لئے مابضہ مدت ایسا کرنا مکروہ ہے۔

دوسریوں نے کہا ہے کہ یہ کرنا مکروہ ہے، لیکن اس کے لئے ہے تاکہ اس کے بدن کا کوئی حصہ اس سے علیحدہ نہ ہو، اگر ایک انگلی بھی سمت قبضہ سے خارج ہو جائے تو اس کی نماز قاسد ہو جائے گی (۴)۔

نماز میں استقبال قبضہ کا حقیق کس طرح ہوگا:

۱۱۔ منافیہ، مناذیہ کی رائے یہ ہے کہ نماز میں استقبال قبلہ صرف سیدہ کے ساتھ ضروری ہے، چوہ کے ساتھ ضروری نہیں، بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے قول "فَوَن وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" (اچھا اب پنا چہرہ مسجد حرام کی طرف کر لیجئے) کے خلاف ہے، "در حقیقت ایسا نہیں ہے، کیونکہ اس میں "مہجہ" سے مراد اذات ہے، اور اذات سے مراد "اذات" کا محض حصہ یعنی سیدہ ہے، تو یہ ایسا محار ہے جو دوسرے محار

(۱) ابن ماجہ ص ۲۳۲، نہایہ لکھنؤ ۱۳۰۶ء، مجلس علی گنج ۱۳۱۳ء۔

(۲) نہایہ لکھنؤ ۱۳۰۶ء، مجلس علی گنج ۱۳۱۳ء، شرح لروض ۱۳۷۷ء، اور

دیکھئے چھٹے وولے اور چوتھے وولے کی کتاب، یعنی ۱۳۰۷ء،

کتاب الفہام ۱۳۷۰ء۔

(۳) مطالبہ ہون اہل ۱۳۱۶ء۔

(۴) اربعانی ص ۲۹، سوانح، المجلد ۵۰۸، کتاب الفہام ۱۳۱۹ء طبع

مریض۔

استقبال ۱۵

ہو یا تو اگر کسی کی طرف پشت کا ہو جانا مفید نماز نہ ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی رکعت (کعبہ کے اندر ایک رکعت ایک سمت میں پڑھنے کے بعد) اور اسے سمت کی جانب رخ کر کے پڑھے تو نماز نہ ہوگی۔ یہ تکبر و جست اس کے لئے یقین کے ساتھ قہر ہو چکی تھی و بدست و رت اس کی طرف پشت کرنے والا ہو گیا۔

مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ کعبہ کے مدبر فرض اور نمازیں نہیں پڑھیں جائیں گی۔ یہ تکبر یہ اس بات مقامات میں سے ایک ہے جہاں ماز پڑھنے سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے، جیسے کہ فقہ حنبلیہ آجائے گا۔ "اور اس وجہ سے بھی کہ اس طرح تعظیم کعبہ میں خلل اندازی ہوگی، اور اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَحُشُّ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَخَوْهُكُمْ شَطْرَهُ" (۱) "اور تم لوگ جہاں کہیں بھی ہو اپنے چہرے اس کی طرف نہ کرنا" (مفسرین نے کہا ہے کہ "شطر" سے مراد جست ہے تو جو شخص اس کے مدبر اس کی چہمت پر نماز پڑھے وہ جست کعبہ کا استقبال نہیں کرنا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ بسا اوقات وہ کعبہ کی طرف پشت کرنے دھکا ہوگا جس وقت کہ وہ اس کے ایک طرف کا استقبال کر رہا ہے، اور وہ کعبہ سے خارج ہو تو اس کی ممانعت ہوگی، اور اس وجہ سے بھی کہ کعبہ کی چہمت پر نماز پڑھنے سے ممانعت کی صراحت حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی حدیث میں وارد ہوئی ہے: "سبع مواضع لا تحجور فيها الصلاة ظهور بيت الله والمقبرة الخ" (۲) نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سات جگہوں میں نماز جائز نہیں۔ بیت اللہ کی چہمت پر، قبرستان میں الخ) اور اسی میں کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کی ممانعت پر بھی تنبیہ ہے، یہ تکبر معنوی

حناہ کے مذہب کی تفصیل یہ ہے کہ وہ شخص جو مکہ کا ہو یا مکہ میں اس کی نشوونما ہوئی ہو، کسی نے حامل مثلاً، یومہ کے پیچھے ہوتا اس پر یقین کے ساتھ عین کعبہ کی طرف توجہ کرنا واجب ہے۔

اور جو لوگ مکہ والے نہیں، اور کعبہ سے دور ہیں تو ان کے لئے صرف خبر فرض ہے (خبر پر غما کرنا کہ سمت کعبہ یہی ہے کافی ہوگا)، کوئی خبر دینے والا یقین کے ساتھ اس کی خبر دے یا کوئی مسافر مکہ سے دور مکہ والے اس کو سمت کعبہ کی خبر دیں (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک ان لوگوں کے لئے بھی عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے جن کی مکہ میں پورش ہوئی ہو، اور کعبہ ان کی نگاہوں سے قیصل ہو، بشرطیکہ وہ یقین کے ساتھ عین کعبہ کی طرف رخ کر سکتے ہوں، ورنہ ان کے لئے تحرکی رہا حار ہے، یہ مکہ ایسے شخص کو عین کعبہ کے استقبال کا حکم، یا مشقت سے خالی نہیں جب ہی قابل متماہ شخص کو نہ پڑے جو اس کو یقین دے دے (۲)۔

کعبہ کے مدبر نماز فرض پڑھتے وقت استقبال:

۱۵۔ جمہور علماء کا مسلک ہے کہ کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھنا درست ہے، ان ہی میں سے حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ ہیں، اس لئے کہ حضرت بلالؓ کی حدیث ہے: "ان النبي ﷺ صلى في الكعبة" (۳) (یا سریم ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز فرمائی)۔

حنفیہ جو رکی یک وجہ یہ بتاتے ہیں کہ کعبہ کے دروازے میں کا استقبال واجب ہے، اور کعبہ کا کوئی بھی دروازہ نماز کے لئے درست ہے، اور اس کی طرف توجہ کر کے کے بعد ہی متعین ہوتا ہے، تو جب ایک دروازہ

(۱) رد المحتار ۲/۲۸۷، الدرر النوری ۲/۲۲۳، المعنی ۱/۵۱۸۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/۲۴۰۔

(۳) حضرت بلالؓ سے مروی حدیث "ان النبي ﷺ صلى في الكعبة" (بی) ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز فرمائی) کی روایت امام بخاری (الخ ۱/۵۰۰) طبع مصر اور امام مسلم (۲/۹۷۷) طبع تونس نے کی ہے۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۲۲۔

(۲) حدیث "سبع مواضع لا تحجور فيها الصلاة" کی روایت ابن ماجہ کے ہے (۲/۳۶۷) طبع تونس، اور متاوی نے "المعنی" میں بھی اس کی تصدیق نقل کی ہے (۸۸/۸۸) طبع مکتبۃ انجاریہ۔

استقبال ۱۹

حنیف نے سمت کعبہ کی تشریح یوں کی ہے کہ سمت کعبہ دو جانب ہے کہ جب کوئی انسان اس کی طرف متوجہ ہو تو وہ تحقیقی یا تقابلی طور پر کعبہ یا اس کی فضا کے بالمقابل ہو۔

ان حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: ”وحيث ما كنتم فولتوا وجوهكم شطره“ (اور جہاں تم بھی تم رہو تو اپنے چہروں کی جست کی طرف متوجہ رہو) مفسرین لکھتے ہیں کہ ”شطر البیت“ سے مراد اس کی طرف اور اس کی جانب ہے، جیسے کہ ان حضرات نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے: ”ما بین المشرق والمغرب قبلۃ“ (۲) (مشرق و مغرب کے درمیان سب قبلہ ہے)۔

یہ تفصیل مدینہ منورہ اور ان مقامات کے علاوہ کے لئے ہے جن کا قبلہ تعین نہ ہو، پر معلوم ہے، جیسا کہ ”استقبال الخاریب“ کے بیان میں ختم ہو جاتا ہے۔

ثانیہ کے لئے ایک زیادہ واضح قول جو مالکہ میں سے ابن القضا کا بھی قول ہے، اور امام احمد کی ایک روایت بھی ہے جسے حنابلہ میں سے ابو الخطاب نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ عین کعبہ کی طرف رخ کرنا ضروری ہے۔

۱۹۔ ان حضرات کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہے: ”وحيث ما كنتم فولتوا وجوهكم شطره“ (۱) (تم لوگ جہاں بھی ہو اپنے چہرے سر یا رخ کی طرف)۔ اور یہاں ”جست“ سے عین کعبہ مراد ہے۔ اور اسی طرح اس جگہ قبلہ سے بھی

(۱) سورۃ بقرہ ۱۴۴۔

(۲) رد المحتار ۴۸۷، الدرر النوری ۴۴۳، المشرع الکبیر مع البی ۲۸۹۔

حدیث ”ما بین المشرق والمغرب قبلۃ“ کی روایت ترمذی (۲/۱۵۳، ۱۵۴، طبع المکتب) نے کی ہے، اور شیخ احمد نے ترمذی پر اپنے حاشیہ میں اس کو رد قرار دیا ہے۔

اندرون نماز درست ہوئے کے لئے ثانیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ کعبہ کی کسی چیز یا اس کے دروازہ کا استقبال نہ ہو کر رہے، اور اگر دروازہ کھلا ہو ہو تو ضروری ہے کہ آدمی کے ماتھ سے تقابلی یا متبانی ماتھ کے بقدر اس کی چوکھٹ ہو، یہ سب صحیح و مشہور قول ہے، یہ نکتہ بھی مقدار نماز کے مترادف ہے لہذا اسی مقدار کا اعتبار لیا گیا ہے (۱)۔

۲۰۔ حناجہ کی چند یہ درجے ہیں کہ زمین کعبہ سے جبری ہوئی کسی اجڑی ہوئی چیز کا نماری کے سامنے ہوا ضروری ہے، جیسے کہ درست دروازہ دروازہ پر چڑھ کر ہو۔ لہذا غمارت میں نہ لگی ہوئی بیٹ کا کوئی متبادر نہ ہوگا اسی طرح بیٹ سے پوست نہ لگی ہوئی نماری کا بھی کوئی متبادر نہ ہوگا، کیونکہ وہ متصل نہیں ہے۔ مگر اسوں نے جبری ہوئی چیز کی و نہجانی کی کوئی مقدار لیا نہیں کی ہے، اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ اتنی دقت کافی ہے کہ تجد کرتے وقت کعبہ کا کوئی حصہ اس کے سامنے ہو کر چہرہ و بھر ہو نہ ہو، اس کو وہ حق ہے معنی و غیرہ میں اختیار کیا ہے، اور یہی مذہب ہے (۲)۔

مکہ سے دور رہنے والے شخص کا استقبال قبلہ:

۱۹۔ حنفیہ کا مذہب، مالکیہ، حنابلہ کا ظہر قول، اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہ ہے کہ مکہ سے دور رہنے والے نماری کے لئے اتنا کافی ہے کہ وہ سمت کعبہ کی طرف رخ کرے، اس کے لئے عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری نہیں، لہذا اس کا یہ غائب مان کافی ہے کہ کعبہ اسی سمت میں ہے جو اس کے سامنے ہے، اگرچہ اس کے یقین کے ساتھ یہ نہ جانا ہو کہ وہ ٹھیک اسی کے سامنے اور مقابل ہے۔

= طرف پشت کرنے والا اور اس کے مقابل کا استقبال کرے والا جود دیکھتے
الدہول ۲۲۸۔
(۱) نہایت الجواب ۶۰۶، المجموع ۱۹۳۔
(۲) کشف القناع ۲۷۳۔

استقبال ۲۰-۲۲

صحابہ تابعین کے محرابوں کا رخ کرنا:

۲۱- جمہور کی رائے یہ ہے کہ صحابہ کرام کے محرابوں کے ہوتے ہوئے سمت کعبہ کے اثبات کے لئے غور و فکر کرنا جائز نہیں۔ جیسے دمشق کی جامع مسجد، فسطاط میں جامع عمرہ، کوفہ، قیرہ، اور ہمدان کی مسجدیں، بایں ہمدان میں بائیں معمولی اُخرف ممنوع نہیں ہے۔ اور کوئی صحابیؓ کے محرابوں کے حکم میں داخل نہیں کیا جائے گا جب وہ وہ رخ کرنا جائز نہیں ہے۔

اسی طرح مسلمانوں کے محراب اور ان کے رخ کرنا سے مراد ہوتی ہے کہ وہ اپنی رائے پر عمل کریں۔ جن کو مسلمانوں نے تسلیم کیا ہے یعنی اسی رخ کرنا کی طرف رخ کر کے انہوں نے مارا پڑھا ہے اور ان میں سے کسی سے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا ہے، ان کے ہوتے ہوئے سمت قبلہ ثابت کرنے میں غور و فکر کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ سب (خرابوں) ایسے لوگوں کی موجودگی میں قائم کی گئیں جو لال سے پوری طرح واقف تھے، لہذا یہ خبر کے قائم مقام ہے، مگر حنا بدہ کی رائے یہ ہے کہ وہاں والوں کے لئے اپنے قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر اپنے جسم کے رخ میں کعبہ کا استقبال ضروری ہے، اس لئے کہ اس پر صحابہ کا اتفاق ہے (۱)۔

قبلہ کے متعلق خبر دینا:

۲۲- علماء کی رائے یہ ہے کہ جب کسی آدمی میں خرابی ہو تو نہ ہوں تو قبلہ کی اہمیت رکھنے والے لوگوں کے موجودہ اشیاء میں سے ایسے شخص سے دریافت کرے جس کی کوئی قابل قبول ہو۔ مرنے کی کوئی قابل قبول نہ ہو جیسے کافر، فاسق اور بچہ، تو دینی امور میں ان کی

(۱) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدرر النوری ۱/ ۴۲۳، کتاب الفتاویٰ ۱/ ۴۸۰، نہایت الحجاج ۲۰۰

میں کعبہ مروی ہے، اس لئے کہ صحیحین کی حدیث ہے: "انہ یستقبلون" رکع رکعتیں قبل الکعبۃ، وقال: هذه القبلة" (آنحضور ﷺ نے کعبہ کی طرف رخ کر کے دو رکعت نماز ادا کی اور فرمایا کہ قبلہ یہی ہے)، اس حدیث میں قبلہ کو عین کعبہ میں منحصر کرنا آیت میں جست کے قتال کو قائم کر دیتا ہے، نیز جست کا عین کعبہ پر اطلاق کرنا حقیقت بخوبی ہے، اور یہی اس جگہ مروی ہے (۱)۔

مدینہ اور جو مدینہ کے حکم میں ہے وہاں کے لوگوں کا استقبال قبلہ:

۲۰- صحیح کا صحیح قول اور حنا بدہ کا ایک قول یہ ہے کہ دوسری جگہ کے رہنے والوں کی طرح اہل مدینہ پر بھی غور و فکر کر کے سمت کعبہ کی طرف رخ کرنا واجب ہے، قبلہ کے معاملہ میں شریعت کے اصل حکم کے ساتھ یہی حکم مقرر کیا ہے۔

حنفی کا رخ قول مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنا بدہ کا ایک قول یہ ہے کہ (مدنی سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ ﷺ کی مسجد میں ہوں یا اس کے قریب ہوں) مدینہ میں نماز پڑھنے والوں پر عین کعبہ کی طرف رخ کرنا واجب ہے، اس لئے کہ مسجد نبوی ﷺ کا رخ کرنا واجب ہے، بلکہ قاضی عیاض سے "الشفاعۃ" میں یہ نقل کیا ہے کہ جب مسجد نبوی کی قیہ ہو رہی تھی تو کعبہ آپ کے سے ہمدان پر آیا تھا (۲)۔

(۱) الدرر النوری ۱/ ۴۸۸، نہایت الحجاج ۱/ ۴۲۳، کتاب الفتاویٰ ۱/ ۴۸۰، نہایت الحجاج ۲۰۰

حدیث: "رکع رکعتیں قبل الکعبۃ، الحج" کی روایت بخاری (الفتح ۱/ ۵۰۱، طبع المکتبۃ الاسلامیہ) اور مسلم (۱/ ۴۶۸، طبع المکتبۃ الاسلامیہ) کے ہے۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدرر النوری ۱/ ۴۲۳، انہی مع شرح الکبیر ۱/ ۴۵۷، طبع دار نہایت الحجاج ۱/ ۴۲۱، شرح الکبیر ۱/ ۴۸۵

۲۳-۲۴ استقبال

قواعد کے خلاف نہیں ہے۔

قبلہ کے دائل:

۲۴- مخریوں کے ذریعہ قبلہ پر استدلال سے تحقیق نہیں ہو سکتی بلکہ یہ سب سے پہلے اس کے مخریوں میں نہ پانی جائے تو کچھ دیر میں اس میں پانی کے مخریوں سے سرسبز ہوتے ہیں اس میں سے بعض یہ ہیں:

الف- ستارے:

ستاروں میں قطب ثارہ سب سے اہم ہے، کیونکہ یہ ایسا ستارہ ہے جو ایک ہی جگہ قائم رہتا ہے، اس کے ذریعہ چاروں سمتوں کی معرفت ممکن ہوتی ہے، اور اس کے ذریعہ قبلہ کا جاننا ممکن ہے گرچہ تقریبی طور پر ہو، اور قطب ثارے کے اعتبار سے مختلف شہروں کے قبلہ میں بڑا فرق پڑتا ہے (۱)۔

ب- سورج اور چاند:

سورج اور چاند کے منازل کے ذریعہ چاروں سمتوں کا جاننا ممکن ہے، سورج کے ذریعہ یہ اقلیت معتدل موسموں (ربیع ثانی) کے ایام میں ہوتی ہے، اور چاند کے ذریعہ یہ اقلیت چاروں سمتوں کے چاند سے ہوگی۔ دونوں معتدل موسموں کے علاوہ میں سورج اور چاند کے منازل کا رخ دیکھا جائے گا، اس کے مخریوں میں سے بخوبی واقف ہیں، لہذا اس کے تعلق انہی لوگوں سے رجوع کیا جائے۔ اور اس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں موجود ہے (۲)، اسی ضمن میں سورج اور چاند کے ظنون غریب ہونے کی جہتوں سے استدلال بھی آتا ہے۔

خبریں قابل اعتبار نہ ہوں، وہاں ان کے صحیح ہونے کا ثبوت غالب ہو جائے (توضیح ہے) اس مقام کا کوئی شخص موجود نہ ہوگا چونکہ اسے جہتہ و بنیہ پر خبر دی جائے گی لہذا اپنے اہل بیت کو دوسرے کے جہتہ و بنیہ سے نہیں چھوڑے گا اور مسجد والوں میں سے کوئی وہاں موجود نہ ہو تو خبری رہے، رہا اسے سخت ماحول کے سے ضروری نہیں۔

مصر اور مدینہ میں ستاروں سے رہنمائی حاصل کرے جیسے قطب ثارہ و ثارہ اس جگہ کے باخبر لوگوں سے دریافت کرے جو چھ کرپارے سے اس کی دسترس ہیں، اور میدانوں میں ستاروں سے رہنمائی حاصل کرنا سول سے مقدم ہے، اور سول کرنا تحرری کرنے پر مقدم ہوگا (۱)۔

خبر دینے والوں کا اختلاف:

۲۳- قبلہ کے بارے میں خبر دینے والے، جنہوں کے درمیان اختلاف ہو جائے تو ثانیہ سے یہ صراحت کی ہے کہ ہمارے پاس دینے والے کو اختیار ہے کہ انہوں میں جس کے قول کو چاہے اختیار کر لے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ انہوں کی خبر کا اہم مانی جائے گی اور انہیں خود غور و فکر کر لے، اسی ایک کے قول پر عمل نہ کرے، بلکہ خود غور و فکر سے معذور ہو تو اسی حالت میں کسی ایک کا قول اختیار کرے پر مجبور ہے، اسی صراحت کے بارے میں یہی عارضی فیہ ہے، خبر دینے والوں کا اختلاف دونوں کی خبر کے ساتھ ہو جانے کا موجب ہے (۲)، فقہاء ثانیہ کی مذکورہ بالا صراحت دوسرے مذاہب کے

(۱) رد المحتار ۲/۲۸۸، البحر الرائق ۲/۲۵۴، مہذب اللیل ۱/۵۱۰، التوابع العلیہ ۱/۵۱۰، شرح المسماح مع حاشیہ اہل بیت ۱/۱۳۶، شرح المکیر علی المصنوع ۲/۸۶

(۲) نہایۃ المسماح ۲/۲۵۵

(۱) نہایۃ المسماح ۲/۲۲۲، رد المحتار ۲/۲۸۸، الفی ۱/۵۹، البحر الرائق علی البحر الرائق ۲/۵۳

(۲) الفی ۱/۶۵، شرح المکیر علی المصنوع ۲/۸۶

استقبال ۲۵-۲۷

ج- قطب نما:

یقین کا نام دینے والے، متقراء سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ قطب نما تقیو مست مال کی تحدید ضرورتاً ہے، لہذا اس کے درمیان چاروں سمتیں جانی جاتی ہیں، و رقبہ کی تعیین کی جاتی ہے (۱)۔

دلائل قبلہ کی ترتیب:

۲۵- خطیب نے یہ ذکر کیا ہے کہ: ”مذہبوں“، مسندوں میں ستارے مثلاً قطب نامہ رہنمائے قبلہ ہیں۔ لہذا لادل کی وجہ سے یا ستاروں کو نہ پہچاننے کی وجہ سے رقبہ معلوم نہ ہو تو نماز پڑھنے والے کی یہ ذمہ داری ہے کہ ستاروں کے کسی ماہر سے دریافت کرے، مگر کوئی ایسا شخص نہ ہو جن سے دریافت کر سکے یا اس نے کسی سے دریافت تو کیا یقین اس نے کچھ نہ بتایا تو تحری کرے۔

ثانیہ سے یہ ذکر کیا ہے کہ قبلہ کے لادل، اجتماع میں ہو جائیں تو بہتہ یہ ہے کہ اس جماعت کی جماعت کو مقدم یا حائے جن کی قعدہ نہ تو ہر کوئی پہچان نہیں ہو، اس سے کہ اس سے یقین حاصل ہو جاتا ہے، پھر کعبہ کو، کچھ کرم کی بنیاد پر جو خبر دی جائے، سے مقدم یا جائے، پھر کامل اعتناء، خبر اس کو دیکھا جائے گا، پھر قطب نامہ کو دیکھا جائے گا۔

جہاں تک قطب نما کا تعلق ہے تو ثانیہ نے قطب نما کی یہ صرحیت کی ہے کہ مجتہد کو اختیار ہے کہ قطب نما پر اعتناء کرے یا نہ، مجتہد کرے۔ ورنہ مجتہد کی رائے یہ ہے کہ یقین کے ساتھ خبر دینے والے کی خبر، اجتہاد پر مقدم ہے (۲)۔

دلائل قبلہ کا سیکھنا:

۲۶- جن علامتوں کے ذریعہ قبلہ کی شناخت ہوتی ہے شرعیات کا سیکھنا مطلوب ہے۔ ورنہ ثانیہ نے اپنے حجتوں میں یہ صرحیت کی ہے کہ یہ سیکھنا واجب کفائی ہے، اور ان علامتوں کا سیکھنا کبھی کبھی واجب تنفی ہو جاتا ہے، مثلاً سفر پر جانے والا ایسا شخص جو حالت سفر میں سمت قبلہ سے ناواقف ہو اور وہاں قبلہ کا علم رکھنے والے شاہ و مادر ہوں اور وہ شخص ان علامتوں کو سیکھنے پر قادر ہو۔ یہ سب باتیں اس سے ہیں تاکہ مساجد صحیح قبلہ کی طرف رخ کر سکیں۔

یا سنی کافر سے اس علامات کا سیکھنا جائز ہے؟ تو اعدائے شیعہ اس سے مانع نہیں، چونکہ جست قبلہ کے تعلق اس کافر پر اعتقاد نہیں کیا جا رہا ہے بلکہ ان علامات کی معرفت میں امتیاز یا جارہا ہے جس میں مسلم و کافر کا کوئی فرق نہیں ہے، ورنہ یہ تمام عدم کے سیکھنے کی طرح ہے (۱)۔

قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنا:

۲۷- چاروں مذاہب کافی لحد میں بات پر اتفاق ہے کہ قبلہ کے بارے میں اجتہاد واجب ہے (۲)۔

ثانیہ ورنہ ثانیہ نے کہا ہے کہ اگر ماری کو مذکورہ بالا چیزیں یعنی کعبہ کو، چھٹا بحر ایں، ورنہ، یہ، و الا شخص یہ نہ ہو، ورنہ اس کے سے قبلہ کے بارے میں دستاویز نہیں ہو، اس طور سے کہ وہ قبلہ کے دلائل کو جانتا ہو اس میں ہمسے رہتا ہو تو اس پر اجتہاد واجب ہے اگرچہ وہ احکام شریعہ سے ناواقف ہو، یہ نکتہ، ورنہ شخص جو کسی چیز کے دلائل جانتا

(۱) نہایۃ المحتاج، ۲۲۲/۲۲۷۔

(۲) نہایۃ المحتاج، ۲۲۲/۲۲۷، شرح الکلیہ مع انہی، ۲۸۸/۲۸۸، رد المحتار، ۲۸۸/۲۸۸، المدلول، ۲۲۲۔

(۱) نہایۃ المحتاج، ۲۲۳/۲۲۳۔

(۲) رد المحتار، ۲۸۸/۲۸۸، المدلول، ۲۲۷/۲۲۷، نہایۃ المحتاج، ۲۲۲/۲۲۳، انہی، ۲۸۸/۲۸۸، شرح الکلیہ مع انہی، ۲۸۸/۲۸۸۔

استقبال ۲۸

ہے وہ اس چیز میں مجتہد ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ جس چیز کی موجودگی میں اس کا ابتداء ضروری ہو اور وہ غفلت ہو جائے تو اس پر دلیل قائم رخصتہ ضروری ہے۔ اور لوگوں نے یہ بھی دیکھا ہے کہ جس شخص پر ابتداء لازم ہو اس کے لئے تھلید حرام ہے۔ چونکہ وہ دلیل کے وسیعہ مستثنیٰ قبضہ پر قائم ہے۔

حضرت نے یہ بھی کہا ہے کہ جب ابتداء کرنے سے وقت شک ہو رہا ہو تو اپنے حال پر نماز پڑھ لے اور یہی فی تھلید نہ کرے۔ مثلاً حاکم کے لئے غیہ کی تھلید جائز نہیں۔ مگر وہ اپنی نماز مکمل کرے گا۔ اور ابن قدامہ نے یہ صریحاً ہی ہے کہ اگر ابتداء ممکن ہو تو تنگی وقت کی وجہ سے ابتداء کی شرط ساتھ نہ ہوگی (۱)۔

جہتہ و میں شک اور اجتہاد کی تبدیلی:

۲۸- ثانیہ اور ثانیہ کی وجہ سے یہ ہے کہ کسی مجتہد کا اجتہاد اگر تبدیل ہو جائے تو وہ لازمہً اسے اجتہاد پر عمل کرے۔ مثلاً طیکہ اور اجتہاد پہلے اجتہاد سے رنج ہو، مگر پھر اجتہاد ہی اور اسے اجتہاد پر رنج ہے تو پہلے پر عمل کرے گا، اور حنا بل نے کہا ہے کہ اگر اس کو اپنے اجتہاد میں شک ہو جائے تب بھی اسی جہت پر قائم رہے، اس لئے کہ اجتہاد ایک ظاہر ہے، لہذا شک کی وجہ سے اس کو نہیں چھوڑے گا اور جو نماز پہلے اجتہاد کے مطابق پڑھ چکا ہے اس کا اعادہ نہیں کرے گا، مثلاً کسی قاضی کا اجتہاد اگر مقدمہ پیش آئے پر بدل جائے تو وہ اس میں دوسرے اجتہاد پر عمل کرے گا اور وہ اپنا پہلا فیصلہ نہیں توڑے گا، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ کوئی اجتہاد دوسرے اجتہاد سے کفریہ نہیں توڑا جاتا۔

خیر، ثانیہ اور ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس سے فرق نہیں پڑتا کہ اس کا اجتہاد نماز کے دوران بدلا ہو یا نماز کے بعد۔ قبلہ کے تحقق اجتہاد کر کے نماز پڑھنے والے کی رائے میں جائز ہے تو وہ گھوم جائے گا، اور جو نماز پڑھ چکا ہے وہی پر مقرر ہے۔

اس میں نماز اور نماز کے بعد خیال بدل جانے میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر اس میں نماز میں اس کا اجتہاد بدلا تو گھوم جائے گا اور اگر وہ نماز پڑھ چکا ہے تو اس کی رائے میں اجتہاد کے وسیعہ پر رخصت نماز چار سمتوں کی طرف رخ کر کے پڑھی ہو تب بھی جائز ہے، چونکہ یہ مجتہد ہے اور اس کے اجتہاد نے ایک خاص سمت کی طرف رہنمائی کی ہے، لہذا اس کے لئے دوسرے سمت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا جائز نہیں جیسا کہ اگر وہ دوسری نماز پڑھنا چاہے (تو اسے اجتہاد کے مطابق ماریا پڑھے گا)، مگر گزشتہ مسئلہ میں اس کے سابق اجتہاد کو توڑنا نہیں ہے، اس لئے کہ ہم گزشتہ نماز کا اعادہ اس پر لازم نہیں کرتے، ہم صرف مستقبل میں اس پر نئے اجتہاد پر عمل کرنا لازم کرتے ہیں (۲)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جس شخص نے اجتہاد کرنے کے بعد نماز شروع کی اور وہ اس میں اس کے اجتہاد کا غلط ہونا یقینی یا نسبی طور پر واضح ہو گیا تو اس کے لئے نماز کو توڑ دینا واجب ہے، اور اگر نماز کے مکمل ہونے کے بعد معلوم ہو تو نماز کا اعادہ واجب نہیں، مستحب ہے، جیسا کہ اگر فیصلہ کرنے سے پہلے قاضی پر دلیل کی غلطی واضح ہوئی ہو تو اس کے لئے اپنے پہلے اجتہاد سے فیصلہ کرنا جائز نہیں، اور اگر فیصلہ کر دیا تو اس کو توڑ دینا جائز ہے، اور اگر وہ نماز اس کو صرف شک ہو تو وہ اپنے پہلے اجتہاد کے مطابق اپنی نماز مکمل کر لے گا (۳)۔

(۱) نہایت المحتاج ۲۲۲ ص ۲۷۷، شرح المکیر معنی ۲۷۷ ص ۲۷۷

(۲) المدون ۲۲۷ ص ۲۲۷

(۳) نہایت المحتاج ۲۲۳ ص ۲۷۷، شرح المکیر معنی ۲۷۷ ص ۲۷۷

قبلہ کے بارے میں جہتہ د میں اختلاف:

۲۹- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر مجتہدین کا جہتہ مختلف ہو جائے تو اس میں سے کوئی وجہ سے کا اقبال ہو قنہ نہیں کرے گا۔ یونکہ اس میں سے ایک وجہ سے کے مط ہونے کا عقائد رکھتا ہے۔ لہذا قنہ و جہاز نہ ہونی۔

اور ابن قدامہ کے نزدیک مذہب حنبلی کا قیاس اس کے جوار کا ہے اور ابو ثور کا مذہب یہی ہے۔ یہ اس لئے کہ ان میں سے ایک وجہ سے کی نماز کو صحیح سمجھتا ہے اور ایک کا مریض یہ ہے کہ وہ اس سمت متوجہ ہو کر نماز پڑھے جس طرف وجہ ہے تو جہت کعبہ میں اختلاف کا قیاس ہوا قنہ کرے سے مانع نہیں ہے۔ جیسے کعبہ کے رد کر نماز پڑھے والے۔

اور اگر جہت میں وہ دو متفق ہوں تو اس میں با میں مائل ہوئے میں مختلف ہو جائے تو مذہب یہ ہے کہ سمت (کعبہ) میں دونوں کے متفق ہونے کی وجہ سے بلا اختلاف افتہ اشیٰ ہوگی، اور استقبال کے سے یہی کافی ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر وہ آدھوں نے قبلہ کے بارے میں اجتہاد کیا اور دونوں کا جہتہ متفق ہو گیا، جس اس میں سے ایک وجہ سے کی قنہ کی، پھر درمیان نماز میں ان میں سے ایک کا اجتہاد بدل گیا تو اس کے لئے دوسری سمت کی طرف گھوم جانا لازم ہے، اور مقتدی اپنی قنہ کو قائم کرے کی نیت کرے گا اگرچہ یہ اختلاف دائیں با میں مائل ہو سے میں ہو، اور یہ عذر قنہ کو قائم کرے کے لئے قائل قبل ہے لہذا جہت کی فضیلت بھی اس سے نوت نہ ہوگی۔ یہ اس وقت ہے جب مقتدی کو اپنے امام کے مڑ جائے کا علم ہو گیا ہو، اگر سلام کے بعد علم ہو ہو تو اسے یہ ہے کہ عاودہ واجب ہوگا۔

و ر حنفیہ کہتے ہیں کہ امام سے اگر سلام بھیج دیا پھر مسبوق یا لاحق

کی رائے بدل گئی (۱) تو مسبوق مڑ جائے گا، یونکہ وہ نوت شدہ رعاتوں کی تشاؤ نے میں منفرد ہے، اور لاحق پھر سے نماز پڑھے، یونکہ جو (رعاتیں) وہ پڑھے گا اس میں بھی وہ مقتدی ہے، اور مقتدی کو امام کے پیچھے اگر معلوم ہو جائے کہ قبلہ اس سمت کے علاوہ کی طرف ہے بعد امام نماز پڑھا ہے تو اس کے لئے اپنی نماز کی اصلاح ممکن نہیں ہے۔ یونکہ اگر وہ مڑ جائے تو بقصد سمت بعد میں امام کی مخالفت کرنے والا ہوگا جو مقصد سلو ہے اور اگر نہ مڑے تو وہ اپنی نماز اس سمت کی طرف رخ کر کے مکمل کرنے والا ہوگا جو اس کے نزدیک قبلہ کی سمت نہیں، اور یہ بھی مقصد نماز ہے (۲)۔

مجتہد پر قبلہ کا مخفی ہونا:

۳۰- اجتہاد کر کے نماز پڑھنے والے پر قبلہ کا مشتبہ ہونا یا تو نماز سے قبل پیش آیا ہو گا یا دوران نماز میں، اور یہ تو تحری سے قبل پیش کیا ہو گا یا تحری کے بعد، ایک کی بحث علیحدہ علیحدہ وقت کی ہے۔

تحری اور نماز سے قبل قبلہ کا مخفی ہونا:

۳۱- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے یہ کرنا ہے کہ جو شخص دلال کے رعبہ قبلہ کو معلوم کرنے سے عاجز ہو، دلال قبلہ اس پر مخفی ہو یا تو اس لئے کہ قبلہ کے دلال مفقود ہیں یا باؤں کی وجہ سے یا انسان کے محبوب ہونے کی وجہ سے یا دلال قبلہ ظاہر ہونے کے باوجود کسی اشتہاد

(۱) مسبوق وہ ہے جس کی امام کے ساتھ ایک ایک سے راند راند پھوٹ گئی ہوں، اور لاحق وہ شخص ہے جس نے اپنی امام کے ساتھ شروع کی، پھر اس کو کوئی عارضہ پیش آ گیا جس نے امام کی عروسی سے روک دیا، یہاں تک کہ اس کی ایک سے راند راند پھوٹ نہ گئیں۔

(۲) رد المحتار ۲/۴۰۰، مسبق ۲۲۶/۱، الحاشیہ ۲۹۹، المعنی ۳/۴۰۰، شرح الکلیہ مع المعنی ۳/۴۰۰، المعنی شرح ص ۲۵۵۔

استقبال ۳۲

کی وجہ سے اس طور پر کہ اس کے خیال میں ملائیشیا متعارض ہوں تو وہ تخری کے نماز پر اٹھے، اور اس وقت اس کی نماز درست ہوئی، اس لئے کہ دلائل قبلہ کا علم ہونے کے ساتھ اس نے حق جاننے کے لئے اپنی پوری طاقت صرف کر دی ہے، یہ اس حاکم کی طرح ہے جس پر نصوص شرعیہ مخفی ہو جائیں۔ عبد اللہ بن عامر بن ربیع نے اپنے والد سے نقل کیا ہے، انہوں نے فرمایا: "کنا مع ابی سہیلؓ فی سفر فی لیلۃ مضطربۃ لہم مدوۃ فی القبلة فصلی کل وجہ منا حیالہ لہما اصبحنا ذکرنا ذلک للبیہدۃ فری: فایسما نوکوا لہم وجہ اللہ" (۱) (ہم ایک تاریک رات میں نبی ﷺ کے رفیق سفر تھے تو ہم یہ نہ جانتے کہ قبلہ کدھر ہے تو ہم میں سے ایک شخص نے اپنی تخری کے مطابق نماز پڑھی، صبح ہوئے تو ہم سب نے نبی ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو یہ بات کریمہ نازل ہوئی: "فایسما نوکوا لہم وجہ اللہ" (پس تم جہدھر کو بھی منہ پھیر دو وہیں اللہ ہی کی ذات ہے))۔

حنفیہ نے تخری کی بوجہ تخریف کی ہے کہ متنبہ کو حاصل کرے کے لئے پوری کوشش صرف کرنا تخری ہے۔ ابن عابدین نے مزید یہ بات نکالی ہے کہ تخری والا قبلہ کسی علامت کے بغیر محض شہادت قلب پر مبنی ہے۔ مالکیہ نے تخری کی تعبیر اس طرح کی ہے کہ چاروں سمتوں میں سے کسی ایک سمت کا انتخاب کر کے اس کی طرف ایک نماز پڑھ لے۔

(۱) حدیث: "کنا مع ابی سہیلؓ فی سفر فی لیلۃ مضطربۃ لہم مدوۃ فی القبلة فصلی کل وجہ منا حیالہ لہما اصبحنا ذکرنا ذلک للبیہدۃ فری: فایسما نوکوا لہم وجہ اللہ" کی روایت ترمذی نے کی ہے اور الفاظ بھی ان ہی کے ہیں اور ابن ماجہ نے حضرت ربیع سے اس کی روایت کی ہے ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے اس کو ہم صرف ضعف اسناد کی سند سے ہی جانتے ہیں۔ ابو سعید بن مسعود جو تاریخ اسناد حدیث میں ضعیف قرار دیے گئے ہیں (تحت الاہودی ۲/۳۲۱-۳۲۲) نے یہ روایت نقل کر دی ہے (تحت الاہودی ۳/۳۸۲)۔ ابن ماجہ نے بھی یہ روایت نقل کی ہے (تحت الاہودی ۱/۳۲۱-۳۲۲)۔ طبع عینی اکتالی ۳۷۳-۳۷۴ اور آیت کریمہ سورہ بقرہ کی سہ ۱۱۵۔

اور اس سے طلب ساتھ ہونے کی وجہ سے اس پر نماز کا دود نہیں ہے۔ حنفیہ میں سے ابن عابدین نے بعض فقہاء حنفیہ کے اس قول پر کہ تخری کی حالت میں چاروں سمت میں نماز پڑھی جائے کی وری ایک سمت کی طرف مال نہیں ہو یا جائے گا، مذکور دو بلا قول کو ترجیح دی ہے۔

ثانفیعہ کا مسلک ہے کہ اہم وقت کی جگہ پر جس طرح ہو نماز پڑھ لے، "رہنہ کہ ایسا بہت کم ہوتا ہے اس سے بعد میں اس کی تلافی کر لے (۱)۔

تخری کا ترک کرنا:

۳۲- حنفیہ کا مسلک ہے کہ جو شخص دلائل کے ذریعہ قبلہ کی شناخت نہ کر سکتا ہو اس کے لئے تخری کے بغیر ہر سمت نماز پڑھیں اگرچہ اس نے صحیح سمت میں رخ نہ کیا ہو، اس سے کہ اس نے تخری کو چھوڑ دیا ہے جو اس پر فرض ہے، حنفیہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر نماز سے غارت ہونے کے بعد اس کو یہ معلوم ہوا کہ اس نے صحیح رخ پڑھا ہے تو مار کا اعادہ نہیں کرے گا، لیکن اگر نماز کے مکمل کرنے سے قبل ہی سمت کا صحیح ہونا معلوم ہو جائے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، کیونکہ اس نے معینہ پر قوی کی بنیاد رکھی ہے، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔

مالکیہ کے نزدیک جس سمت پر قبلہ کے دلائل مخفی ہو جائیں وہ چاروں سمتوں میں سے کسی بھی رخ کو اختیار کر کے نماز پڑھے گا، سمت قبلہ کی تلاش اس کے بعد سے ساتھ ہو جائے گی، "ثانفیعہ" کا جہد نے کہا: جس شخص نے تخری کے بغیر نماز پڑھی یا تخری اس کے سے

(۱) رد المحتار ۱/۴۸۹، ۴۹۰، البحر الرائق ۱/۳۰۳، الفرائد ۱/۸۹، الدرر النبی ۱/۲۲۵، فہمۃ الکاتب ۲/۲۲۲، الشرح المکبیر مع الخفی ۱/۳۳۳۔

استقبال ۳۳-۳۵

منہائی دشوار ہوگئی وہ نماز کا اعادہ کرے گا خواہ قبلہ کا صحیح ہو یا نہ ہو۔
نہ ز میں معلوم ہوا ہے یا نماز کے بعد (۱)۔

تحریک کرنے والے کے سمت قبلہ صحیح ہونے کا ظہور:

۳۳- حنفیہ نے یہ فرمایا ہے کہ تحریک کرنے کے نماز پڑھنے والے پر اثر
درمیان نماز میں وضع ہو جائے کہ اس کا سمت قبلہ صحیح ہے تو صحیح قول یہ
ہے کہ اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ باقی مذاہب میں اس نماز کی برکتی
کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں۔

آخر اہل حق میں ہے کہ مہبطہ رحا یہ کے مطابق صحیح قول یہ ہے
کہ اس کے ذمہ زمرہ نماز پڑھنا لازم نہ ہوگا کیونکہ جب تک ظہار کا
علم نہ ہو اس وقت تک اس کی نماز درست تھی تو جب اس کا صحیح سمت
قبلہ پر ہوا ظاہر ہو گیا تو اس کی حالت میں کوئی تغیر نہ ہوا۔ اور قول
یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ نماز کا آغاز کر رہا تھا اور اب یہ
ظاہر ہونے سے کہ سمت قبلہ درست ہے اس کی حالت قوی ہوئی، اور
قوی کی بنا ضعف پر نہیں ہوتی (۲)۔

قبلہ کے بارے میں تقلید:

۳۴- حنفیہ، ثنائیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے یہ فرمایا ہے کہ قبلہ کے
بارے میں کوئی حجتہ شرعیہ والا امر ہے۔ انتہا۔ بارے والے کی تقلید
میں کرے گا، کیونکہ حجتہ پر قدرت تقلید سے مانع ہے۔

اور جو شخص قبلہ کے لائل سے واقف ہو تو اس کے لئے غیر فی
قدہ ہو نکل جائے نہیں ہے۔ جو شخص قبلہ کے بارے میں انتہا پر قادر

نہ ہو اس کے ذمہ قبلہ کے بارے میں انتہا کرنے والے کی تقلید کرنا
لازم ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لا سموا اهل الذکر ان
کلمہ لا تعلمون" (۱) (سو اگر تم لوگوں کو علم نہیں تو اہل علم سے پوچھ
لیجیو)۔

اور سب قبلہ کے بارے میں انتہا کرنے والے ایک سے زیادہ
ہوں تو مقلد اس میں سے کسی کے انتہا کو اختیار کرتا ہے یہی زیادہ
بہتر ہے کہ جس شخص پر زیادہ بھروسہ ہو اس کی تقلید کرے (۲)۔

ترک تقلید:

۳۵- جس شخص پر تقلید کرنا ضروری ہو اور یہ شخص بھی موجود ہو جس
کی تقلید کی جائے تو اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ شخص میدان غس کی بنا پر
مسی سمت کا استقبال کرے۔ حنفیہ مالکیہ نے یہ فرمایا ہے کہ اگر
اس نے تقلید ترک کر دی اور جس طرف اس کا میدان غس ہو اسی
طرف رخ کر کے مار پڑھی تو اس کا غلط ہونا ضرر وضع نہ ہو تو نماز
درست ہو جائے گی، اور مالکیہ نے یہ ضابطہ دیا ہے کہ اگر درمیان نماز
غلط ہوا، صحیح ہو جائے تو مار توڑ دے جب کہ ایسا کثرت نفع ہوتا ہو،
اور اگر مار کے بعد صحیح ہو تو قبول ہے، ایک یہ ہے کہ عادی لازم
ہے تو وقت میں کرے یا وقت کے بعد، اور دوسرے یہ کہ وقت کے بعد
اعادہ کرے، جیسا کہ "تہیں الحط فی القبلة" (قبلہ کے بارے
میں ملطی کا واضح ہونا) کے بیان میں عنقریب آ رہا ہے۔

ثنائویہ مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ ہر حال میں اعادہ لازم ہے خواہ
قبلہ کی طرف ہی یوں نہ متوجہ رہا ہو (۳)۔

(۱) سورہ نحلہ ۳۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/۳۲۳، ۳۲۵، المغنی ۱/۳۷۲، ۳۷۳، اللہ جلی ۱/۲۶۶،

ابن ماجہ ۱/۲۹۱، الشرح المکبیر مع المصنوع ۲۹۳۔

(۳) اللہ جلی ۱/۳۲۶، ۳۲۷، نہایۃ المحتاج ۱/۳۲۵، المصنوع ۲۸۹، ص ۲۸۹، ص ۲۸۹،

(۱) رد المحتار ۱/۲۹۱، ۲۹۲، الفروع ۱/۳۸۳، کشاف المحتاج ۱/۳۰۷، ۳۰۸،
مشنی المحتاج ۱/۳۶۱، المروۃ ۱/۲۱۸، اللہ جلی ۱/۲۲۷۔

(۲) رد المحتار ۱/۳۹۳، بحر الرائق ۱/۳۰۵، اللہ جلی ۱/۲۲۷، مشنی المحتاج

۱/۳۶۱، المروۃ ۱/۲۱۸، کشاف المحتاج ۱/۳۰۷۔

استقبال ۳۸

دجالہ نے اس کا کر یا ہے۔ ”یہ مش دُشمن و دُند کا خوف ہے۔
ایسی صورت میں اس کو اختیار ہے کہ اس کو جس طرف قدرت ہو
طرف متوجہ ہو جائے، ”یہ بھی حکم اس شخص کا بھی ہے جو دشمن کے ہار
سے ہار ہو کر بھاگ رہا ہو تو وہ اپنی سواری پر نہ زپڑھ لے۔

حنفیہ نے عذر کی صورتوں میں سے ساتھیوں سے یہ عذر ہو جانے
کے خوف کو بھی ذکر کیا ہے، ”یونکہ اس میں بھی ضرر ہے۔ ثانیہ نے
اس میں دشت محسوس کرنے کو بھی ذکر کیا ہے ”چہ ساتھیوں سے
میلہ ہو جانے سے کوئی نقصان نہ ہو۔

حنفیہ اور مالکیہ نے عذر میں سے اس کو بھی ذکر کیا ہے کہ سواری
سے اترنے میں اس کے پائوں کے ٹٹنی وغیرہ سے موٹ ہونے کا
خوف ہو۔

حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ سواری سے اترنے سے عاجز ہو تو
اگر سواری سے نیچے آنے کی قدرت ہو تو اتر جائے اور کھڑے ہو کر
اشارہ سے مار پڑھے، ”اگر جیتنے کی قدرت ہو تو مجدہہ سرستتا ہو تو
بیٹھ کر اشارہ سے نماز ادا کرے۔

حنفیہ اور ثانیہ نے عذر میں اس کو بھی ذکر کیا ہے کہ سواری سے
اترنے کی صورت میں اس کے مال کے ملاک ہونے کا خوف ہو، خود
مال ملوک ہو یا امانت، ”حنفیہ“ ثانیہ نے ذکر کیا ہے کہ جو شخص نماز
کے لئے سواری سے اترنے کے بعد سو رہے ہو تو کسی معصوم کا
محتاج ہو، ”کوئی معصوم ہو جو نہ ہو تو وہ بھی معذور ہے، ہاں طور کہ
سواری رہائش ہو یا موٹو، کمر ہو تو اس کے سے سواری سے نیچے نہ جانا
جائز ہے (۱)۔

انہیں عذر میں سے شدید جنگ کے وقت خوف ہوا بھی ہے،
چنانچہ مذاہب اربعہ اس پر متفق ہیں کہ گھسان کی لڑائی کے وقت

(۱) رد المحتار ۱/۲۹۰، الدرر السنی ۱/۲۳۹، نہایت الکناج ۱/۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰،
الشرح للکبیر مع انہی ۱/۲۸۶

ہو جو اس کے سے استقبال قبہ سے مانع ہو، مثلاً مرض ہو، بندھا ہوا
شخص، تو جس حال میں ہے اسی حال میں نماز ادا کرے گا، خود قبلہ
کے خلاف سمت کی طرف ہی کیوں نہ ہو، ”یونکہ استقبال قبلہ نماز کی
صحیح کی ایک شرط ہے مگر وہ اس سے عاجز ہے تو وہ قیام کے مشابہ
ہو گیا (تو جو قیام سے عاجز ہو گا اس سے قیام سا قیام ہو جائے گا)۔

ثانیہ اور حنفیہ میں سے صاحبوں نے استقبال قبلہ کے ساتھ
ہونے کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ یہ شخص کو بھی نہ پائے جو اس کو
قبہ کی طرف متوجہ کر دے، خود امانت مثلاً، ”اے ربی یوں نہ ہو جیسا
کہ شیخ، ”میل مامی نے اور ابن عابدین نے اس کو قیام کی قرار کیا ہے،
اور عذر نماز کے متعلق قدرے اختلاف ہے جس کی تفصیل نماز کے
مباحث میں موجود ہے۔

”ام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، ”یونکہ وہ اس شخص کی
قدرت سے قادر ہو، ”الا عذر ہی ہے، ”در منیۃ المصلی“، ”منیۃ
حیث“، ”الدر المختار“، ”فتح القدیر“ میں کوئی اختلاف نقل سے بغیر
صاحبین کے قول کو ترمیم کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔

”مگر حجت مثل پر کوئی اجتہاد مل جائے تو اس کو اجازت ہے کہ لہذا
مناسب ہے، بشرطیکہ نصف درم سے کم اتہات ہو، اور حاکم یہ ہے کہ
نصف درم سے مراد اتہات مثل ہی ہے جیسا کہ تیم کے بیان میں
فقہاء سے اس کی وسامت کی ہے (۱)۔

جس شخص کو کوئی عذر شرعی لاحق ہو جو استقبال قبلہ سے مانع ہو تو
فقہاء نے اس کی مندرجہ ذیل صورتوں پر بحث کی ہے:

اس میں سے ایک جان کا خوف ہے، حنفیہ، مالکیہ، ثانیہ اور

= ۱/۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، الدرر السنی ۱/۲۳۹، طبع المراسلۃ، کتاب الکناج ۱/۲۰۸، طبع مکتبۃ العصر
میں۔

(۲) رد المحتار ۱/۲۸۹، ۲۹۰، الدرر السنی ۱/۲۳۹، نہایت الکناج ۱/۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰،
الشرح للکبیر مع انہی ۱/۲۸۶

استقبال ۳۹-۴۰

ارشاد: "فَأَبْعَا نَوْلُوا هُنْمَ وَحَدَّ اللَّهُ" (جس طرف بھی تم پہ رخ رکھو وہی قدر کی جہت ہے) کی تفسیر غریب نفل نماز میں رخ کرنے سے کی گئی ہے (۱)۔

اور اس کو جابر مقرر کیا ہے: "الی ثلثوں کے درمیان مختلف ہے۔ جس کی تسبیح فقہاء نے صدقۃ المسافر (مسافر کی نماز) اور الصلوة علی الارض (ساری پر نماز) کے مباحث میں کی ہے۔

شمشیر زنی کی حالت میں جب کہ صغیر آیتیں میں رہی ہوں اور زبردست خطر ہو، رہنماری استقبال قبلہ سے عاجز ہوئے استقبال قبلہ کی شرط ساقط ہو جائے گی (۱)۔ اور اس جنگ کی حقیقت اور اس کے متعلقات کو دریافت کرنے اور اس کی نماز کا وقت اور وقت امن اس کے عائد کا حکم اور اس سے متعلق دیگر احکام کے لئے، کیجئے: (صدقۃ الخوف)۔

سفر میں پیدل چلتے ہوئے نفل نماز پڑھنے والے کا استقبال قبلہ:

۴۰- امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت جو متبادل میں سے "خرقی" کا کلام ہے، یہ ہے کہ پیدل چلتے والے مسافر کے لئے پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھنا جائز نہیں، کیونکہ نفس تو سوار کے متعلق رہتا ہوئی ہے۔ لہذا پیدل چلتے والے کو اس پر قیاس سنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ پیدل چلتے والے کو عمل کثیف کی ضرورت ہوگی، اور مسلسل چلنا مار کے منافی ہے، اس سے اس کو سوار پر قیاس سنا صحیح نہیں ہوگا۔

حضرت عطاء اور امام شافعی کا مذہب اور امام احمد کی ایک دوسری روایت جس کو متبادل میں سے کافی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ سوار پر قیاس کرتے ہوئے اس کے لئے پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھنا جائز ہے، یہ تک پیدل چلنا بھی مسافر کے چلتے کی ایک حالت ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ دونوں مار خوف میں برابر ہیں، تو نفل میں بھی برابر ہوں گے۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ لوگوں کو سفر کرنے کی ضرورت ہوتی ہے لہذا اگر نفل نماز میں استقبال قبلہ کی شرط لگائی جائے گی تو یہ تو موافقہ اور خلاف ترک کریں گے یا اپنی زندگی کے مصالحت ترک

سفر میں سوار کی پر نفل پڑھنے والے کا استقبال قبلہ:

۳۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ حالت سفر میں سوار ہو کر مست سفل جانب رخ کر کے خواہ غیر قبلہ کی جانب کیوں نہ ہو نفل نماز پڑھنا جائز ہے، خواہ بار عذر ہی کیوں نہ ہو، اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے: "کان یصلی علی و احلہ فی السفر حیث ما توجہت بہ" (۲) (رسول اللہ ﷺ حالت سفر میں اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے چاہے اس سواری کا رخ جس طرف بھی ہو) اور اللہ تعالیٰ کے

(۱) رد المحتار ۵۶۹، رد المحتار ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۹، نہایت الحجاج ۴۰۹، شرح الکبیر مع البیہ ۵۰۸، ۵۰۹، البیہ ۴۱۶، طبع بیاض۔
(۲) حدیث: "کان ﷺ یصلی علی و احلہ..." کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "کان النبی ﷺ یصلی فی السفر علی و احلہ حیث توجہت بہ یومی و لیلۃ و یصلی بہل إلا فی الغزائین، و یؤتی علی و احلہ" (بیہ) صحیح بخاری و مسلم میں اپنی سواری پر سوار ہو کر نماز سے اس طرف رخ کر کے رات کی نماز پڑھتے تھے جس طرف آپ کی سواری کا رخ ہوتا سوائے غزائین کے، ورنہ اپنی سواری پر ہی پڑھتے کہ جو مسلمان کی ایک روایت حضرت ابن عمر سے اس طرح ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یصلی و ہو مقبل من مکة الی مسجد علی و احلہ حیث کان وجہہ۔" (آپ ﷺ مکہ سے مدینہ آتے ہوئے جوھر آپ کا رخ ہوتا تھا اسی طرف رخ کر کے اپنی سواری پر نماز پڑھتے) (الموطا و المرحان ۱۳۸، طبع و راجع الاوقاف و الامون الاسلامیہ کویت، فتح الباری ۲۸۹، طبع انتقادی صحیح مسلم شریف محمد نجیب عبد الرزاق، ۲۸۷، ۲۸۸، طبع عینی النسخ)۔

(۱) رد المحتار ۵۶۹، رد المحتار ۴۲۵، نہایت الحجاج ۴۰۹، شرح اربع ۱۳۲، طبع البیہ، البیہ ۴۱۵، شرح الکبیر مع البیہ ۴۸۶۔

استقبال ۴۱-۴۳

استقبال قبلہ ہو۔

صاحب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مخالف دلیل نہ ہو تو یہ عبادت میں قبلہ کی طرف متوجہ ہے (۱)۔

کبھی قبلہ کی طرف متوجہ کرنے کا مقصد معصوم کو سخت کرنا اور اس شخص کے دل میں خوف ڈالنا ہوتا ہے جس سے قبلہ رو ہونے کا مطالبہ کیا جاتا ہو، جیسے کاغذی قسم کھانے والے کو قبلہ رو کر کے اس کی قسم کو سخت کرنا چاہتا ہے (دیکھئے: اثبات، فقرہ ۲۶)۔

ملاوہ ازیں کبھی انسان کو ایسی حالتیں پیش آجاتی ہیں جو اس احتجاج کو ختم کر دیتی ہیں بلکہ کبھی استقبال قبلہ حرام یا مکروہ ہو جاتا ہے (دیکھئے "فتاویٰ الہامیہ"، اور "استنباط")۔

جمہور کے نزدیک نبی ﷺ کی قبر شریف کی زیارت کرنے والا قبلہ کی طرف پشت کرے گا "قبر شریف کی طرف متوجہ ہوگا" (۲)۔

نماز میں غیبی قبلہ کا استقبال:

۴۳- ماری کا اشیاء کی طرف رخ کرنا اور اصل چارہ ہے، بشرطیکہ وہ قبلہ کی طرف متوجہ ہو، مگر چند متعین چیزیں ایسی ہیں جن کا ماری کے آگے ہونا خاص اسباب کی بنا پر ممنوع ہے، مثلاً ان چیزوں کے نمازی کے سامنے ہونے میں مشرکین کے ساتھ مشابہت ہو، جیسے ماری کے آگے بت، آگ، رقبہ ہو، یا وہ چیزیں ایسی پیدا ہوئیں جو ان سے نمازی کے چہرے پر اس کی نگاہ کو پھیر دیتا ہو، جیسے بیت الخلاء اور مذبح کی طرف ماری پڑھنا، یا اس کے آگے کسی چیز ہو جو اس کے

اور مجلسوں میں وہ مرد ہے جو قبلہ رو ہو، مثلاً نبی اور مندرجہ دیگرہ سے اس کی سند کو حسن قرار دیا ہے (مجمع الزوائد ۵/۵۹۸ ج ۵، کنز الدقائق ۵/۵۹۸ ج ۵)۔

(۱) لغز ۸/۸۰

(۲) شرح الاذکار لابن عثمان ۵/۳۳

ریں گے، ورنہ جبکہ مذہب "رٹا فعیہ کے نزدیک صحیح ہے کہ اس پر نماز کے وقت استقبال قبلہ ضروری ہے۔ پھر وہ اپنے سمت سر کی جانب رٹا رہتا ہے۔ وہوں قولوں کے مطابق ثنائیہ کی رائے یہ ہے کہ وقت عام استقبال قبلہ اس کے واسطے لازم نہیں (۱)۔

کشتی وغیرہ پر فرض نماز پڑھنے والے کا استقبال قبلہ:

۴۱- مذہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ کشتی وغیرہ پر فرض نماز پڑھنے والے کے لئے تمام تر نماز میں استقبال قبلہ واجب ہے، یہ اس سے کہ اس کے سے قبلہ کی طرف متوجہ ہونا آسان ہے، غیبی مالکیہ ورنہ جبکہ نے یہ صریح کر دیا ہے کہ جب کشتی محوم حالے تو وہ بھی محوم جائے گا (۲)۔

اور اس کی تفصیل "الصلاة في السفينة" کی اصطلاح میں

ہے۔

نماز کے علاوہ حالتوں میں استقبال قبلہ:

۴۲- ثناء، اے ثابت یا ہے کہ قبلہ کی جہت تمام سمتوں سے افضل ہے، اسی واسطے بیٹھتے وقت قبلہ رو ہونے کا اہتمام مستحب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "این سید المجالس" استقبال القبلة (۳) (بیٹھنے کی اچھی صورت وہ ہے جس میں

(۱) رد المحتار ۶/۶۹، الدرر ۱/۲۲۵، نہایۃ المحتاج ۴/۱۰، ۴/۱۳، الشرح الکبیر مع امسی ۱/۸۸

(۲) الطحاوی علی مراتب الاصلاح ۲/۲۳ طبع بوقرۃ مفتی المحتاج ۱/۴۳، مواہب الجلیل ۵/۵۹۸، مفتی ۱/۳۳۵، ۳/۳۶، انصاف ۲/۲۳

(۳) حدیث: "این سید المجالس" کی روایت طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے، الفاظ میں کی ہے: "این لكل شيء مینه، وان سید المجالس قبالة القبلة" (بیرونی کے لئے سر دیا ہوا ہے

استقبال ۴۴

قضاء حاجت کرنے والے کا ہوا کے رخ کی طرف متوجہ ہونا، در مکان میں، اٹھل بونے کی اجازت لینے، لے گا گھر کے در، زد کی طرف متوجہ ہونا (۱)۔

کبھی کبھی آپ «وہ کارم اخلاق کی گہدشت» پر چڑھ کر متوجہ ہونے کے لئے کسی خاص جانب میں چہرہ کرنا مطلوب ہوتا ہے۔ جیسے خطیب کا قوم کی طرف، «رقوم کا خطیب کی طرف متوجہ ہونا، اور امام کا فرض نماز کے بعد مقتدیوں کی طرف متوجہ ہونا (۲)۔
ایسی طرح مسافروں اور مسافروں کی طرف متوجہ ہونے سے خفاقی روابط مستحکم ہوتے ہیں (۳)۔

ان ہی حالتوں میں سے غصہ، غم، اور «ال» و قناعت ہے، در ان ہی میں سے غصہ کے بعد «ع»، «استغفار» میں «ع»، «در» و «تلاوت قرآن» مسجد میں مار کا اظہار، در حج کے بہت سے مقامات ہیں۔ جس کی تفصیل کتاب اللہ کے مطالعہ سے معلوم ہوگی، جیسے تہیہ پڑھنا، آپ بزم جہا، مدی کے جانور کو ذبح کرتے وقت قبلہ رخ کرنا، در فریقین کے درمیان کاغذی کا فیصلہ کرنا، جیسا کہ اپنے مقامات پر اس سب کو بیان کیا گیا ہے۔

ایسی طرح حصول برکت کے لئے در شتہاں قبلہ کے در پیہ عمل کو کامل کرنے کے لئے چند خاص جگہوں میں شتہاں قبلہ تہب ہے، جیسے قریب امرگ شمس کو قبلہ رخ کرنا، در ہی طرح میت کو قبر میں ڈال کرتے وقت قبلہ رخ کرنا (۱)۔ (کھیسے: «کتاب جنازہ»)۔ در ہی طرح

خیالات کو منتشر روئے جیسے رستہ کی طرف نماز پڑھنا۔ فقہاء نے ان مسائل پر «مکروہات صدقہ» (نماز کی مکروہات) پر ہنگو کرتے ہوئے بحث کی ہے (۱)۔

کبھی کبھی نمازی کے سامنے ہونے والی چیز پسندیدہ ہوتی ہے۔ چونکہ وہ اس کے سجدہ کی جگہ کی ملامت ہوتی ہے تاکہ گزرنے والے نمازی و اس چیز کے درمیان سے نہ گزریں، جیسے سترہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا فقہاء نے نماز کی سنتوں کے بیان میں اس پر بحث کی ہے (۲)۔

نماز کے علاوہ حالتوں میں غیر قبلہ کی طرف متوجہ ہونا: ۴۴۔ نماز کی حالت کے علاوہ انسان کا کسی شے کی طرف متوجہ ہونا بھی در صل مباح ہے، میں کبھی کبھی جیسے حالات میں نصیحت والے مقامات کی طرف متوجہ ہونا ان کے فیہ نصیحت کو حاصل کرے کے سے مطلوب ہوتا ہے، جیسے دعا کی حالت میں نگاہ اور اور میں تسبیح کا «ان کی طرف متوجہ کرنا» (۳)۔

ایسی طرح برے حالات میں مقدس مقامات کی طرف رخ نہ کرنا مطلوب ہوتا ہے، جیسے قضاء حاجت کرے والے کا بیت المقدس یا قرآن شریف کی طرف متوجہ ہونا (۱)۔ (کھیسے: «تہا، المناجیح»)۔

کبھی کچھ چیزوں کی طرف رخ کرے سے بچنا مطلوب ہوتا ہے تاکہ اپنے کواں سے بچا جائے، کیونکہ وہ چیزیں پاک ہوتی ہیں، یا پٹی نگاہ کو ان کی طرف دیکھنے سے محفوظ کرنا مقصود ہوتا ہے، جیسے

(۱) انہی ۵۵۵ صہ: «المرآۃ علی النہایۃ» کتاب ۹، شرح تفسیری الاوت ۳۰۱، «آداب ابن مسعود» ۳۳۵۔

(۲) کتاب الفتاویٰ ۳۱۲، طبع الدار الفکر، بیروت، ۱۳۸۵ھ، شرح مع انہی ۸۰، «الاعلام» ۳۰۲۔

(۳) شرح الاذکار ۵/۵۵۔

(۱) تہذیب الاحادیث ۳۶۹، انہی ۴۲، «المرآۃ» ۲۹۳، طبع بیروت، شرح اروض ۲۳، «المہد» کتاب ۲/۵۳، «المرآۃ» ۳۳۳، «الاعلام» ۳۳۸، «تفسیر المرقی» ۸۵، کتاب الفتاویٰ ۳۳۲، طبع الدار الفکر، بیروت۔

(۲) «المہد» کتاب ۲/۵۳، «المرآۃ» ۱۱۶، ۱۱۷۔

(۳) شرح الاذکار ۴/۴۷۔

جو شخص سونے جا رہا ہے (یہ جو روح کھڑے جا رہا ہے اس کے لئے
قبورہ ہونا مسنون ہے) (دیکھئے: ”کتاب اللہ باک“)

استقراء

تقریب:

۱۔ استقر او کا لغوی معنی ”ستح“ (تاش سنا) ہے، چنانچہ کہتا ہے:

بے ”قرا الامر و القراء“ یعنی اس کو تاش یا۔ اور کہتا ہے:

”استقرات الأشياء“ میں نے اشیاء کے قر کو اس کے حوال

اور حواس کو جاننے کے لئے تاش یا (۱)۔

مقام اور اہل اصول نے مستحقہ کی تعریف اس طرح کی ہے:

اس کلی کے مزیات کی تحقیق نہ ہو سکتا کہ اس مزیات کا حکم اس کلی پر لگایا جائے (۴)۔

متعلقات الفاظ:

قَابُ

۲۔ قیاس کا معنی سی فرع کو اصل کے ساتھ حکم میں اشتراکِ ملت کی وجہ سے شامل کرنا ہے (۳)۔

اجتماعی قائم:

۳۔ اُستقامت نام یہ اس طور سے کُربانی صورت (یعنی حس صورت کے علم کی معرفت مقصود ہو) کے حصول و تمام ذریعات کی تحقیق

(۱) تاج المروسی طبع لیبیا، المصباح المہر طبع، المصباح المہر (مقرن)۔
 (۲) حاشیہ الحدادی علی جمع الجوامع ۶/۲ طبع تونس، التقریبات بحر جانی ص ۱۳ طبع مصطفیٰ تونس۔
 (۳) فوئع المرحوم ۶/۲-۲۳۷-۲۳۷۔

() پیسیر بشرح الجامع المستفید ۲۶۱ طبع بلاقہ بذل کیورد ۱۹۴۸ء، عربی
المعزور ۳۷۰۳۔

استقراء ۴، استقراض ۱-۲

چوتھو کرلی گئی ہو تو وہ دلیل قطعی مانا جاتا ہے، حتیٰ کہ علماء کے ایک
برخی صورت میں بھی، اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ استقراء عام
دلیل قطعی نہیں ہے بلکہ دلیل نسبی ہے، کیونکہ اس بات کا احتمال بعید ہے
کہ وہ صورت دوسری صورتوں کے مخالف ہو۔

استقراض

تعریف:

- ۱- لغت میں قرض لینے کو استقراض کہا جاتا ہے (۱)۔
- فقہاء اس کا استعمال طلب قرض یا حصول قرض کے لئے خواہ بغیر
طلب کے ہو کرتے ہیں (۲)۔
- قرض وہ مثلی چیز ہے جسے آپ کسی کو اس مقصد سے دیں کہ اس کا
مثل اس سے لیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

استدانہ (دین لینا):

- ۲- استقراض استدانہ سے خاص ہے، اس سے کہ دین عام ہے، ہر
اس چیز کو شامل ہے جو کسی کے لئے ثابت ہو خواہ قرض ہو یا غیر قرض،
جیسے کہ سلم۔ دین کے لئے کبھی مدت مقرر کی جاتی ہے، دین میں
مقرر کردہ مدت لازم ہوتی ہے، لیکن جسہ کی رائے کے مطابق قرض
میں مقررہ مدت لازم نہیں ہوتی، اور مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر اس
میں مدت کی شرط لگا دی جائے تو مقررہ مدت لازم ہے۔ دوسرے

دین چیزیں ہیں پر استقراض کے ذریعہ استدلال یا قیاس ہے اس کی ایک
مثال عدت گزارنے والی آسمہ عورت ہے کہ وہ اپنی عدت مہینوں کے
ذریعہ شمار کرے گی۔ ثانیہ کارائج قول یہ ہے کہ آسمہ عورت کی عدت
کے بارے میں ماہِ بپ کی جانب سے اس کی رشتہ دار عورتوں کے
استقراض کا اعتبار "لقریب نزدیک قریب" کے حساب سے ہوگا کیونکہ یہ
عورتیں مزین اور جسمانی بناوٹ کے اعتبار سے طبعی اور خلقی طور پر
ایک دوسرے کے مشابہ ہوتی ہیں۔

حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کا قول جو ثانیہ کا بھی ایک قول ہے یہ ہے
کہ یہی حالت میں عورتوں کے حالات کا استقراء یا جائزہ لیا جائے گا، اس
کی حالت کو اس کی عمر عورتوں پر قیاس یا جائزہ لیا جائے گا، اس سلسلے میں
نہ میں کچھ اختلاف ہے جس کے لئے (عدت) اور (ایاس) کی
بحثوں کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

(۱) شرح منہج الجمع ۳۴۶ ص ۳۴۶

(۲) ابن عابد بن ۶۱۴ طبع بولہ حواشی الفقہ ۲۳۸/۸ طبع دہرمانہ انشی
۲۱۷ طبع اسودب الخطاب ۳۶۳، ۱۳۷ طبع لیبیا۔

(۱) تاج المعروس لسان العرب (قرض)۔

(۲) البیوض ۱۸/۱۸ طبع دہرمانہ اوب ۱۷۳۲ اور اس کے بعد کے
صفحات۔

(۳) کتاب اصطلاحات الفنون (قرض) لکھنؤی المبدیہ ۵/۶۶ ص ۱۳۶ راجی
۱۷۱ ص ۱۷۱۔

استغفر الله

دیون کی طرح وقت مقررہ کے آنے سے قبل قرض دیے والے کا قرض لینے والے سے مطالبہ کرنے کا اختیار نہیں ہوگا (۱)۔ اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "المؤمنون عند شروطهم" (۲) (مومن اپنی شرطوں کے پابند ہیں)۔

جمال حکیم:

۳- قرض لینے والے کے لئے قرض لینا ان شرطوں کے ساتھ جائز ہے کہ میں فقہاء اور بقرض میں بیابا کرتے ہیں۔ بعض فقہاء نے جو یہ جماعت نقل کیا ہے (۳) اور فتح کی روایت ہے: "ان المبیع

() ابن ماجہ ص ۴۷۱، غلطاب ص ۵۳، شرح الموض ۴۰، ۳۰، مفتی مع

الشرح الکبیر ص ۳۵۳ طبع دوم لبنان۔

(۲) حدیث: ”المؤمنون عند شروطهم“ کی روایت بخاری نے بسند کے
 ”اصحھا“ ان الفاظ میں کی ہے ”المسلمون عند شروطهم“ بخاری نے
 اس روایت کو کسی دوسری جگہ ۲ صوفہ ذکر نہیں کیا ہے اور احوال نے کثیر ہیں
 عبداللہ کی سند سے اپنی سند میں یہ حدیث اس اضافہ کے ساتھ بیان کی ہے
 ”إلا شروطا حراما حلالا أو أحلا حراما“ (مگر وہ شرط جو کسی حلال کو حرام
 یا کسی حرام کو حلال کر دے) اور اس کثیر بن عبداللہ کو اکثر لوگوں نے ضعیف
 قرار دیا ہے تاہم بخاری اور ابن کے طبقین ان کے ساتھ کو قوی قرار دیتے
 ہیں، اور ترمذی نے اسی سند سے اس کی روایت کی ہے، ورنہ بلا کہ یہ حدیث
 حسن صحیح ہے اس حدیث کو صحیح قرار دیتے کے بارے میں ترمذی سے مناقض کیا
 گیا ہے، بخاری نے اس حدیث کی روایت حضرت ابو یوسف سے ان الفاظ
 میں کی ہے ”المسلمون علی شروطهم“ (مسلمان اپنی شرطوں پر ہیں)
 ابوداؤد کی روایت کے ایک روای کثیر بن زید اسلمی ہیں جن کی قوتیں مختلف ہیں
 ہے ۳۳۳ حدیث میں حدیث کے جو الفاظ وارد ہیں ان کی روایت ابن شیبہ
 نے معاذ کی سند سے کی ہے دارقطنی اور حاکم نے حضرت مالک سے اسی طرح
 کی حدیث روایت کی ہے اس میں یہ اضافہ ہے ”ما والی الحق“ (جو
 مطابق حق ہو) (فتح الباری ۳/۵۱۳ تا ۵۱۶) صحیح کردہ المستقیب تحفۃ الاحوذی
 ۳/۵۱۳ تا ۵۱۶ صحیح کردہ المستقیب عون المعبود ۱/۵۱۶ تا ۵۱۹ صحیح کردہ المستقیب۔

(۳) لموطا ۳/۴۰۵، مسند امام مالک ۵/۵۳۵، شرح المروض ۲/۱۲۰، المعنی لابن
 قدامہ ۳/۳۶۶ طبع المریاض۔

ﷺ استسلف من رجل بکراً (۱) فقلمت علی السیء
 ابل الصدقة، فأمر أبا رافع أن یفصی الرجل بکرة، فوجع
 الیه أبو رافع، فقال: یا رسول الله! لم أجد فیها إلا خیاراً
 وباعیاً (۲) فقال: أعطه، فإن خیر الناس أحسنهم
 فصاء (۳) آپ ﷺ نے ایک شخص سے ایک جواں طاقتور
 امیر قرض یا اس کے بعد آپ ﷺ کی خدمت میں صدقہ کے
 اسم لائے گئے تو آپ ﷺ نے ابو رافع کو حکم دیا کہ اس آدمی کو
 اس کا جواں امیر اور اردو ابو رافع آپ ﷺ کی خدمت میں
 پیش آ کر پہنچے گئے کہ اللہ کے رسول اس میں تو سب چار چار دانت
 کے عمدہ عمدہ جواں امیر ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا ہے اب وہ
 اس لئے کہ سب سے بہتر شخص وہ ہے جو بہتر سے بہتر طریقہ پر قرض کی

اور کبھی کبھی بعض عوارض کی بنا پر قرض لیا دینا جواز سے نکل جاتا ہے، جیسے قرض، بیٹے والے کے نفع کی شرط کے ساتھ قرض بیہا حرام ہے، اور مجبور قرض لیمانہ جب ہے (۴)، اور اس کے علاوہ وہ حکام جو قرض کے باب میں نہ لکھتے ہیں۔

ثانویہ اور تالیف کے ایک قرض لیے میں، کیا جائز ہے۔
تو رخصت کے ایک جائز میں، یہ نیکو قرض کیا گیا ہے، لے سے

(۱) ایکریہ طاقتور جوان ہوئے۔

(۲) بائیکاٹ وہ فنٹ جس کا بائیکاٹ کر رہے ہیں اور بائیکاٹ کرانے کے دانتوں میں سے چھتار دانت ہے۔

(۳) انہی ۱۰ بن قدیمہ ۳۳۷ھ طبع ہوا۔ حضرت: "ان النبی ﷺ اسلاف میں داخل ہوگا....." کی روایت مسلم نے حضرت ابو رافع سے کی ہے (صحیح مسلم ۳/ ۱۲۲۳ طبعی اہل حق)۔

(۳) ابرو کا فی علی غلیل ۲۲۶/۵، انشی لابن قدامہ ۳۵۳/۵، البحر ط ۳۲/۱۳،
نہایہ البحر ۲۱۶/۳۔

استقراض ۴

بحث کے مقامات:

۴- استقراض کے مشتہ احکام: ۱۔ فقہ عہد بوب القرض میں کرتے ہیں۔ ۲۔ حادود ازیں اس کے بعض احکام "کتاب اشربة" میں ایک شریک کے امور کے شریک کو اجازت دینے کے مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے (۱)۔ "کتاب الوکالة" میں ان امور کی وضاحت کے ذیل میں جن میں حکمت صحیح ہے (۲)۔ کتاب الوکالة میں وقف کے نئے قرض لینے کے بیان میں (۳) اور کتاب الوکالة میں غائب اور تنگ دست کے اوپر قرض لینے کے بیان میں آتے ہیں (۴)۔



ایک احسان مانگتا ہے جو ایک قسم کی گداگری ہے اور اس میں توکیل صحیح نہیں (۱)۔

کبھی کبھی قرض لینے میں قاضی کی اجازت ضروری ہوتی ہے۔ مثلاً اس شخص کا قرض لینا جو تنگ دست ہو اور اس کے اوپر اس کے رشتہ دار کے اثر و جات لازم ہوئے یا فیصلہ کیا گیا ہو حسیا کہ بعض مذہب میں ہے (۲)۔ فقہاء اس کو تنقید کے یہاں میں دے رہے ہیں۔

گروپ نے بیٹے سے قرض یا تو حنا بلہ کے علاوہ دوسرے مذہب میں بیٹے کے سے روپ سے قرض کی، یہی کام مطالبہ کرنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ ثابت شدہ دین ہے، لہذا "دوسرے دینوں کی طرح اس کا مطالبہ کرنا جائز ہوگا۔ حنا بلہ کہتے ہیں کہ یہ مطالبہ نہیں کر سکتا، کیونکہ حدیث مذہبی میں ہے: "امت و مالک لا یبیک" (۳) (تم و تمہارا مال تمہارے روپ کا ہے)۔

(۱) شرح المروض ۴/۵۸، افندی لابن قدامہ ۵/۸۹، ابن ماجہ ۳/۵۵۔

(۲) الرضا فی علی ظیل ۳/۵۸، شرح المروض ۳/۲۲۲۔

(۳) حدیث: "امت و مالک لا یبیک"۔ اس کی روایت بخاری نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ہمدانی کی تاریخ میں ابن حجر نے لفظ ملا کر اس کے رجال ثقہ ہیں، لیکن بزرگوار ملتے ہیں کہ یہ حدیث بطریقہ شام عن ابن اسفند و مرسل ہے، اور بخاری نے کہا کہ جس نے اسے حضرت جابر سے موصوفہ روایت کیا ہے اس سے غلطی ہو گئی ہے اور بطریقہ وریز اس نے اس حدیث کی روایت حضرت سمرہ بن جندب سے کی ہے، بخاری نے اس حدیث کی سند پر تعلق کرتے ہوئے فرمایا کہ اس میں عبد اللہ بن اسماعیل الحودانی ہیں جن کے بارے میں ابو حاتم نے کہا کہ وہ ضعیف ہیں، اور بزرگوار کے بقول رجال ثقہ ہیں، اور اس کا حاصل یہ ہے کہ بطریقہ کے رجال ایسے نہیں ہیں، اسی طرح اس کی روایت طبرانی نے حضرت عبد اللہ ابن مسعود سے کی ہے، وریزی نے ذکر کیا ہے کہ اس میں ابو انیم بن عبد الحمید ہیں، ہمیں ان کے احوال کسی کے یہاں نہیں ملے، وریزیہ رجال ثقہ ہیں، اور ابن حجر نے کہا کہ حضرت ابن مسعود کے واسطے مقول اس حدیث میں صحابہ ابن حنیہ ہیں جو ضعیف ہیں (فیض القدیر ۳/۹۳، ۵۰، طبع المکتبۃ النجدیہ)۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۵۳۔

(۲) افندی لابن قدامہ ۵/۸۹۔

(۳) ابن ماجہ ۳/۱۹۔

(۴) الرضا فی علی ظیل ۳/۵۸، شرح المروض ۳/۲۲۸۔

استقسام ۳-۵

ج- فال (نیک شگونئی ایما):

۳- فال یہ ہے کہ آپ کوئی بات سن کر اس سے نیک فال لیں۔ اور "فال" "طیرہ" کی ضد ہے، چنانچہ حدیث میں فرمایا ہے: "کان السی یحبہ یحب الفال ویکره الطیرہ" (۱) (بنی علیہ السلام نیک فال کو پسند فرماتے اور بد فال کو ناپسند فرماتے تھے)۔

نیک فال محبوب ہے بشرطیکہ بلا ارادہ اچھی بات سن کر نیک فال لی جاتی ہو مثلاً یا فلاح اور یا مسعود کو سن کر اس سے خوشخبری ملے۔ اور فال اس معنی کے لحاظ سے استقسام (منوع) کے قبیل سے نہیں ہے، اور "فال" سے کسی کا مقصد خیر اور شر کی شناخت حاصل کرنا ہو، جو وہ یہ فال قرآن سے لی جائے یا ریت چبیک کر یا قرعہ اندازی وغیرہ کے ذریعہ ہو، اور وہ شخص عقیدہ رکھتا ہو کہ اگر اچھی فال نکل تو اس کی پوری برائی رے گا اور اگر شراب نکل تو اس سے اجتناب کرے گا، تو یہ فال حرام ہے، یہ نیک یہ بھی منوع استقسام کے قبیل سے ہے (۲)۔

د- قرعہ (قرعہ اندازی):

۵- قرعہ اسم مصدر ہے اقتران کے معنی میں، یعنی قرعہ اندازی کے تیرے وغیرہ ڈال کر انتخاب کرنا۔ یہ جو اکی قسم نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں کا

"العیافۃ والطیرۃ والطرף من العجبت" (۱) (پرہیز و آزار شگون بینا، بد شگونئی بینا اور منتر کے طور پر کتا، بی چیتنا سب شیطانئی فعل ہے)۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ "طرق باھشی" اور استقسام یعنی منتر کے طور پر کتا کی مانا، و فال کا ناہوؤں کے وہوؤں نصیب جانتے کے سے ہیں۔

ب- طیرہ (بد شگونئی ایما):

۳- طیرہ بد شگونئی ایما ہے۔ اس کی اصل یہ ہے کہ اہل عرب جب کسی مہم پر جانا چاہتے تو پہلے وہوؤں کے جھنڈ کے پاس آ کر انہیں اڑاتے تھے۔ مگر یہ پرندے دائیں طرف جاتے تو یہ لوگ اپنی مہم پر روانہ ہو جاتے، اور بائیں طرف جاتے تو بد شگونئی تصور کرتے اور واپس آ جاتے، و شارٹ سے اس سے منع فرمایا (۲) چنانچہ حدیث یہی میں ہے: "لیس منا من تطیر او تطیر لہ" (۳) (جو شخص بد فال لے یا جس کے لئے بد فال لی گئی وہ ہم میں سے نہیں)، اسی وجہ سے طیرہ اس بات میں استقسام کے مشابہ ہے کہ اس کے ذریعہ بھی غیب سے بہ مقدر جاننے کی کوشش کی جاتی ہے۔

(۱) حدیث: "العیافۃ والطیرۃ والطرף من العجبت" کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے ترمذی بن برہانہ اسدی سے کی ہے۔ اور نووی نے حدیث کو ابو داؤد کی طرف منسوب کرنے کے بعد فرمایا کہ اس کی سند حسن ہے (فیض الہدیہ ۳۵۵ ص ۳۹۶ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) ابن ماجہ ۱۷۱ ص ۵۷۱ طبع سوم بلاق، اعلام المتقین ۳۹۷ ص ۳۹۷ طبع دار الفکر بیروت، و ادب الشریعہ لابن مطہر ۳۶۷ ص ۳۶۷ طبع لبنان و بیروت ۱۰۹۹ھ۔

(۳) حدیث: "لیس منا من تطیر او تطیر لہ" کی روایت طبرانی و ابن جریر و ابن حبان و ابن خثیمہ سے کی ہے۔ منذری نے کہا ہے کہ طبرانی کی سند حسن و ابن ابی شیبہ نے بھی کہا کہ اس میں ایک روایت ابن ابی شیبہ سے ہے جس کو ابو حاتم نے تصدیق کی ہے۔ و ابن ماجہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اس کے بغیر رجال تصدیق ہیں (فیض الہدیہ ۳۸۵ ص ۳۸۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۱) حدیث: "کان السی یحبہ یحب الفال ویکره الطیرہ" کی روایت احمد بن حنبل نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ان ہی الفاظ میں کی ہے۔ و ابن ماجہ نے یہ روایت من الفاظ میں کی ہے۔ "کان السی یحبہ یحبہ فذل الحس ویکره الطیرہ" (بنی علیہ السلام نیک فال کو پسند فرماتے اور بد فال کو ناپسند فرماتے تھے)، و حافظ بیہقی نے فرمایا کہ اس کی سند صحیح ہے۔ و اس کے رجال تصدیق ہیں (مسند احمد بن حنبل ۳۲۲ ص ۳۲۲ طبع دار الفکر بیروت ۱۳۹۹ھ، سنن ابن ماجہ تصحیح محمد نواز عبدالمطلبی ۲۰۰۲ء طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) لسان العرب، المصباح المہیر، المعروق ۳۰ ص ۳۰، اعلام المتقین ۳۹۷ ص ۳۹۷، ادب الشریعہ ۳۶۷ ص ۳۶۷ طبع ۱۰۹۹ھ، حقاہم القرآن لاس العربی ۵۳۳ ص ۵۳۳، ابن ماجہ ۱۷۱ ص ۵۷۱۔

استقسام ۶-۷

خیں ہے۔ اس کے لیے تو تمار یعنی جو ہے، اور حقوق کو ایک دوسرے سے ممتاز کرنا جو نہیں۔

اور یہ استقسام منوں کی قسم بھی نہیں، یہ کہ استقسام تو ایک طرح کا غیب دانی کا دعویٰ ہے، اور غیب دانی صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے، جبکہ قرعہ اندازی موجود حصہ کو ممتاز کرنے کے لیے ہے۔ لہذا قرعہ اندازی جملگز کو ختم کرنے یا ایہام کو دور کرنے کے لیے حکم ثابت کرنے کی ایک علامت ہے۔

اور اسی بنا پر قرعہ اندازی جو حقوق کو ممتاز کرنے کے لیے کی جائے مشروٹ ہے۔

اور قرعہ اندازی قابل لینے کے لیے ہو یا جس کے درمیان غیب کی درستگی کی باتیں معلوم کرنا مقصود ہو تو وہ اس استقسام کے معنی میں ہے جس کو اللہ ہی نہ تعالیٰ حرام قرار دیا ہے (۱)۔

۷۔ کہانت (نبی خبر بتانا):

۶۔ کہانت یا تنہس: عیب دانی کا دعویٰ کرنا ہے۔ اور کاہن جو شخص ہے جو بعض چمپی ہوئی باتوں کی خبر دے تو اس کی باتیں سچ ہوں اور نادر خط ہوں، اور جو یہ دعویٰ کرے کہ جنات سے ان باتوں کی خبر دیتے ہیں۔ کاہن ہی کے حکم میں عزاف (قیافہ شناس) درنہال (یعنی ریت پر لکھیں کھینچ کر آئندہ وہی بات بتائے گا) اور بونی میں، اور جو یہ دعویٰ کرے کہ بتاؤں کے طلوع و غروب سے مستقبل کی خبر دیتا ہے (۲)۔

حدیث میں ہے: "لیس منا من نظیر او نظیر لہ او تکھیں"

(۱) لسان العرب، لفرق ۳/۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۲۳۰، القرطبی ۵/۹۶، ختمی الارادات ۵/۵۳۔

(۲) لسان العرب ۲۲۵، لفرق ۲/۹۹، القرطبی ۵/۹۶، ابن ماجہ ۳/۳۹۶، ختمی الارادات ۳/۵۵۔

تو تکھیں لہ نو سحر او سحر لہ" (۱) و شخص ہم میں سے نہیں جو بد حالی لے یا جس کے لیے بد حالی لی گئی ہو یا غیب کی خبر دے یا جس کو غیب کی خبر دی گئی ہو، یا جاؤ سرے یا جس کے سے جاؤ، یہ کیا ہو (۱) اور حدیث میں ہے: "من اتی کاہنا فصدقه بما یقول فقد کفر بما أنزل علی محمد" (۲) (جو شخص کسی کاہن کے پاس یا جے جو کچھ اس نے بتایا اس کی تصدیق کی تو اس نے اس چیز کا انکار یا جو محمد ﷺ پر نازل ہوئی ہے) لہذا کہانت بھی اسی استقسام کے قبیل سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔

استقسام کا شرعی حکم:

۷۔ استقسام بالآزلام اور جو اس کے نام معنی ہے خود وہ آئندہ درندگی کے بعد رات کی دریافت کے لیے ہو یا جو بازی کے سے، حرام ہے اور چہ مقصود خیر ہی یوں نہ ہو، جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے: "إنما الحمر والمیسر والالصاب والاللام رحمہم من عمل الشیطان فاجنبوا" (۳) (شراب، مریجو، مرہت، مرہ پانے تو پس زری گندی باتیں، شیطان کام ہیں سو اس سے بچے رہو)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "حرمت علیکم المیتة والمم" (۴) (تم پر حرام کئے گئے ہیں مردار اور خون اور سوا کا گوشت اور جو چانور غیر اللہ کے لیے مازر، یا بیاہوا اور جو گلا گھٹنے سے مر جائے اور جو کسی

(۱) حدیث: "لیس منا من نظیر او نظیر لہ...." کی تخریج فقرہ (۳) میں گذر چکی ہے۔

(۲) "من اتی کاہنا فصدقه بما یقول فقد کفر بما أنزل علی محمد" کے الفاظ عربیہ اس کے ہیں۔

(۳) سورۃ مائدہ ۹۰۔

(۴) سورۃ مائدہ ۳۔

استقسام ۸، استقلال، استکساب

ضرب سے مر جاے ورجو، منچے سے زرم جاے اور جوئی کے سینک سے مر جاے ورجو کو وہ بے کھانے لگیں، سو اس صورت کے کہ تم سے ذبح رہا، ورجو جانور استمانوں پر بھینٹ پہنچایا جاے، ورنہ یہ کہ قرآن کے تیرہوں سے تقسیم کیا جاے، یہ سب گناہ (کے کام) ہیں۔

استقلال

یہی ہے: "انفرادی"۔

لہذا استقسام بلا رلام اللہ تعالیٰ فی مابین، اری سے الگ ہوا ہے۔ چونکہ یہ عیب فی کمالی ہے یا جوئی ایک قسم ہے، اور یہ دونوں صورتیں ممنوع ہیں (۱)۔

استکساب

یہی ہے: "مصدق" اور "لقد"۔

استقسام کے بجائے شریعت کا، استخارہ کو حلال قرار دینا: ۸۔ چونکہ انسان ادری طور پر اپنے طریقہ زندگی کی دریافت کرے اور اپنے معاملات (زندگی) پر اطمینان حاصل کرے کا حوصلہ مند ہوتا ہے، اس سے شریعت سے انسان کے لئے ایسی چیز ایجاد کر دی ہے جس کے وسیعہ اللہ تعالیٰ کا مبارک لے سکے تاکہ جس چیز میں اس کے سے فیج ہو اس پر اس کو شرح صدر ہو جاے پھر وہ اس کی طرف متوجہ ہو۔

اور استخارہ کی چیز میں فیج عیب سرا ہے (۲)۔ "تفصیل" استخارہ کی اصطلاح میں ہے۔



(۱) المقرئ ۵۹۶، حکام القرآن لاسن طبرانی ۵۳۳، اسی ۷۸، الموسط ۲۲۲، من عابدین ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱

اسلام

تعریف:

۱۔ لغت میں اسلام کے معنی ہاتھ یا منہ سے چھونا ہے، اور اسلام یا تو عدم سے ماخوذ ہے جس کا معنی سلام کرنا ہے (۱)، یا اس کا ماخذ سلام بکسر لیس ہے یعنی چتر، کیونکہ اسلام میں چتر چھونا ہوتا ہے۔ ان ہی معانی میں فقہاء طواف کی بحث کرتے وقت اس کو استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اور سلام کا استعمال ”تسلم“ (اسی چیز کو ذیل رسالہ) کے معنی میں بہت مشہور ہے۔ لہذا اس معنی کو جاننے کے لئے ”تسلم“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

جہاں حکم:

۲۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ غار طواف میں حجر اسود اور رکن یمانی کو ہاتھ سے اسلام کرنا مستنون ہے (۳)۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان لا یستلم الا الحجر

والرکن الیمانی“ (۱) (یہ ﷺ حجر اسود اور رکن یمانی ہی کا اسلام کرتے تھے)۔ اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے جب سے یہ دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ شدت وسہولت ہر حال میں رکن یمانی اور حجر اسود کا اسلام کرتے تھے اس وقت سے میں نے اس دونوں رکنوں یعنی حجر اسود اور رکن یمانی کا اسلام کبھی نہیں چھوڑا (۲)، اور اس لئے ہی کہ رکن یمانی اور نیمادیہ اسلام کی جیسا کہ قائم ہے، لہذا اس کا اسلام انی طرح مستنون ہے جس طرح حجر اسود والے اس گوشہ کا اسلام مستنون ہے (۳)۔ حنیف، ثنائیہ، ورجالیہ کے نزدیک پہلے چکر کی طرح طواف کے ہر چکر میں اسلام مستنون ہے، اور بالآخر بعد کے چکر میں اسلام کو تہیب قرار دیتے ہیں (۴)۔

حجر اسود کا منہ سے بوسہ ہاں ہاتھ سے چھونے کی طرح ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ ہاتھ سے چھونا اس وقت ہوگا جب اس منہ سے بوسہ لینے پر قادر نہ ہو (۵)۔ اور رکن یمانی کا بوسہ لینے کے سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے جو احکام طواف میں دیکھا جائے گا۔ اور جب انسان ہاتھ سے چھونے پر قادر نہ ہو تو اپنے ہاتھ میں مویہ کی بھی پیچ سے چھو لے گا۔

(۱) حدیث ”ان رسول اللہ ﷺ کان لا یستلم الا الحجر ..“ کی روایت مسلم نے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے کی ہے (صحیح مسلم ۲/۲۲۳ طبع عینی النسخ ۱۳۷۳ھ)۔

(۲) حدیث ابن عمرؓ ”ما روکت اسلام ہلین الرکنین ..“ کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۲/۲۲۳ طبع عینی النسخ ۱۳۷۳ھ)۔

(۳) ابنی لابن قدامہ ۳۸۰ھ (۴) ابنی لابن قدامہ ۳۸۰ھ (۵) ابن ماجہ ۱۶۹/۲، شرح المروسی ۳۸۰ھ، المہذب ۲/۲۲۹، ابنی لابن قدامہ ۳۸۰ھ، التہذیب علی الکتابہ ۲/۳۰۲۔

(۵) ابن ماجہ ۱۶۹/۲، معنی المحتاج ۲/۲۷۸ طبع مصطفیٰ، ابنی لابن قدامہ ۳۸۰ھ۔

استلحاق ۱-۲

اور اگر کسی طرح چھوٹا ممکن نہ ہو تو اس کی طرف اشارہ کر کے کہیں کہہ گا، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں: "طاف النبي ﷺ على بعير كلما قفى الركن أشار إليه وكتبوا" (۱) (نبی اکرم ﷺ نے ایک اونٹ پر سوار ہوا اور طواف کیا، جب جب رکن کے پاس آتے تو اس کی طرف اشارہ کرتے اور لکھتے)۔

استلحاق

تعریف:

۱- استلحاق لغت میں "استلحق" کا مصدر ہے (۱)، جب کوئی شخص کسی کو اپنے خاندان میں شامل کر لے تو کہا جاتا ہے: "استلحقه" اس نے اس کا بھائی یا۔
اصطلاح میں اس کا معنی نسب کا قرا کرنا ہے۔ لفظ "استلحق" کی تعبیر مالیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں مستعمل ہے، ورنہ یہ نسب کا قرا کرنے کے لئے بہت کم لفظ استلحق کا استعمال یا ہے (۲)۔

استلحاق کا شرعی حکم:

۲- عمرہ بن شعیب کی حدیث میں آیا ہے: "أن النبي ﷺ قضی لی کل مستلحق استلحق بعد أبيه الذي يدعى له فقد لحق بمن استلحقه" (۳) (نبی ﷺ نے یہ فیصد فرمایا کہ ہر وہ



(۱) ابن ماجہ ج ۱، ۱۶۹/۲، الکتاب ۲۰۵/۱ طبع مسقطی المصنف، شرح لروض
(۲) ۸۰/۱ شرح شمس الارسلان ۵۰/۲ طبع بیاضہ المصنف ابن قدامہ
۳۸۱/۳ حدیث "طاف النبي ﷺ على بعير كلما قفى الركن أشار إليه وكتبوا" کی روایت بخاری نے
حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں "طاف
نبي ﷺ على بعير كلما قفى الركن أشار إليه وكتبوا" (فتح الباری ۲۷۶/۳ طبع انتہی)
(۳) ابن ماجہ ج ۱، ۱۶۹/۲، الحدیث علی الکتاب ۲۰۵/۱ طبع مسقطی المصنف، شرح لروض

(۱) لسان العرب ج ۱، ۱۶۹/۲، الکتاب ۲۰۵/۱ طبع مسقطی المصنف، شرح لروض
(۲) ۸۰/۱ شرح شمس الارسلان ۵۰/۲ طبع بیاضہ المصنف ابن قدامہ
(۳) حدیث "أن النبي ﷺ قضی لی کل مستلحق استلحق بعد أبيه الذي يدعى له فقد لحق بمن استلحقه" (فتح الباری ۲۷۶/۳ طبع انتہی)
حدیث "طاف النبي ﷺ على بعير كلما قفى الركن أشار إليه وكتبوا" کی روایت بخاری نے
حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں "طاف
نبي ﷺ على بعير كلما قفى الركن أشار إليه وكتبوا" (فتح الباری ۲۷۶/۳ طبع انتہی)
حدیث "أن النبي ﷺ قضی لی کل مستلحق استلحق بعد أبيه الذي يدعى له فقد لحق بمن استلحقه" (فتح الباری ۲۷۶/۳ طبع انتہی)

استحقاق ۲

لاحق کیا ہو بچہ جس کے نسب کا اقرار اس کے اس باپ کے بعد کیا گیا ہے جس کے لئے اس کا دعویٰ کیا جاتا ہے تو وہ اس شخص کے ساتھ لاحق ہوگا جس نے اس کے نسب کا اقرار کیا ہے۔ (خطابی کا کہنا ہے کہ یہ وہ حکام ہیں جو مدعی شریعت کے ثروت زمانہ میں تھے، اور اس کی صورت یہ تھی کہ اہل جاہلیت کی چند شو، غلبہ بامیاں ہوتی تھیں جس کے ساتھ ب کے سرور بھی مطلق تمام کیا کرتے تھے۔ سب ان میں سے کسی کے بچہ پیدا ہوتا تو ب "تات اس کا آقا اور زمانہ کرنے والا" شخص وہ ب اس بچہ کا دعویٰ کرتے۔ بنی علیؑ نے اس بچہ کو اس کے "تات" کے ساتھ لاحق کر دیا کیونکہ آزا "بیوی کی طرح بامدی بھی فرماش ہے، اور اگر تات اس بچہ کا اقرار کرتے بغیر مہارے پھر اس کے ارشیں اس کو اپنے حامد ب میں شامل کریں تو وہ اپنے باپ کے حامد ب میں شامل ہو جائے گا۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ صحت واقعہ کے وقت استحقاق کا حکم واجب ہے اور اس کے ثبوت میں غلط بیانی کے ساتھ اور نسب کی نفی کے ساتھ ضمنی قحرام ہے اور اس کا شمار کہاڑ میں ہے، کیونکہ یہ غرض صحت ہے، اس لئے کہ صحیح حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ایما امرأة ادخلت علی قوم من لیس منهم، فلیست من اللہ فی شئ، ولکن یدخلها اللہ جنتہ، وایما رجل جحد ولده

بہنکھا یوم أصابھا فہد لہی بمن استطعہ" (مروہ بچہ جو تالی کیا گیا ہو اپنے اس باپ کے بعد جس کی طرف وہ منسوب ہے اور اس کے صفا و نے اس کا دعویٰ کیا ہو تو آپ ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ اس باپ کی کا بچہ کہ آقا و علی کے در اس کا، مک تھا اس کے ساتھ تالی ہو جائے گا جس نے اس کو اپنے ساتھ تالی کر لیا ہو کہ ابن ماجہ کی روایت پر مطلق کرتے ہوئے حافظ بیہری نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے۔ صاحب عون المعجوز ملتے ہیں کہ اس حدیث کو محمد بن راشد بن کحول نے حضرت عروہ سے نقل کیا ہے اور اس میں کلام ہے: "عن المعجوز ۴۲ ۲۳ طبع البند سنن ابن ماجہ متعین محمد بن عبدالمہانی ۲۲۷۹۱-۹۱۸ طبع عینی المجلد ۳۳ ۱۳۷۳ھ۔

وہو یظر الیہ احتجب اللہ تعالیٰ بہ وفسحہ عسی رؤوس الأولی و الآخری یوم القیامۃ" (۱) (جس عورت نے کسی ایسے شخص کو کسی خاندان میں شامل کیا جو اس میں سے نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ سے اس کا کوئی رشتہ نہیں اور اللہ تعالیٰ اس کو پٹی جنت میں جڑا، اہل میں کریں گے۔ "جس مرد نے اپنے بچہ کا نکاح کیا حالانکہ وہ اس کی طرف، کیونکہ ما ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے پرہیز نہیں گے، اور قیامت کے دن تمام "لین" و "آثرین" کے سامنے اس کو رسوا کریں گے۔

اس کے ساتھ ہی فقہاء مذہب نے صحت استحقاق کے سے چند متعلقات میں لکائی ہیں، اس میں سے بعض یہ ہیں: اس جیسے شخص کے یہاں اس جیسی اولاد ہوتی ہو (یعنی، دونوں کی عمروں میں تافرق ہو کہ اس بیٹے شخص کے بچہ کی عمر اس بچہ کے برابر ہو سکتی ہو)، اور وہ تبدیل انساب ہو، اور مقرر اس کو نہ جتنا لے اگر وہ اقرار کا اہل ہو، اس میں کچھ تفصیل ہے جو (نسب) کی اصطلاح میں اور کتب فقہ کے باب انساب میں مذکور ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "ایما امرأة ادخلت علی قوم،....." کی روایت ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان و دیگران نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے اور ابن حبان و دیگران نے اس کی تصحیح فرمائی ہے۔ عروہ حاکم کی تصحیح سے وہی نے اتفاق کیا ہے۔ دارقطنی نے اہل میں اس کی تصحیح کی ہے۔ (وجود بچہ انہوں نے اعتراض کیا ہے کہ عبد اللہ ابن یوسف سعید الطبری سے روایت کرے میں منفرد ہیں۔ موریکہ و صرف اسی حدیث کے درجہ بچہ سے چائے ہیں اور تصحیح میں ابوداؤد، نسائی، ابن حبان و دیگران نے روایت محمد بن یوسف حاکم کی طرف منسوب کر کے بعد کہا ہے کہ اس سے "یہ حدیث اس الہام کے کسی نے روایت نہیں کیا (فیض القدیر ۳/۱۳ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ) المستدرک ۲/۲۰۳ تصحیح کردہ در اکتب المربعی)۔

(۲) بدائع الصنائع ۷/۲۲۸، نہایہ ۱۰۶/۵ طبع المکتب الماسدی، المغنی ۲۰۰/۵ طبع المسعودی، موبہ الجلیل ۲۳۸/۵ طبع المکتبۃ التجاریہ، لاس الاشمہ (الحق)۔

ج۔ تجسس (تفتیش کرنا):

استماع تو سننا ہی ہوتا ہے، اور تجسس سننے سے بھی ہوتا ہے اور اس کے علاوہ سے بھی، علاوہ ازیں تجسس پوشیدہ طور پر ہی ہوتا ہے () جبکہ استماع پوشیدہ طور پر بھی ہوتا ہے اور اعلانیہ طور پر بھی، (دیکھئے: تجسس)۔

استماع

تعریف:

۱۔ لغت اور اصطلاح میں استماع سنی جانے والی بات کو سمجھنے یا اس سے استفادہ کی غرض سے سننے کا ارادہ کرنا ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

غ۔ غائب:

۲۔ استماع کے تحقق کے لئے قصد کا ہونا ضروری ہے، اور سنا بھی قصد کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی بغیر قصد کے (۲)۔ فقہاء کے یہاں سنا کا کثر استعمال ہو بلعب کے آلات کو بالقصد سننے کے لئے ہوتا ہے۔

ب۔ ستر قی لسمع (چھپ کر سننا):

استماع کبھی پوشیدہ طور پر ہوتا ہے، کبھی اعلانیہ ہوتا ہے۔ میں ”ستر قی لسمع“ ہمیشہ پوشیدہ طور پر ہی ہوتا ہے۔ اسی لئے اہل لغت سے کہا ہے کہ یہ چھپ کر سننے کا نام ہے (۳)، (۰) دیکھئے: ”ستر قی لسمع“۔

(۱) المصباح المہیر: مادہ سمع، الفروق فی اللغة ص ۸، طبع دار الفکر، قاہرہ۔
تقدیر ص ۳۷۷۔

(۲) المصباح المہیر: مادہ سمع، ص ۸۰۔

(۳) المصباح المہیر: مادہ ستر قی، ص ۸۰۔

د۔ انصات (خاموش ہونا):

کسی بات کو بغور سننے کے لئے خاموش ہونا ”انصات“ کہلاتا ہے (۴)۔
اور استماع (سننا) یا تو انصات کی تہر کا ہوگا یا حیوانات یا نباتات کی آواز کا۔

استماع کی قسمیں

پہلی قسم: انسان کی آواز کو بغور سننا

اول۔ قرآن کریم کا سننا:

الف۔ نماز کے باہر قرآن کریم کو بغور سننے کا حکم:

۳۔ ستر قرآن کریم کی جب آوازیں کی جائے تو اس کی طرف پوری توجہ کر کے سننا واجب ہے بشرطیکہ وہاں ترک استماع کا کوئی عذر شرعی نہ ہو (۳)۔ اس کے وجوب کے بارے میں حنفیہ میں اختلاف ہے کہ کیا یہ واجب مطلق ہے یا واجب کفائی؟ ابن عابدین نے کہا ہے کہ اصل یہ ہے کہ قرآن کا سننا فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ یہ اس کے حق کو ادا

(۱) المصباح المہیر: مادہ (جس)۔

(۲) المصباح المہیر: مادہ (صت)۔

(۳) فتح القدیر للعلو کا فی ۲/۲۶۷ طبع مکتبۃ المطابع العربیہ، القاہرہ، ۱۳۵۰ھ، نظام القرآن للجماع ص ۳۹، طبع المکتبۃ العربیہ، القاہرہ، ۱۳۶۶ھ، ص ۳۶۶، طبع اول۔

استماع ۴-۵

کرنے کے لئے ہے، اس طور سے کہ اس کی طرف توجہ ہو، اس کو ضائع نہ کیا جائے، بعض لوگوں کے خاموشی کے ساتھ سننے سے یہ^(۱) ہو جاتا ہے جیسا کہ سلام کا جواب دینے میں ہے۔ جموی نے اپنے استاد قاضی اتھناؤنؒ کی سے جو منقاری زادہ کلام سے مشہور ہیں نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے ایک رسالہ میں یہ تحقیق کی ہے کہ قرآن شریف کا سننا فرض میں ہے (۱)۔

ہاں سورۃ اعراف میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ (۲) (اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگایا کرو اور خاموش رہا کرو)، اگرچہ یہ زمین نما رینگلو کی ممانعت کے لئے نازل ہوا ہے (۳) مگر اعتبار فقہ کے عمم کا ہے، نہ کہ سبب کے خاص ہونے کا، اور اس کا لفظ اس قرأت قرآن کو بھی شامل ہے جو نماز میں کی جائے، اور اس قرأت کو بھی جو خارج نماز کی جائے (۴)۔

مناجید کے یہاں قرآن کریم کی قرأت کا سننا مستحب ہے (۵)۔
۴۔ جس شخص کے کان تک تلاوت قرآن کی آواز پہنچ رہی ہو وہ ترک استماع میں معذور ہوگا اور اس کی وجہ سے بار نہیں ہوگا بلکہ تلاوت کرے والا بار ہوگا، جیسا کہ ابن عابدینؒ نے فرمایا ہے مگر مقام مشغولیت میں بآواز بلند تلاوت کی جارہی ہو اور سامعین مشغولی کی حالت میں ہوں، جیسے بازار جو اسی لئے بنائے گئے ہیں کہ ان میں لوگ اسباب معاش کا لین دین کریں، اور جیسے گھر

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۷

(۲) سورۃ اعراف ۲۰۳۔

(۳) اس آیت کی تفسیر کے لئے دیکھئے تفسیر القرطبی ۷/ ۳۵۳ طبع دارالکتب

المصریہ ۱۹۶۹ء

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۶

(۵) شرح مشکوٰۃ اور اہل سنت ۱/ ۲۲۲۔

اہل خانہ کے گھر یا کام میں مشغول ہونے کی حالت میں، مثلاً جہیز، دینا، کھانا پکانا وغیرہ، اور ایسے لوگوں کے سامنے قرأت کرنا جو فقہ پڑھ رہے ہوں، اور مسجدوں میں، یہ تک مسجدیں تو نماز کے لئے بنائی گئی ہیں، اور قرأت قرآن نماز کے تابع ہے، لہذا قرآن سننے کے لئے نماز نہ چھوڑی جائے گی، اور مشغولیت کی حالتوں میں قرأت قرآن کا سننا ترک کر دینے کے باوجود نادانہ ہوگا تاکہ لوگوں سے تنگی اور مشقت نفع ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وَمَا جَعَلْ عَلَیْكُمْ فِی الدِّیْنِ مِنْ حَرْجٍ“ (۱) (اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی)، اور اس کی وجہ سے قرآن پڑھنے والا ہی بار ہوگا، اس لئے کہ قرآن کے احترام کو وہی ضائع کر رہا ہے (۲)۔

ب۔ قرآن کو بغور سننے کے لئے اس کی تلاوت کا مطالبہ کرنا:
۵۔ اگر کوئی مسلمان کسی کے بارے میں جانتا ہو کہ وہ قرآن کریم کی تلاوت اچھی آواز سے عمدہ طریقہ پر کرتا ہے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اس سے قرآن کریم کی تلاوت کی فرمائش کرے تاکہ اس کو بغور سن سکے۔ امام ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ سلفِ صالحین کی بیعت جماعتیں (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) اچھی آواز کے ساتھ تلاوت کرنے والوں سے مطالبہ کرتی تھیں کہ وہ قرأت کریں اور یہ لوگ غور سے سنیں، یہ بالاتفاق مستحب ہے۔ یہ فقہ کے نیک بندوں اور عبادت گذار لوگوں کا طریقہ ہے اور رسول اللہ ﷺ سے ثابت شدہ سنت ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے صحیح حدیث میں یہ ثابت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اقْرَأْ عَلَيَّ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ“

(۱) سورۃ حج ۸۷۔

(۲) مواہب الجلیل ۲/ ۶۲ طبع مکتبۃ انوار طرابلس لیبیا، جویم لائبل اور طبع

عباس مقرون، حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۶ تا ۳۶۷ الفتاویٰ الہدیہ ۵/ ۳۶۔

استماع ۸

کہہ۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لقد أوتي مرعرا من مرعير آل داؤد" (۱) (ان کو ۱۱: ص ۱۰۰) عدیہ السلام کی بانسریوں میں سے ایک بانسری دے دی گئی۔

کتاب لآم میں مذکور امام شافعی کا مندرجہ ذیل قول اسی مفہوم پر محمول کیا جائے گا:

حن کے ساتھ قرأت کرنے اور آواز کو اچھا بنانے میں خود کو وہی طرح ہو کوئی حرج نہیں ہے، اور میں اس قرأت کو پسند کرتا ہوں جو میرے پاس حذر اور غفلت کرنے والی آواز میں کی جائے (۲)۔

بعض شافعیہ جیسے ماوردی کی رائے یہ ہے کہ قرآن کریم کو گاکر پڑھنا مطلقاً حرام ہے، اس لئے کہ ایسا کرنے سے قرآن کریم کو اس کے درست نفع سے نکال دیتا ہے۔ ان کے علاوہ لوگوں نے اس میں یہ قید رکائی ہے کہ وہ اس کے ذریعہ ایسی حد کو پہنچ جائے جس کا کوئی قاری قائل نہ ہو، اور بعض حنابلہ جیسے تاشی ابو یعلیٰ کی رائے یہ ہے کہ حن کے ساتھ قرآن کریم کا پڑھنا ہر حال میں مکروہ ہے، اس لئے کہ ایسا قرآن کریم کو اس کے صحیح نفع سے نکل دیتا ہے، اور رسول اللہ ﷺ

= مکتبہ البحر البی ۱۳۸۹ھ، مجمع المصنفین، ابوابی سر ۱۴۳، طبع المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، طبع کردہ المکتب الاسلامی ۱۴۳۹ھ۔

(۱) جامعہ ملی سونگ، مسکن سر ۳۹۰، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدرد ۵۰/۲، مجمع المصنفین شرح منشی، المکر ۵۲۸/۲، التتویٰ البندیہ ۵۱۷/۵، جوامع الاکلیل ۱۷۱، طبع عباس شتردن، مکتبہ المطالب ۳۲۵، انشی ۱۴۹، اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ قلیو بی ۳۲۰، حدیث ۳۲۰، محمد فونی منمازا میں مزامیر آل داؤد کی روایت مسلم نے حضرت بریدہ سے مروی، ان الفاظ میں کی ہے: "ابن عبد اللہ بن قیس او "اشعری" أعطی منمازا میں مزامیر آل داؤد" (عبد اللہ بن قیس یا "اشعری" کو آل داؤد کی بانسریوں میں سے ایک بانسری عطا کی گئی ہے) (صحیح مسلم تحقیق محمود احمد رقی ۵۳۶، طبع عینی اعلیٰ ۱۳۷۲ھ)۔

۲ لا م ۱۶ ص ۲، طبع بلاق ۱۳۳۶ھ۔

کے ارشاد: "لیس ما من لم یسمع بالقراء" (۱) (یعنی جو شخص قرآن کے درمیان مستغنی نہ ہو جائے وہ ہم میں سے نہیں ہے)۔

۸۔ ایک شخص کے پاس ایک جماعت کا قرأت کرنا جیسے کہ طلباء و اساتذہ کے پاس کرتے ہیں اور اساتذہ اس سب کی قرأت سنتے ہیں اس کے علاوہ ہونے کے بارے میں مبالغہ کی اور دہشتیں ہیں۔

ایک یہ کہ دوست ہے۔

اور، امری یہ کہ وہ مکروہ ہے، یہی رائے حنفیہ کی بھی ہے۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ امام مالک اس کو مکروہ سمجھتے تھے، مگر پسند نہ فرماتے تھے، پھر انہوں نے اس سے رجوع فرمایا اور یہ کہ تخفیف فرمادی۔

قرابت کی وجہ یہ ہے کہ جب ایک جماعت یک ہی دفعہ اس کے سامنے قرأت کرے گی تو یقیناً بعضوں کی قرأت کا سنا اس سے نوت ہو جائے گا جب تک وہ دوسرے کی طرف متوجہ رہے گا اور جس کی طرف متوجہ ہوگا اس کو بتانے میں مشغول ہوگا، تو ایسے وقت میں وہ کبھی ملٹی کرے گا اور یہ سمجھے گا کہ استاد نے من کر اجازت دی ہے اور وہ اپنے سے غلطی غل کرے گا اور سمجھے گا کہ یہ اس کا مذہب ہے۔

تخفیف کی وجہ یہ ہے کہ جب قارئین کی تعداد زیادہ ہو تو جب کے متعدد و متعدد قاری کے سامنے پڑھنے میں بری مشقت لاحق ہوں اور بسا اوقات سب کو پڑھنے کا موقع بھی نکل سکے گا، اس لئے ایک ساتھ سب کا پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ بعض لوگ پڑھنے سے محروم رہ

(۱) انشی ۱۸۰، ص ۱۸۰، حدیث ۳۲۰، حدیث: "لیس ما من لم یسمع بالقراء" (۱) (یعنی جو شخص قرآن کے درمیان مستغنی نہ ہو جائے وہ ہم میں سے نہیں ہے)۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ امام مالک اس کو مکروہ سمجھتے تھے، مگر پسند نہ فرماتے تھے، پھر انہوں نے اس سے رجوع فرمایا اور یہ کہ تخفیف فرمادی۔

استماع ۹-۱۲

جائیں (۱)

کئے (۱)، اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جہری نماز میں جب مقتدی تک امام کی قرات کی آواز پہنچ رہی ہو تو اس کے لئے سننا مستحب ہے (۲) اور اس کی تعمیل (قرأت) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

د- کافر کا قرآن سننا:

۹- کافر کو قرآن شریف سننے سے نہیں روکا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کافروں پر ہے: "وَأَنْ أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُكَ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ" (۱) اور مشرکین میں سے کوئی آپ سے پناہ کا طالب ہو تو سے پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام الہی سن سکے۔ اور اس نے بھی کہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دے تو وہ ہم امت یافتہ ہو جائے (۳)۔

۱۰- آیت مجددہ کا سننا:

۱۱- آیات مجددہ میں سے کسی آیت کے بالقصد یا بد قصد سننے پر مجددہ آیات واجب ہو جاتا ہے۔ مجددہ آیات کے حکم کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، سے آپ الاول کے ساتھ (مجددہ آیات) کی اصطلاح میں پائیں گے۔

۱۲- نماز میں قرآن سننا:

۱۰- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز میں مقتدی کا امام کی قرات سننا اور اس کی طرف پوری طرح متوجہ ہونا واجب ہے، اور اس وقت مقتدی کا قرات کرنا مکروہ تحریمی ہے، خود نماز جہری ہو یا سری (۱)۔
مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جہری نماز میں مقتدی کے لئے امام کی قرات کا سننا مستحب ہے اور سری نماز میں معتد قول کے مطابق مقتدی کا قرات کرنا مستحب ہے، اس میں اس الحدیث کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک سری نماز میں مقتدی قرات کرنا واجب ہے (۵)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ سری اور جہری تمام نماز میں مقتدی کے سے سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے، اگرچہ وہ امام کی قرات نہ سن

۱۱- خیمہ قرآن کریم کا سننا:

الف- خطبہ جمعہ سننے کا حکم:

خطبہ کے سننے اور خاموش رہنے کے تحقیق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

۱۲- حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور اوزاعی کا مسلک یہ ہے کہ بغور سننا اور خاموش رہنا واجب ہے، یہ عثمان بن عفان، عبد اللہ بن عمر اور ابن مسعود کی بھی رائے ہے (۲)۔ چنانچہ حنفیہ سے کہا ہے کہ ہم دو چیز جو نماز میں حرام ہے وہ خطبہ کے دوران بھی حرام ہے۔ اہل کھانا، چیا، دونا اور چہرے تنجی میوں نہ ہو، یا سلام کا جواب ہو، یا کسی چھگی بات کا حکم، یا بیانیہ بات سے روٹنا ہو، سب حرام ہوگا۔ ان حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" (۳) (اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان

(۱) مسابیح الجلیل ۴۴ طبع مکتبۃ البیاض، القاوی البندیہ ۱۳۷۵ھ۔

(۲) سورۃ توبہ ۶۔

(۳) العنکبوت ۱۰۳، طبع مکتبۃ البیاض ۱۳۸۸ھ۔

(۴) ابن ماجہ ۳۶۶۸، جامعہ المخطوطات علی مرتب، مخطوطات ۱۲۳ طبع سوم

المطبعۃ الامیریہ

(۵) جامعۃ لدینی ۱/۲۳۶۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/۵۷۷۔

(۲) ابنی ۱/۵۳۔

(۳) ابنی ۲/۲۰۴، المجموع ۴/۵۲۵، طبع ابن ماجہ ۳۶۶۸۔

(۴) سورۃ اعراف ۲۰۴۔

سننے، لے پر مرام کا جو ب دینا واجب ہے، چونکہ خطبہ کے لئے خاموش رستائیت ہے، ورولاٹل کے عموم کی وجہ سے اگر چھینکے والا "اعمدلہ" ہے تو اس کا جو ب دینا مستحب ہے، اور عام تنگ کی طرح یہ اس سے مکروہ نہیں ہے کہ اس کا سبب اس کے اختیار میں نہیں ہے (۱)۔

۱۴- حنا بدہ وراثت کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص جو اتنی ویر ہو کہ خطیب کی تہ رستہ سنت ہو اس کے لئے قرآن شریف کی تلاوت نہ کرے۔ اللہ کا ذکر کرنا اور نبی ﷺ پر درود بھیجنا پست آواز میں حار ہے، چونکہ گروہ تہ زہند کرے گا تو اس سے قریب والے شخص کے خطبہ سننے میں رکاوٹ ہوگی۔ حنا بدہ من ابی رباہ عید من ہس، عاتق بن قیس وراثہ نیم نخلی سے بھی یہی نقل آیا گیا ہے (۲)۔ حتی کہ ابہ نیم نخلی نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جب میں خطبہ نہیں س پا تا ہوں تو میں اپنا پارہ پڑھتا ہوں (۳)، اور ابہ نیم نخلی سے عاتق سے دریافت کیا کہ کیا میں خطبہ کے دوران اپنے دل میں دل میں پڑھ سکتا ہوں تو عاتق نے فرمایا کہ شاید اس میں کوئی حرج نہ ہو (۴)۔

اور اگر عورت کی آواز ہے تو سننے، لے کو اس سے لذت محسوس ہو یا اپنے آپ کو فتنہ میں پڑنے کا خطرہ محسوس کرنا ہو تو اس کے سے اس کا سننا حرام ہے، ورنہ حرام نہیں (۱)، عورتوں سے گفتگو کرتے وقت صحابہ نرہم کا عورتوں کی آواز میں کا سننا ہی پر محمول کیا جائے گا۔ ورنہ عورت کے لئے اپنی آواز کو کوئی اور پرش اور نفیس بنانا جائز نہیں ہے۔ چونکہ اس سے فتنہ بھرتا ہے، ورنہ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "فلا تحصر بالقرول فیطمع الدنی فی قلبہ موعظ" (۲) (تو تم بولی میں نزاکت مت اختیار کرو کہ (اس سے) ایسے شخص کو خیال (قاسد) پیدا ہونے لگتا ہے جس کے قلب میں شرابی ہے)۔

اور اگر آواز مرد پرش ہو تو اس کا سننا کوئی نفعہ کا سننا ہے، ورنہ اس سے عاتق تفسیلی تنگ ورنہ دلیل ہے:

ج- گانا سننا:

۱۶- جمہور کی رائے یہ ہے کہ مندرجہ ذیل حالات میں غم سننا حرام ہے:

الف- جب اس کے ساتھ کوئی ماجاز کام شامل ہو۔
ب- جب فتنہ میں پڑنے کا خوف ہو، مثلاً کسی عورت یا کسی بے ریش (۱) سے دوستی پیدا ہو، یا کسی شہوت کا پرہیز نہ ہو جائے کہ رما کا باعث ہو جائے۔

ج- اگر اس کی وجہ سے کوئی دینی فریضہ ترک ہو جائے، جیسے نماز، یا کوئی دنیوی فریضہ ترک ہو جائے، جیسے اپنے پر لازم و مدد داری کی نیکی، بلکہ اگر ترک مستحبات کا سبب ہو تو مکروہ ہوگا، مثلاً تہجد اور

ب- عورت کی آواز سننا:

۱۵- حسب قہر اس کا سرچشمہ انسان ہو تو یہ آواز یا تو مامور میں ہوگی اور اس کے سے سرور بخش نہ ہوگی یا سرور بخش ہوگی، تو اگر آواز سرور بخش نہ ہو تو یہ تو مرد کی قہر ہوگی یا عورت کی، اگر مرد کی آواز ہے تو کسی کے ریک اس کا سننا حرام نہیں ہے۔

(۱) اسک الطامب ۱/ ۲۵۸ و اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) امی ۴۲، مصنف عبدالرزاق ۴۳، طرح القریب ۴۳، ۸۳، نخل الاوطار ۴۳، طبع مصنفی لمبالی النخلی ۴۳، ۴۷، المجموع ۴۳، طبع

مطبعة الامام

(۳) امی ۴۲، ۴۳

(۴) مصنف عبدالرزاق ۴۳۔

(۱) حاشیہ اہلبی ۴۰۸، طبع مصنفی النخلی، حاشیہ ۵، ۹۵، حیاء ص ۴

الدرین ۴/ ۴۸۱، حاشیہ ابن طاہرین ۵، ۲۳۶۔

(۲) سونہ الحزاب ۳۲۔

وہا ہر گاہ و غیرہ (۱)۔

فہ علیہ السلام نے منع فرمایا ہے گانے والی بدمعاش کی خرید و فروخت سے، اور ان کی مانی ہوان کی قیمت استعمال کرنے سے)۔

اور حضرت عقیل بن عامر سے مروی ہے: "ان السیئۃ قال کل شیء یلہو بہ الرجل فهو باطل، الا نادیہ فرسہ، ورمیہ بقوسہ، وملاعیہ امرأۃ" (ابن جریر) (ابن جریر) نے فرمایا کہ ان چیزوں سے آدمی غفلت میں پڑ جائے وہ باطل ہیں۔ یہ کچھ بڑے کو سدھانا، تیر اندازی کرنا، اور پتی بیوی کے ساتھ کھینا جائز ہے)۔

۱۸- ثانیہ، مالکیہ اور بعض حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ نغمہ خوانی مکروہ

نفس کو راحت پہنچانے کے لئے گانا:

مگر نغمہ نفس کو راحت پہنچانے کے لئے ہو اور نہ کوہ بالا اسباب سے خالی ہو تو اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت نے ممنوع قرار دیا ہے اور دوسرے لوگوں نے جائز کہا ہے۔

۱- حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اسے حرام قرار دیا ہے اور جمہور علماء اہل عرق نے اس بارے میں اتفاق کیا ہے ۴۰۰ اور اہل شیعہ، عام شیعہ، احمد بن ابی سیب، سفیان ثوری، حسن صریح، حسیب ابن فضال (۲) اور ان حضرات نے حرمت کی دلیل میں مندرجہ بالا اہل انصاف پیش کی ہیں:

اللہ تعالیٰ کا قول: "ومن الناس من یشتري لہو الحلیۃ لیصل عن سبیل اللہ" (۳) (اور کوئی انسان ایسا بھی ہے جو اللہ سے غافل کرنے والی باتیں خرید کرے تاکہ اللہ کی راہ سے بے سمجھے جسے (دوسروں کو) گمراہ کرے)، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ "لہو اللہ یث" سے گناہ مراد ہے۔ حضرت ابو امامہ سے مروی ہے: "ان السیئۃ بھی عن بیع المعبات، وعن شوائبہن، وعن کسبہن، وعن اکل لعلہن" (۴) (رسول

= کسبہن وعن "کی روایت احمد اور ابن ماجہ نے کی ہے لفظ ابن ماجہ کے ہیں، ورنہ مذکور نے حضرت ابو امامہ سے اس کی روایت کی ہے اور فرمایا کہ ابو امامہ کی حدیث کو اسی سند سے ہم جانتے ہیں، اور بعض اہل علم نے علی بن یزید کے حلقہ گفتگو کرتے ہوئے اس کو ضعیف قرار دیا ہے اور وہ مٹا دی ہیں اور بخاری نے فرمایا کہ وہ منکر الحدیث ہیں اور سنی نے فرمایا کہ وہ ثقہ نہیں ہیں، اور ابو داؤد نے فرمایا کہ وہ قوی نہیں ہیں، اور دارقطنی نے کہا کہ متروک ہیں (سنن ابن ماجہ، مظاہرین محمد بن احمد بن ماجہ ۲/۳۳۳ طبع عیسیٰ الخلیفہ ۳۷۳ تحتہ طبع حوزہ ۵۰۲-۵۰۳ مٹا کر وہ المکتبہ الشریعہ)۔

(۱) حدیث: "کل شیء یلہو بہ الرجل...." کی روایت ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور حاکم نے حضرت حذیفہ ابن یمان سے مروی ہے اور ابو داؤد کے الفاظ یہ ہیں: "کسب من اللہو (یعنی المباح) بلا فلاح، نادیہ، فرسہ، وملاعیہ امرأۃ، ورمیہ بقوسہ وبلہ...." (یعنی صرف تین قسم کے لہو مباح ہیں: کھڑکنے کو چال کھانا، آدمی کا پتی بیوی سے ملاہمت کرنا، اور شیر و گمان سے شکار کرنا) ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے اور وہ کلام جو قوسین کے درمیان ہے وہ ثابت حدیث کا ہے اور اس بارے میں کعب بن مرہ، عمرو بن عوف، ورمیہ بن عوف، بن عمرو سے بھی روایت مروی ہیں اور حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے اسناد ہے، بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے وہ بھی نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے (تحتہ الاخوانی ۵/۱۵۱-۱۵۲ مٹا کر وہ المکتبہ الشریعہ، محمد بن ابی داؤد، ترمذی ۳/۳۷۰ مٹا کر وہ دارالعرف جامع ۵/۱۵۱-۱۵۲ مٹا کر وہ المکتبہ الشریعہ ۱۳۹۰ مٹا کر وہ دارالکتب المرینی)۔

(۱) حیاء علوم الدین ۲/۱۹۲، سنن ابی یوسف ۵/۶۹، ۷۷، ابی طالب ۳/۲۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، جامعہ الجمل ۵/۳۸۰ طبع احیاء التراث العربیہ، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۲۲ اور ۳/۸۲ جامعہ المدینۃ ۳/۱۶۶، انبی ۵/۱۷۵ طبع سہ ماہیہ دار الفکر ۱/۲۷۱ طبع المیزان (۲) سنن بیہقی ۱۰/۲۳۳، انبی ۵/۵۹، اعلیٰ ۵/۹۹ طبع المیزان، جامعہ الفتاویٰ ۱/۱۷۱، مصنف عبد الرزاق ۱/۳۷۱ طبع المکتبہ الاسلامیہ، احیاء علوم الدین ۲/۲۹۹ طبع مطبعہ الاستقامۃ، فتح القدیر ۵/۱۷۱ مٹا کر وہ المکتبہ الشریعہ ۵/۱۷۱

(۳) سورۃ لقمان ۱۶۔

(۴) حدیث: "ان السیئۃ بھی عن بیع المعبات وعن شوائبہن وعن

لائے تو انہوں نے مجھے: انت فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس شیطان کی سارنگی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اٹیں چھوڑو، پھر جب آپ ﷺ کو نیند نہ لگی تو میں نے آنکھوں سے دھار رو کر دیا تو وہ ہنس نکلیں۔

اور حضرت عمر بن خطاب فرماتے ہیں کہ غزوہ بدر میں مسافر کا توشہ

ہے (۱)۔

نبی نے اپنی سنن میں یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ خوات کا غزوہ پوری توجہ سے سنتے تھے، پھر جب صبح ہو جاتی تو آپ ان سے کہتے: ”اے خوات اپنی زبان بند کر کے صبح ہوتی“ (۲)۔

(۱) ”البناء زاد الواکب“ حضرت عمر ابن خطابؓ کے اس بڑی روایت کا نقل نے کی ہے (اسنن الکبریٰ ۶/۵ طبع مجلس دائرة المعارف العلمیہ دہند ۱۳۵۲ھ)۔

(۲) حضرت عمر بن خطابؓ سے ”یسمع البی عدا عوات“ کی روایت کا نقل نے خوات ابن حیر کے بڑے طور پر ان الفاظ میں کی ہے ”عرج مع عمرو بن الخطاب رضي الله عنه قال فسرنا لبي ذكرب لهم ابو عبيد بن الجراح وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما، قال، فقال القوم، عدا يا عوات! فدهم، فادوا، عدا من شعر حوراء، فقال عمرو رضي الله عنه، دعوا لها عبد الله بن عباس من بيات فزاده يعني من شعره قال، فمارت اصبهم حتى اذ كان السحر، فقال عمرو، ارفع لسانك يا عوات لقد اصبهم“ (ہم عمر بن خطاب کے ساتھ سفر پر غلے تو ہم ایک ایسے قافلے میں جس میں ابو عبیدہ بن الجراح، عبد الرحمن بن عوف تھے، راوی کہتے ہیں کہ لوگوں نے کہا کہ عوات ہمیں غرانا ہے، تو انہوں نے اس سب کو ٹھٹھے سے، پھر لوگوں نے کہا کہ خوات کے اشارے سے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ابو عبد اللہ کو پھوڑ دو کہ وہ اپنے سوروں کے ہوئے اشارے میں، تو میں انہیں قتلے بنا کر پہاڑ تک کہ جب صبح ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اے خوات اپنی زبان بند کرو، کیونکہ صبح ہو گئی کہ دن جڑے اس بڑے کو ابن سراغ کی تاریخ کی طرف منسوب کر گئے ہوئے بلا کسی تنقید کے ذکر کیا ہے (سنن بیہقی ۶/۵ طبع مجلس دائرة المعارف العلمیہ دہند ۱۳۵۲ھ ص ۱۷۷)۔

ہے، اگر اسے انجمنی عورت سے سنا جائے تو شدید مکروہ ہے اور مالکیہ نے یہ مسند بیان کی ہے کہ اس کا سننا مروت کے منافی ہے، اور شافعیہ نے مکروہ کہے ہیں مسند بیان کی ہے کہ اس میں غافل ہو جانا ہے، اور امام احمد نے راستہ میں مسند اس طرح بیان کی ہے کہ مجھے غزوہ پسند نہیں، یہ نکتہ بیہل میں خالق پیدا کرتا ہے (۱)۔

۱۹۔ عبد اللہ بن جعفر عبد اللہ بن زید مغیرہ بن محبوب، اسامہ بن زید، عمر بن حصین، معاویہ بن ابی سفیان، زید بن اسامہ، اصحابہ، ابن ابی ربیع اور بعض اصحابہ مثلاً ابو بکر صدیق اور ابن کے شاعر، ابو بکر عبد اللہ بن زید اور شافعیہ میں سے امام غزالی کا مسلک یہ ہے کہ غزوہ حار ہے (۲)۔ اور ان لوگوں نے اس پر نص اور قیاس کے ذریعہ استدلال کیا ہے۔

نفس تو وہ حدیث ہے جو بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: ”دخل علي رسول الله ﷺ وعندي جاريتان ثمجان بضاء بعات، فاصطجع علي الفراش وحول وجهه، ودخل ابو بكر فالتهرني، وقال مرمارة الشيطان عند النبي ﷺ، فاقبل عليه رسول الله ﷺ فقال: دعهما، فلما غفل عمرتهما فخرحتا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے جب کہ میرے پاس ۱۰ بچیوں تک بعات تھیں، تو رسول اللہ ﷺ بستر پر لیٹ گئے، اور ان بچیوں نے، اور حضرت ابو بکر تشریف

(۱) حاشیہ بروقی ۶/۳، مسند ۵/۷، اسباب الطالب ۳/۳۳۳۔

(۲) مسند ۵/۷، مصنف عبد الرزاق ۵/۱، احیاء علوم الدین ۲/۲۶۹۔

(۳) حدیث: ”دخل علي رسول الله ﷺ وعندي جاريتان بضاء...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے اور لفظ بخاری کے ہیں رفقہ اموی ۳/۳۰۰ طبع استیعاب صحیح مسلم تحقیق محمد قواد عبد الرزاق ۶/۳ طبع مجلس اہلسنن۔

قیس سے استدلال اس طرح ہے کہ جس نغمہ کے ساتھ کوئی حرام چیز شامل نہ ہو اس کا سننا بھی "موزوں" اور "کامیاب" ہے، اور اچھی "مذکوہ" ہوے گی وجہ سے سننا حرام نہیں ہونا چاہئے، یونکہ اس کا حاصل قوت سامعہ کا اس چیز سے لذت حاصل رہا ہے جو اس کے لئے مخصوص ہے، تو یہ ان طرح ہے جیسے دھڑکے والے ہاتھوں میں سے لذت دھڑکے والے لئے دیکھنے والے کے لئے ہے۔

۲۰- سورہ نیت: "وَرَكُوعًا مُنِيبًا رَاقِيًا" یا آپ یہ نہیں دیکھتے کہ بلبل کے گلے سے نگلی ہوئی موزوں آواز کا سننا حرام نہیں ہے، لہذا انسان کی موزوں آواز کا سننا بھی حرام نہ ہوگا۔ یونکہ ایک گلے سے "موزوں" گلے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر اچھی موزوں آواز کے ساتھ سمجھ بھی شامل ہو جائے تو اس سے راحت مزید پختہ ہوگی۔

۲۱- ربی یہ بات "نغمہ" اور "جذبات کو حرکت میں لاتا ہے" تو اگر یہ جذبات شریفانہ ہوں تو ان کو حرکت میں لانا مطلوب ہے، اور حضرت عمرؓ سے سراج کے رستہ میں پوری توجہ سے غور کیا گیا، جیسا کہ ما قبل میں گذر چکا ہے، اور صحابہ کرام بوقت جنگ لشکر کو ہمراہی کے لئے رجز یہ شعر پر حاضر تھے: "اگر کسی نے اس کی وجہ سے ان پر کوئی نکتہ چینی نہیں کی۔ عبد اللہ بن رواحہ وغیرہ کے رجز یہ اشعار معروف و مشہور ہیں۔

مر مباح کے سے نغمہ خوانی:

۲۲- اگر نغمہ کی مباح امر کے لئے بوجہ جارحانہ کو یہ جاننے کے لئے، ثادی، عید، ختمہ اور غامب محفل کی آمد پر نغمہ خوانی، اسی طرح مریضوں میں ضامنہ کے سے تم ترانہ کی قیام کے موقع پر نغمہ خوانی، مجاہدین کو جنگ کے لئے روانہ کرتے وقت ان کے دلوں میں جوش

(۱) احیاء علوم الدین ۲/۲۷۶، ۲۷۷، حاشیہ رقم ۵/۳۸۰، ۳۸۱، اس

بازویش پیدا کرنے کے لئے یا حاجیوں کو روانہ کرتے وقت ان کے دلوں میں کعبہ کا شوق ابھارنے کے لئے نغمہ خوانی، اہمیت کی رقی رتیز کرنے کے لئے نغمہ خوانی، جس کو حدیث خوانی کہتے ہیں، یا کام میں چستی پیدا کرنے کے لئے جیسا کہ مزدور کی کام کے کرتے وقت یا بوجہ اسی تے بخت گاتے ہیں، مثلاً یا پھر کوئی موش کرنے اور اس کو مارنے کے لئے جیسا کہ ماں اپنے بچے کے سے لوریوں گاتی ہے یہ سب جمہور کے لئے ایک بلا امت مباح ہیں۔

اس کے مباح ہونے پر گذشتہ بابوں کے واقعہ سے استدلال کیا گیا ہے جس کو امام مین حضرت عائشہؓ نے روایت کیا ہے (۲)، اور یہ حدیث عید کے موقع پر نغمہ خوانی کے مباح ہونے کی صریح دلیل ہے۔ "حضرت زیدہ کی حدیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وہ

فرماتے ہیں: "خرج رسول الله ﷺ في بعض مغاربه، فلما انصرف جاءه ت جارية سوداء فقالت يا رسول الله! ربي كنت نذرت - ان رذك الله سالما - ان انصرف بين يديك بالدف والتمس، فقال لها رسول الله ﷺ: ان كنت نذرت فاصبري والا فلا" (۳) (رسول اللہ ﷺ ایک

(۱) احیاء علوم الدین ۲/۲۷۶، ۲۷۷، حاشیہ رقم ۵/۳۸۰، ۳۸۱، اس
مطالب ۲/۳۲۲، کیونکہ ۳/۲۲۰، اہمیت ۵/۶۱۹، حاشیہ الدنوی ۳/۶۶،
الماجد والذلیل لفتح ظلیل بر حاشیہ ۳/۳۳، طبع دوم ۳۹۹، حاشیہ
ابن ماجہ ۲/۲۲۲، حاشیہ ۳/۳۸۹، طبع مطبوعہ مکتبہ

(۲) حدیث ۳۳۳۳۳ کی تخریج فقہ (۱۸) میں گذر چکی ہے۔
(۳) حدیث ۳۳۳۳۳ خروج رسول اللہ ﷺ في بعض مغاربه، فلما انصرف جاءه ت جارية سوداء فقالت يا رسول الله! ربي كنت نذرت - ان رذك الله سالما - ان انصرف بين يديك بالدف والتمس، فقال لها رسول الله ﷺ: ان كنت نذرت فاصبري والا فلا" (۳) (رسول اللہ ﷺ ایک

غزوہ میں تشریف لے گئے، جب آپ ﷺ واپس تشریف لائے تو ایک سپاہی نام لڑی نے آزمائش کے لئے اللہ کے رسول امیں نے زمانہ رکھی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ آپ کو صحیح سام واپس لے گا تو میں آپ کے سامنے وف بجا رنفر خواتی زریوں کی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تو نذر ماں چکی ہے تو بجا لے مر نہ مت بجا۔“

یہ حدیث غائب شخص کی آمد پر مسرت کو مود کرنے کے لئے نفر خواتی کے مہاج ہونے کی صریح دلیل ہے۔ رنفر خواتی حرام ہوتی تو اس کی نذر جاز نہ ہوتی اور رسول اللہ ﷺ اس کو اس کے پورا کرنے کی جازت نہ دیتے۔

اور حضرت عائشہؓ کی حدیث سے استدلال کیا گیا ہے: ”انکحت ذات قرابة لها من الأنصار، فجاء رسول الله ﷺ فقال: أهيبتم الفتاة؟ قالوا: نعم، قال: أرسلتم معها من يهيي؟ قالت لا فقال رسول الله ﷺ: إن الأنصار قوم فيهم غرل، فلو بعثتم معها من يقول: أنيناكم أنيناكم، فحياها وحياكم“ (۱) (انہوں نے اپنی ایک انصاری رشتہ دار بچی کی

= ہے (تحفۃ الاحوذی ۱/۱۰۷، تاریخ کردہ المکتبۃ الشیخ، جامع الاصول ۱/۱۷۸، تاریخ کردہ مکتبۃ المدینہ، ج ۱ ص ۳۹۳)۔

(۱) حضرت عائشہؓ کی حدیث: ”انکحت ذات قرابة لها.....“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ سے ابن عباسؓ کی الفاظ میں کی ہے حافظ بیہری نے الرواۃ میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح اور ابو الہریرہؓ کی وجہ سے مختلف ہے کیونکہ محدثین کہتے ہیں کہ ابو الہریرہؓ نے ابن عباسؓ سے نہیں سنا ہے اور ابو حاتم نے ثابت کیا ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ کو دیکھا ہے ورنہ امام بخاری نے اس حدیث کو حضرت عائشہؓ سے اپنی الفاظ روایت کیا ہے ”انھا رقت مواء لی رسول من الأنصار، فقال لہی اللہ یا عائشة ما کان معکم یہو، فان الأنصار یعجبهم اللہ“ (حضرت عائشہؓ نے ایک عورت کی شادی ایک انصاری شخص سے کر کے اس کو اس کے پاس بھیج دیا، تو اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے پاس کوئی تفریح کا سامان نہ تھا، کیونکہ انصار کو تفریح پسند ہے) (سنن ابن ماجہ شریف ص ۱۰۷)۔

ثانی نرائی تو جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو پوچھ کر تم نے لڑکی کو بھیج دیا؟ لوگوں نے کہا کہ ہاں بھیج دیا تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا اس کے ساتھ کسی نفر خواتی کو بھیج دیا؟ تو انہوں نے کہا کہ نہیں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انصار کے یہاں نرس خواتی کا رواج ہے تو اگر تم اس کے ساتھ کسی کو بھیج دیتے ہو یہ شعر گنگنا تا تو اچھا ہوتا: انیناکم انیناکم فحیاها وحیاکم، یہ روایت ثانی کے صحیح نفر خواتی کی مباحث کو ثابت کرنے میں صریح ہے۔

اور حضرت عائشہؓ سے مروی حدیث سے استدلال کیا گیا ہے، وہ فرماتی ہیں: ”كنت مع رسول الله ﷺ فی سفر وکان عبد الله بن رواحة جید الحدا، وکان مع الرجال، وکان فحشة مع النساء، فقال النبی ﷺ لہن رواحة: حرک القوم، فاندفع یرتجر، فبعہ أنحشة، فاعقت الإبل، فقال النبی ﷺ لأنحشة: رویدک، رفقاً بالقواریر بھی النساء“ (۱) (میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھی، اور عبد اللہ بن رواحہ عمدہ حدی خوان تھے، اور وہ مردوں کے ساتھ تھے، اور انکھ عورتوں کے ساتھ تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن رواحہ سے فرمایا کہ لوگوں کو حرکت دے، تو وہ رتہ رتہ یہ اشعار پڑھنے لگے، اور مجھ

= الباقی ۱۱۲/۱ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ، طبع لمباری ۱۴۲۵ھ، طبع مشکوٰۃ۔
(۱) حدیث عائشہؓ ”كنت مع رسول الله ﷺ فی سفر وکان عبد الله بن رواحة جید الحدا.....“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے مسلم کے الفاظ اس طرح ہیں ”کان رسول اللہ ﷺ فی بعض أسفارہ و غلام أسود یقال لہ أنحشة یحدو فقال لہ رسول اللہ ﷺ: یا أنحشة اروییدک مولا یا یقر ربہ“ (رسول اللہ ﷺ اپنے ایک سفر میں تھے اور انکھ نامی ایک غلام حدی لڑی کر رہے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے انکھ! گانا پڑھ کر دے۔ انکیوں کی رعایت کرتے ہوئے عورتوں کو چاروں (صحیح الباقی ۱۱۲/۱، طبع ۱۳۸۸ھ، طبع مشکوٰۃ، صحیح مسلم تحقیق محمد عبد الباقی ۳/۱۸، طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ، جامع الاصول ۱/۱۷۸، تاریخ کردہ مکتبۃ المدینہ، ج ۱ ص ۳۹۳)۔

نے بھی س کے ابتداء میں پڑھنا شروع کیا تو اسے تیز چلنے لگے، چنانچہ نبی ﷺ نے جلد سے فرمایا کہ تم آگے نہ گادو، آگینوں یعنی عورتوں پر رحم کرو۔

دوسرا سب سے پہلے سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عوف کے ساتھ ہم سفر حج میں تھے، ہرمکہ کی طرف جا رہے تھے تو عبدالرحمن نے راستہ سے لگ بھگ ہر رماح بن مغرف سے کہا کہ اے ابو حسان! ہمیں نغدا سنا پ پونکہ وہ ”نصب“ کی اچھی نغدا سنائی کرتے تھے، اور ”نصب“ نغدا کی ایک قسم ہے، تو رباح ان کو نغدا سنا رہے تھے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں انہیں پکڑ کر فرمایا کہ یہ کیا ہو رہا ہے؟ تو حضرت عبدالرحمنؓ نے فرمایا کہ اس میں کیا حرج ہے؟ ہم سے پسند کرتے ہیں، اپنے سفر کو کم کرتے ہیں، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر نغدا کوئی کرامی ہے تو قریش کے مشورہ اور بن خطاب بن مرہ اس کے شعار پر ہو (۱)۔

دوسرا حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ نغدا سوار کے گوشہ میں سے ہے (۲)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس کو راحت پہنچانے کے لئے نغدا کوئی جائز ہے۔

دوسرا بن شیبہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ بن خطاب حدیث کوئی کا حکم یا کرتے تھے (۳)۔

دوسرے عورتوں سے متعلق کلام کا سننا:

۲۳۔ کوئی بھی کلام خواہ موروں، بوجیسے شعر، یا غیہ موروں، رائگ کے

(۱) سائب بن یزید کے اثر کی روایت ہے کہ بنی نے کی ہے اور ابن حجر نے اسے الاحمد میں بلاترہ ذکر کیا ہے (سنن بیہقی ۱۰/۲۲۳، مجلس دائرة المعارف العربیہ بہد ۵۵۳۵ ص ۱۱۳ ص ۱۱۳ ص ۱۱۳ ص ۱۱۳)۔

(۲) سنن بیہقی ۱۸/۵، الحی ۵/۱۷۵۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۷۷، مخطوط استانبول۔

ساتھ پڑھا جانے والا بوجیسے گانا یا بغیر جن پر رگ کے، اس کا سننا ہی ہفت جائز ہوگا جبکہ اس میں بے حیائی کی بات نہ ہو، کی کی جہوں نہ ہو۔ لہذا اس کے رسولؐ کے بارے میں غلط بیانی نہ ہو، ورنہ خاص عورت کی صفات پر مشتمل نہ ہو۔ مذکورہ بالا شیاء میں سے کوئی چیز اگر کسی کلام میں ہوئی تو اس کو سننے والا نغدا میں کہے و لے گا (۱)۔

سب سے پہلے کفار، اہل بدعت کی جو رماح جا رہے۔ شاعر رسوں حساب بن ثابتؓ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے یہ آپ ﷺ کے علم میں لائے کہ اس کی جو بیان کیا کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”الحجیم کو حاجیم وجبریل معک“ (۲) (ن کی جو بیاں لایا اس کی جوئی کا جواب، جبریلؑ تھارے ساتھ ہیں)۔

سب سے پہلے میں کوئی حرج نہیں ہے، یونکہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے ایسے اشعار پڑھے جاتے تھے کہ آپ ﷺ اس کو سنتے بھی تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے جب بن ربیعہ کا قصیدہ ”نابت سعاد فقلبی الیوم متبول“ (سعاد! بد ہوئی تو آج میرا دل بے قرار ہے) بغور سامع فرمایا ہے جب کہ اس میں نوب مو ہو، ہے (۳)۔

(۱) احیاء علوم الدین ۲/۲۸۲، اور حلیۃ القلوب الفوائد ۵/۵۲۳۔
”نصب“ ان اشعار کو کہتے ہیں جن میں عورتوں کے بارے میں فحش و فحاشی کی گئی ہو اور وہ اشعار دلت انگیز ہوں، چنانچہ کہا جاتا ہے ”نصب“ اس کا ہے بالمعنی ”نصب“ کہ وہ اس عورت کے ساتھ فریادیں اور محبت کا اظہار کرے (المصباح المسمی، انجم الوسیط، مللہ ”نصب“)

(۲) حدیث صحیحہ وجبریل معک، ان روایات بخاری و مسلم نے حضرت برادر بن حارث سے مرفوعاً کی ہے (الموطا و المعجمان ۵/۳۷۳، تاریخ کردہ دارۃ المعارف و المکتبۃ الاسلامیہ کویت، جامع الاصول ۵/۳۷۳، تاریخ کردہ مکتبۃ المجلدات ۱/۳۹۰)۔

(۳) حدیث صحیحہ ۳/۳۷۳، صلوات اللہ وسلامہ علیہ (الی قصیدہ کعب بن زہیر) (اللہ کی رحمتیں اور سلامتی آپ ﷺ پر ہیں) کعب بن زہیر کا قصیدہ آپ نے غزوہ بدر میں کہا، ابن ہشام فرماتے ہیں کہ محمد ابن سختی نے اس قصیدہ کو

دوسری قسم

حیوانات کی آواز سننا:

۲۴- حیوانات کی آواز سننا جائز ہے، اس پر علماء کا اتفاق ہے۔ خوہو یہ آوازیں بھدی ہوں جیسے گدھے، موہ وغیرہ کی آواز۔ یا شیریں اور موزوں ہوں جیسے بھوں، قمریوں وغیرہ کی آوازیں۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ اس آوازوں کے سننے کو ان کے اچھے یا موزوں ہونے کی وجہ سے حرام کہنا بہت مشکل ہے تو ہلہل اور غیر تمام پرہیزوں کی آواز سننا حرام ہو یہی کا قول نہیں ہے (۱)۔

تیسری قسم

جہودت کی آوازوں کا سننا:

۲۵- جہودت کی آوازیں جو خوش، خوں، پیدہ ہوں یا ہوا کے زور سے پیدہ ہوں تو ان کے سننے کی حرمت کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ اور اگر انسانی فعل سے پیدہ ہوں تو وہ دیا تو دہر میں اور نہ مرنش نہ ہوں کی، جیسے لوہار کے لوہے پر ہنوز مارنے کی آواز اور نہ کسی کے آواز کی آواز وغیرہ، کسی کے زور، یک اس آوازوں میں سے کسی آواز کا سننا حرام نہیں ہے۔

= ذکر کیا ہے مگر کون سند نہیں دکر کی ہے اور دلائل الہیہ میں حافظہ بختری نے سند متصل کے ساتھ اس کی روایت کی ہے ابو عمر نے الاستیجاب میں ذکر کیا ہے کہ کعب بن زید رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مسلمان ہو کر حاضر ہوئے تھے، اور آپ ﷺ کی مسجد میں آپ کے پاس آکر انہوں نے یہ اشعار پڑھئے: "ہات سعادت قصی الیوم مبول...." اور ابن حجر نے الاماریہ میں اس کا اس قصیدہ کو پڑھنا کر جس کا آغاز "ہات سعادت" سے ہوتا ہے یہ تنقید دکر کیا ہے، راہ یہ والہامیہ ۱۹۸۳ء ۳۷۲ طبع مطبعہ اسلام آباد ۱۳۵۵ھ، استیجاب ۱۳۱۳-۱۳۱۲ھ تاریخ کردہ مکتبہ بہار مصر، الاماریہ (مجموعہ المصاحف ۱۹۵۳ء طبع مکتبہ البیروتی بغداد)۔

(۱) راجعہ علوم الدینی بصری ۲۷۱۳ طبع مطبعہ مستحکم بصری۔

یا یہ آواز انسانی فعل کے، مریض آلات سے پیدا ہوئی اور وہ موزوں اور مرنش ہوئی جس کو موسیقی کہا جاتا ہے، تو اس کی تفصیلی مکتوبات میں ملے ہیں۔

۱- موسیقی کا سننا:

۲۶- جو موسیقی اور نغمہ حلال ہے اس کا سننا بھی حلال ہے، اور جو موسیقی اور نغمہ حرام ہے اس کا سننا بھی حرام ہے کیونکہ موسیقی اور نغمہ حرمت دہنی نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ وہ دہر میں کو سننے کا ایک آلہ ہے، بے حیائی اور جہو پر مشتمل اشعار پر تشنگی کرتے ہوئے امام غزالی کا مندرجہ ذیل قول بھی اس کی حرمت کی دلیل ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے اشعار کا سننا حرام ہوگا خواہ نرم کے ساتھ ہو یا جوارم کے، اور سننے، ٹھکانا میں سننے، لے کاٹر یک ہوگا (۱)۔

۱- ابن عابدین کا قول ہے کہ غصت میں لے والی ہر بات مکروہ ہے اور اس کا سننا بھی مکروہ ہے (۲)۔

الف- دف اور اس جیسے بجائے جانے والے آلات کا سننا: ۲۷- دف بھانا اور اس کا سننا جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، بلکہ اس میں قدرے تفصیل یہ ہے کہ یہ ٹھانی وغیرہ جگہ جائز ہے یا صرف ٹھانی کے موقع پر؟ اور اس میں یہ شرط ہے کہ دف گھونٹھ، وغیرہ سے خالی ہو یا یہ شرط نہیں ہے؟ اس کی تفصیل (معارف)، (۱)، (۲) کی بحث میں آپ کو ملے گی۔

۲- اس پر اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے جسے محمد بن حاطب نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رثا بن مالہ: "فصل ما بین

(۱) راجعہ علوم الدینی ۲۸۲/۲ طبع مطبعہ الاستقامت مصر۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۳/۵ طبع مول برواق۔

استماع ۲۸

یہاں تشریف لائے۔ میرے ستر پر تشریف فرما ہوئے، اس وقت چند بچیاں آف بجاری تھیں، رجبک بدر میں جو میرے باپ، جد، اشدید ہو گئے تھے ان پر اطباء غم کر رہی تھیں یہاں تک کہ ان میں سے ایک نے کہا کہ ہمارے درمیان ایسے نبی موجود ہیں جو مستقل کی باتیں جانتے ہیں تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ یہ نہ ہو جس طرح تم پہلے کہہ رہی تھیں ان طرح نہ ہو۔

۲۸- مائلیہ، حبیبہ رضی اللہ عنہا میں سے امام حذلی نے انھیں کی تمام قسموں کو دف کے ساتھ ملحق کر دیا ہے جب تک ان کا استماع کسی امام لہو طہب کے لئے نہ ہو (۱)۔

بعض فقہاء، مثلاً امام غزالی نے طہلچہ کا استثناء دیا ہے، یہ تک وہ قاسق وقائدہ لوگوں کے آلات میں سے ہے (۲)۔

حنبل نے اس سے ٹکڑی کو ایک دھڑے پر مار کر بھانے کا استثناء کیا ہے۔ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اظہار فخر کے لئے "شادیانہ" بھانا جائز نہیں، اور فخر دار کرنے کے لئے اس کو بھانے میں کوئی حرج نہیں، اور مناسب ہے کہ غسل خانے کا بگل اور عری کے لئے جگانے والے کے حصول، مانے کا بھی بن حکم ہو، پھر فرمایا کہ اسی سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ

لما بصرى بالدف وبندى من قس من آهاني يوم بدر، إذ قامت إحداهن، ولها نبي يعلم ما في عهد، فقال بدهي هذه ولوني بدهي نكت نقولن" (جب میں اپنے خاوند کے یہاں بھیج گئی تو نبی ﷺ تشریف لائے اور میرے ستر پر اس طرح تشریف فرما ہوئے جیسے تم میرے پاس بیٹھے ہوئے ہو، تو مجھے یہاں کی چند بچیاں آف بجا کر میرے آدے وعبود میں جو شہد ابور ہیں ان پر ہلکا غم کر سہ گئیں، یہاں تک کہ ان میں سے ایک نے کہا کہ ہمارے درمیان ایسے نبی ہیں جو مستقل جانتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو پھوڑو اور وہی بات کہو جو کہہ رہی تھی) (فتح الباری ۲/۲۰۲ طبع استنباطی)۔

(۱) حاشیہ الدوسقی ۲/۳۳۹ طبع دار الفکر حاشیہ ۵/۳۳۳، ۳۳۴۔

(۲) إحياء علوم الدین ۲/۲۸۲، تبیین الحقائق شرح ر بدایہ ۶/۱۳ طبع دار المعرفہ بیروت طبع ۱۴۲۲ھ طبع مطبعہ الامام۔

الحلال والحرام الدف والصوت في الكاح" (۱) (نکاح میں دف اور آلات کے ذریعہ سے حلال و حرام میں فرق ہوتا ہے)۔

اور اس حدیث سے جس کو حضرت عائشہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اعلموا هذا الكاح، واصرخوا عليه يا مہربان" (۲) (اس نکاح کا اس زور، ہر دف بجاؤ)۔

اور اس روایت سے جس کو ربیع بنت معوذ نے روایت کیا ہے جو فرماتی ہیں: "دخل علي النبي ﷺ غداة بني علي، فجلس عني فواشي، وجوهرات بصرى بالدف يبدن من قتل من آهاني يوم بدر، حتى قالت إحداهن: ولها نبي يعلم ما في عهد، فقال النبي ﷺ: لا تقولن هكذا وقولي كما كنت تقولن" (۳) (میری شب زفاف کی صبح رسول اللہ ﷺ میرے

(۱) حدیث: "فصل ما هي الحلال....." کی روایت ترمذی، ابن سنی، ابن ماجہ اور حاکم نے مرفوعاً کی ہے حدیث کے الفاظ ابن ماجہ کے ہیں۔ ترمذی نے فرمایا کہ محمد بن حاطب کی حدیث صحیح ہے اور حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہی ہے حاکم کی تصحیح کو برقرار رکھا ہے (تحفۃ الاحوال ۳/۲۰۸، ۲۱۰ طبع کردہ المکتبۃ المنقبة سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد فواد عبدالمہدی ۱۱/۱ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۷ھ، جامع الاصول ۱۱/۲۳۰ طبع کردہ مکتبۃ الخوانساری ۱۳۷۷ھ استنباطی ۲/۸۳ طبع کردہ دار، کتاب المری)۔

(۲) حدیث: "اعلموا هذا الكاح....." کی روایت ابن ماجہ نے حضرت عائشہ سے مرفوعاً کی ہے اور حافظ بخاری نے زوائد میں ذکر کیا ہے کہ اس کی سند میں خالد بن الیاس ابو ایثم اللہوی ہیں جن کے ضعیف ہوئے پر سبکا ثاقبی ہے بلکہ بن حبان، حاکم اور ابوسعید الخدش نے ان کو وضع کی طرف مسموم کیا ہے اس ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالمہدی ۱۱/۱ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۷ھ)۔

(۳) حدیث: ربیع بنت معوذہ جس میں انہوں نے کہا ہے: "دخل علي النبي ﷺ غداة بني علي....." کی روایت بخاری نے ربیع بنت معوذہ بن عمر اور ابن القاطم میں کی ہے "جاء النبي ﷺ يدخل حبس بني علي فجلس علي فواشي كمنجسك مني، فجعلت جوهرات

استماع ۲۹-۳۱

اجازت دی ہے، اجازت دینے والوں میں سے عبداللہ بن جعفر،
عبداللہ بن زید، شریح، عید بن مسیب، عت بن ابی ربیع، محمد بن
شباب زہری اور عامر بن شامیل شعی وغیرہ ہیں۔

دوم- اصل آواز اور اس کی بازگشت کا سننا:

۳۱- فتاویٰ کے قائل کا تتبع کرنے والے پر یہ بات واضح ہو جاتی
ہے کہ وہ لوگ سے کا حکم آواز سننے پر مرتب کرتے ہیں۔ آواز بازگشت
کے سسے پر خفیہ کے علاوہ کسی نے نقل نہیں کی ہے۔

اور یہ بھی اس پر ظاہر ہوگا کہ خفیہ بازگشت کے سننے پر سننے کے
انجام مرتب نہیں کرتے، چنانچہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ
صدائے بازگشت سے آیت مجددہ سننے پر مجددہ تلاوت واجب نہیں
ہوتا ہے (۲)۔



آلات لبو بذات خود حرم نہیں ہیں، بلکہ ان میں ہوکارا دہ کرنے کی وجہ
سے وہ حرم ہوتے ہیں، خواہ یہ زبواں کے سننے والے کا ہویا ان کے
ساتھ مشغول ہونے والے کا ہو، اور یہی بات اصافت (یعنی سو کی طرف
مکہ کی اصافت) سے بھی سمجھ میں آتی ہے۔ کیا آپ نہیں سمجھتے کہ نیت
کے اختلاف کی وجہ سے اس آواز کا کبھی حال ہوتا ہے اور کبھی حرام۔
"رضاء بھی ہے: الامور بمقاصد، یعنی چیزوں کا حکم ان کے
مقاصد کی بنیاد پر ہوتا ہے (۱)۔

ب- ہانسری اور اس جیسے پھونک کر بجائے جانے والے
آلات کا سننا:

۲۹- پھونک کر بجائے جانے والے آلات مثلاً ہانسری وغیرہ کو سننا
مالکیہ نے جائز قرار دیا ہے، اور دوسرے لوگوں نے ممنوع کہا
ہے (۲)۔ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت ابن مسعودؓ سے
اس کے سننے کی مباحث نقل کی ہے۔ چنانچہ وہ اپنی سند سے حضرت ابن
مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک ثامی میں تشریف لائے تو اس
میں ہانسریوں اور دوسرے آلات ہو، کچھ تو ان سے منع میں فرمایا (۳)۔
مالکیہ کے علاوہ دوسرے حضرات نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے (۴)۔

۳۰- تانت سے جے آلات جو جیسے سارنگی وغیرہ کا سننا مجہور علماء
کے نزدیک ہر حال میں ممنوع ہے، خواہ ثامی کا موقع ہو یا کوئی اور
موقع (۵)۔ اہل مدینہ اور ان کے موافقین علماء سلف نے ان کی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۳۳۔

(۲) خوالہ سابق، الفتاویٰ الہدیہ ج ۵/۳۵۳ طبع بلاق۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱/۲۱۳ مخطوطہ استنبول۔

(۴) کشف القناع ج ۵/۷۷، اسی المطالب ج ۳/۳۲۳-۳۲۵، الفتاویٰ

الہدیہ ج ۵/۳۵۳۔

(۵) حامیہ المدنی ج ۲/۳۹۲ حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۵۳، اسی المطالب

ج ۵/۳۲۵ ج ۱/۲۸۲۔

(۱) مثل الاوطار ج ۸/۱۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع سوم مصنفی مجلس۔

(۲) مرآۃ المفاتیح ج ۱/۲۱۳ طبع المکتبۃ المصنوعہ۔

استمتاع ۱-۳

مقدمات (۱)۔

بیوی سے لطف اندوز ہونے پر فقہاء کچھ حکام مرتب کرتے ہیں، مثلاً: کاکھل ہونا، اور اس کا موند ہونا، اور نطق۔ اس موضوع کی تفصیلات کے لئے (کناح)، (مہ)، (ور)، (نطق) کی صفحات دیکھی جائیں۔

استمتاع

تعریف:

۱- استمتاع کا معنی تمتع کا مطلب رہا ہے "تمتع نفع الخ" ہے۔ کہا جاتا ہے: "استمتعت بكذا وتمتعت به" یعنی میں نے اس سے نفع حاصل کیا (۱)۔ فقہاء کا استعمال اس کے لغوی معنی سے ملحدہ نہیں ہے۔ فقہاء اس کا استعمال مرد کے اپنی بیوی سے لطف اندوز ہونے کے معنی میں کرتے ہیں (۲)۔

جمال حکم:

۲- مشرعات حالات میں اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ شیاؤں سے لطف اندوز ہونا جائز ہے، جیسے کہ: بیوی، مرد، بی بی کے، اور بیوی سے لطف اندوز ہونا، جبکہ اس جگہ کوئی مائع شرعی مثلاً: عیس، دھس، اور اہرام، اور فرض رہزوند ہو، کوئی مائع شرعی ہو تو بی حرام ہوگی (۳)۔

جنسی عورت سے لطف اندوز ہونا تو وہ لطف اندوزی کی جو بھی صورت ہو مثلاً: چھونا، جو رہ بیٹا، اور بی بی، سب ممنوع ہیں۔ اس کا کرے والا خدا کا مستحق ہے اگر اس سے راضی ہو، تعزیر کا مستحق ہے اگر اس سے راضی نہ ہو، کوئی اور صورت اختیار کی ہو، مثلاً: بی بی کے



(۱) لمصابح النہیر بلدان العرب، المعروف فی غریب القرآن۔

(۲) المدخل ۳۳۱، طبع الجمالیہ۔

(۳) المدخل ۳۳۱، المدخل ۳۱۵، ۳۱۶، طبع عینی، المہذب ۳۵۲۔

طبع عینی، المہذب ۵۵۷، طبع مکتبہ الریاض۔

(۱) المدخل ۵۱۹، المدخل ۳۱۳، المہذب ۳۳۲، ص ۵۵۸۔

مالک نے یہ صراحت کی ہے کہ دیکھنے سے بھی استمنا حاصل ہو جاتا ہے (۱)۔

چونکہ استمنا کے ذریعہ انزال کا حکم کبھی کبھی استمنا کے بغیر انزال جیسے جراثیم اور انتظام سے مختلف ہوتا ہے اس لیے مستفیض طور پر اس کی بحث کی گئی ہے۔

استمنا

تعریف:

۱۔ "استمنا" استمنی کا مصدر ہے یعنی شرمینہ منی کو طلب کرنا۔
اور اصطلاح کے اعتبار سے بغیر جماع کے منی کو خارج کرنا استمنا کہلاتا ہے، خواہ حرام ہو جیسے شہوت کی وجہ سے اپنے ہاتھ کے ذریعہ اس کو نکالنا، یا حرام نہ ہو مثلاً اپنی بیوی کے ہاتھ سے اثرات منی کرنا (۲)۔

۲۔ "استمنا" انمنا اور انزال سے خاص ہے، کیونکہ یہ دونوں چیزیں بیداری کے بغیر اور طلب کے بغیر بھی حاصل ہوتی ہیں۔ مگر استمنا کے سے ضروری ہے کہ اثرات منی طلب کرنے والا بیداری کی حالت میں کسی بھی ذریعہ سے منی نکالنے کی کوشش کرے، اور استمنا مرد و عورت دونوں سے ہوتا ہے۔

استمنا کا تحقق ہو جاتا ہے اگرچہ کوئی حامل پایا جائے، چنانچہ ابن عابدین سے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس طرح مشت رفتی کرے کہ ہاتھ، رگ، قناسل کے درمیان کوئی ایسی چیز حامل ہو جو مانع حرارت ہو تو بھی گہرے ہوگا۔ "اثراتی علی الختہ" میں ہے کہ اگر کسی عورت کو انزال کے ارادہ سے چمٹایا خواہ کسی حامل کے ساتھ کیوں نہ ہو تو وہ مشت رفتی کے حکم میں داخل ہوگا اور مقصد صوم ہوگا، بلکہ ثانویہ اور

استمنا کے وسائل:

۳۔ استمنا ہاتھ سے، یا مباشرت کے دوسرے طریقوں سے، یا دیکھنے سے یا سونپنے سے بھی ہوتا ہے۔

مشت رفتی کرنا:

۴۔ ۱۔ مشت رفتی (بذریعہ ہاتھ منی خارج کرنا) رخصت شہوت بیدار کرنے کے لئے ہوتا وہی الجماع حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ، اِلَّا عَلَىٰ اَزْوَاجِهِمْ قَوَّامًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ فَاَنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ" (۲) (اور جو اپنی شرمگاہوں کی نگہداشت رکھنے والے ہیں، ہاں البتہ اپنی بیویوں اور باندیوں سے نہیں کہ (اس صورت میں) ان پر کوئی الزام نہیں، ہاں جو کوئی اس کے علاوہ کا طلب گار ہوگا، سو ایسے ہی لوگ توحید سے نکل جانے والے ہیں)۔

اس میں "عادون" سے وہ گنہگار مرد ہیں جو حد سے تجاوز کرنے

(۱) الحدیث ۱۸/۲، شرح الموعظ ۱۳، کشف المحجرات ۵۹، الشروانی علی الحدیث ۳۰۹، ابن عابدین نے اس شخص کو بھی استمنا کے گناہ میں شامل قرار دیا ہے جس نے بچہ اکبر کا اسل کو دیوار میں داخل کر کے کسی کو صدمہ پہنچایا (ابن عابدین ۱۰۰/۳)۔

(۲) سورۃ مؤمنون ۵۷۔

(۲) ترتیب القاموس (۳/۱) ابن عابدین ۱۰۰/۳، ۵۶/۳، نہایت لکھناج ۱۹۳، الشروانی علی الحدیث ۳۱۰/۳۔

۱۔ لے ہیں۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بیوی اور باندی کے علاوہ سے لطف مدد فرماتا ہے کہ جانتے نہیں دی بلکہ اس کو امتزاج دیا ہے۔
حنفیہ، شافعیہ اور امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ وہ مکروہ تنزیہی ہے۔

ب۔ ستم و بید (مشت زنی) اگر اس ثبوت کو مستند کرنے کے سے ہو جو حد سے بڑھتی ہوئی ہو ورنہ اس پر اس طرح غائب ہو کہ اس کے ہوتے ہوئے زنا کا حکم نہ ہوتا، جملہ جابر ہے بلکہ اس کو اسب بھی کہتا ہے کیونکہ اس کا یہ فعل اس منوعات میں سے ہوگا جو ضرورت کی وجہ سے مہربان ہو جاتی ہیں۔ اور یہ "احف الصدورین" (دو قصص دو چیزوں میں سے ملنے قصصانہ ملتی چیز) کے ارتباب کے قبیل سے ہوگا۔

امام احمد کا ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگرچہ زنا کا خوف ہو پھر بھی حرم ہے۔ کیونکہ اس کا بدل بصورت روزہ واجب ہے۔ اور اسی طرح اسلام کا ہو جانا غلبہ شہوت کو ختم کرنے والا ہے۔

مالکیہ کی عبارتوں سے دونوں رتبان معلوم ہوتے ہیں: ضرورت کی وجہ سے جواز اور بدل یعنی روزہ کے پائے جانے کی وجہ سے حرمت۔

حنفیہ میں سے ابن عابدین نے یہ صراحت کی ہے کہ زنا سے خدشہ حاصل کرنے کی اگر اس کے علاوہ کوئی صورت نہ ہو تو یہ واجب ہے (۲)۔

(۱) ابن عابدین ۱۰۰/۱۱۰، مفتی ۱۲۳/۱۲۳، خطاب ۲۰۰/۱۲۰، شرح البیہر ۳۱/۳۱، المہذب ۲۰۰/۲۰۰، ۲۱۰/۲۱۰، ۲۲۰/۲۲۰، ۲۳۰/۲۳۰، ۲۴۰/۲۴۰، ۲۵۰/۲۵۰، ۲۶۰/۲۶۰، ۲۷۰/۲۷۰، ۲۸۰/۲۸۰، ۲۹۰/۲۹۰، ۳۰۰/۳۰۰، ۳۱۰/۳۱۰، ۳۲۰/۳۲۰، ۳۳۰/۳۳۰، ۳۴۰/۳۴۰، ۳۵۰/۳۵۰، ۳۶۰/۳۶۰، ۳۷۰/۳۷۰، ۳۸۰/۳۸۰، ۳۹۰/۳۹۰، ۴۰۰/۴۰۰، ۴۱۰/۴۱۰، ۴۲۰/۴۲۰، ۴۳۰/۴۳۰، ۴۴۰/۴۴۰، ۴۵۰/۴۵۰، ۴۶۰/۴۶۰، ۴۷۰/۴۷۰، ۴۸۰/۴۸۰، ۴۹۰/۴۹۰، ۵۰۰/۵۰۰، ۵۱۰/۵۱۰، ۵۲۰/۵۲۰، ۵۳۰/۵۳۰، ۵۴۰/۵۴۰، ۵۵۰/۵۵۰، ۵۶۰/۵۶۰، ۵۷۰/۵۷۰، ۵۸۰/۵۸۰، ۵۹۰/۵۹۰، ۶۰۰/۶۰۰، ۶۱۰/۶۱۰، ۶۲۰/۶۲۰، ۶۳۰/۶۳۰، ۶۴۰/۶۴۰، ۶۵۰/۶۵۰، ۶۶۰/۶۶۰، ۶۷۰/۶۷۰، ۶۸۰/۶۸۰، ۶۹۰/۶۹۰، ۷۰۰/۷۰۰، ۷۱۰/۷۱۰، ۷۲۰/۷۲۰، ۷۳۰/۷۳۰، ۷۴۰/۷۴۰، ۷۵۰/۷۵۰، ۷۶۰/۷۶۰، ۷۷۰/۷۷۰، ۷۸۰/۷۸۰، ۷۹۰/۷۹۰، ۸۰۰/۸۰۰، ۸۱۰/۸۱۰، ۸۲۰/۸۲۰، ۸۳۰/۸۳۰، ۸۴۰/۸۴۰، ۸۵۰/۸۵۰، ۸۶۰/۸۶۰، ۸۷۰/۸۷۰، ۸۸۰/۸۸۰، ۸۹۰/۸۹۰، ۹۰۰/۹۰۰، ۹۱۰/۹۱۰، ۹۲۰/۹۲۰، ۹۳۰/۹۳۰، ۹۴۰/۹۴۰، ۹۵۰/۹۵۰، ۹۶۰/۹۶۰، ۹۷۰/۹۷۰، ۹۸۰/۹۸۰، ۹۹۰/۹۹۰، ۱۰۰۰/۱۰۰۰، ۱۰۱۰/۱۰۱۰، ۱۰۲۰/۱۰۲۰، ۱۰۳۰/۱۰۳۰، ۱۰۴۰/۱۰۴۰، ۱۰۵۰/۱۰۵۰، ۱۰۶۰/۱۰۶۰، ۱۰۷۰/۱۰۷۰، ۱۰۸۰/۱۰۸۰، ۱۰۹۰/۱۰۹۰، ۱۱۰۰/۱۱۰۰، ۱۱۱۰/۱۱۱۰، ۱۱۲۰/۱۱۲۰، ۱۱۳۰/۱۱۳۰، ۱۱۴۰/۱۱۴۰، ۱۱۵۰/۱۱۵۰، ۱۱۶۰/۱۱۶۰، ۱۱۷۰/۱۱۷۰، ۱۱۸۰/۱۱۸۰، ۱۱۹۰/۱۱۹۰، ۱۲۰۰/۱۲۰۰، ۱۲۱۰/۱۲۱۰، ۱۲۲۰/۱۲۲۰، ۱۲۳۰/۱۲۳۰، ۱۲۴۰/۱۲۴۰، ۱۲۵۰/۱۲۵۰، ۱۲۶۰/۱۲۶۰، ۱۲۷۰/۱۲۷۰، ۱۲۸۰/۱۲۸۰، ۱۲۹۰/۱۲۹۰، ۱۳۰۰/۱۳۰۰، ۱۳۱۰/۱۳۱۰، ۱۳۲۰/۱۳۲۰، ۱۳۳۰/۱۳۳۰، ۱۳۴۰/۱۳۴۰، ۱۳۵۰/۱۳۵۰، ۱۳۶۰/۱۳۶۰، ۱۳۷۰/۱۳۷۰، ۱۳۸۰/۱۳۸۰، ۱۳۹۰/۱۳۹۰، ۱۴۰۰/۱۴۰۰، ۱۴۱۰/۱۴۱۰، ۱۴۲۰/۱۴۲۰، ۱۴۳۰/۱۴۳۰، ۱۴۴۰/۱۴۴۰، ۱۴۵۰/۱۴۵۰، ۱۴۶۰/۱۴۶۰، ۱۴۷۰/۱۴۷۰، ۱۴۸۰/۱۴۸۰، ۱۴۹۰/۱۴۹۰، ۱۵۰۰/۱۵۰۰، ۱۵۱۰/۱۵۱۰، ۱۵۲۰/۱۵۲۰، ۱۵۳۰/۱۵۳۰، ۱۵۴۰/۱۵۴۰، ۱۵۵۰/۱۵۵۰، ۱۵۶۰/۱۵۶۰، ۱۵۷۰/۱۵۷۰، ۱۵۸۰/۱۵۸۰، ۱۵۹۰/۱۵۹۰، ۱۶۰۰/۱۶۰۰، ۱۶۱۰/۱۶۱۰، ۱۶۲۰/۱۶۲۰، ۱۶۳۰/۱۶۳۰، ۱۶۴۰/۱۶۴۰، ۱۶۵۰/۱۶۵۰، ۱۶۶۰/۱۶۶۰، ۱۶۷۰/۱۶۷۰، ۱۶۸۰/۱۶۸۰، ۱۶۹۰/۱۶۹۰، ۱۷۰۰/۱۷۰۰، ۱۷۱۰/۱۷۱۰، ۱۷۲۰/۱۷۲۰، ۱۷۳۰/۱۷۳۰، ۱۷۴۰/۱۷۴۰، ۱۷۵۰/۱۷۵۰، ۱۷۶۰/۱۷۶۰، ۱۷۷۰/۱۷۷۰، ۱۷۸۰/۱۷۸۰، ۱۷۹۰/۱۷۹۰، ۱۸۰۰/۱۸۰۰، ۱۸۱۰/۱۸۱۰، ۱۸۲۰/۱۸۲۰، ۱۸۳۰/۱۸۳۰، ۱۸۴۰/۱۸۴۰، ۱۸۵۰/۱۸۵۰، ۱۸۶۰/۱۸۶۰، ۱۸۷۰/۱۸۷۰، ۱۸۸۰/۱۸۸۰، ۱۸۹۰/۱۸۹۰، ۱۹۰۰/۱۹۰۰، ۱۹۱۰/۱۹۱۰، ۱۹۲۰/۱۹۲۰، ۱۹۳۰/۱۹۳۰، ۱۹۴۰/۱۹۴۰، ۱۹۵۰/۱۹۵۰، ۱۹۶۰/۱۹۶۰، ۱۹۷۰/۱۹۷۰، ۱۹۸۰/۱۹۸۰، ۱۹۹۰/۱۹۹۰، ۲۰۰۰/۲۰۰۰، ۲۰۱۰/۲۰۱۰، ۲۰۲۰/۲۰۲۰، ۲۰۳۰/۲۰۳۰، ۲۰۴۰/۲۰۴۰، ۲۰۵۰/۲۰۵۰، ۲۰۶۰/۲۰۶۰، ۲۰۷۰/۲۰۷۰، ۲۰۸۰/۲۰۸۰، ۲۰۹۰/۲۰۹۰، ۲۱۰۰/۲۱۰۰، ۲۱۱۰/۲۱۱۰، ۲۱۲۰/۲۱۲۰، ۲۱۳۰/۲۱۳۰، ۲۱۴۰/۲۱۴۰، ۲۱۵۰/۲۱۵۰، ۲۱۶۰/۲۱۶۰، ۲۱۷۰/۲۱۷۰، ۲۱۸۰/۲۱۸۰، ۲۱۹۰/۲۱۹۰، ۲۲۰۰/۲۲۰۰، ۲۲۱۰/۲۲۱۰، ۲۲۲۰/۲۲۲۰، ۲۲۳۰/۲۲۳۰، ۲۲۴۰/۲۲۴۰، ۲۲۵۰/۲۲۵۰، ۲۲۶۰/۲۲۶۰، ۲۲۷۰/۲۲۷۰، ۲۲۸۰/۲۲۸۰، ۲۲۹۰/۲۲۹۰، ۲۳۰۰/۲۳۰۰، ۲۳۱۰/۲۳۱۰، ۲۳۲۰/۲۳۲۰، ۲۳۳۰/۲۳۳۰، ۲۳۴۰/۲۳۴۰، ۲۳۵۰/۲۳۵۰، ۲۳۶۰/۲۳۶۰، ۲۳۷۰/۲۳۷۰، ۲۳۸۰/۲۳۸۰، ۲۳۹۰/۲۳۹۰، ۲۴۰۰/۲۴۰۰، ۲۴۱۰/۲۴۱۰، ۲۴۲۰/۲۴۲۰، ۲۴۳۰/۲۴۳۰، ۲۴۴۰/۲۴۴۰، ۲۴۵۰/۲۴۵۰، ۲۴۶۰/۲۴۶۰، ۲۴۷۰/۲۴۷۰، ۲۴۸۰/۲۴۸۰، ۲۴۹۰/۲۴۹۰، ۲۵۰۰/۲۵۰۰، ۲۵۱۰/۲۵۱۰، ۲۵۲۰/۲۵۲۰، ۲۵۳۰/۲۵۳۰، ۲۵۴۰/۲۵۴۰، ۲۵۵۰/۲۵۵۰، ۲۵۶۰/۲۵۶۰، ۲۵۷۰/۲۵۷۰، ۲۵۸۰/۲۵۸۰، ۲۵۹۰/۲۵۹۰، ۲۶۰۰/۲۶۰۰، ۲۶۱۰/۲۶۱۰، ۲۶۲۰/۲۶۲۰، ۲۶۳۰/۲۶۳۰، ۲۶۴۰/۲۶۴۰، ۲۶۵۰/۲۶۵۰، ۲۶۶۰/۲۶۶۰، ۲۶۷۰/۲۶۷۰، ۲۶۸۰/۲۶۸۰، ۲۶۹۰/۲۶۹۰، ۲۷۰۰/۲۷۰۰، ۲۷۱۰/۲۷۱۰، ۲۷۲۰/۲۷۲۰، ۲۷۳۰/۲۷۳۰، ۲۷۴۰/۲۷۴۰، ۲۷۵۰/۲۷۵۰، ۲۷۶۰/۲۷۶۰، ۲۷۷۰/۲۷۷۰، ۲۷۸۰/۲۷۸۰، ۲۷۹۰/۲۷۹۰، ۲۸۰۰/۲۸۰۰، ۲۸۱۰/۲۸۱۰، ۲۸۲۰/۲۸۲۰، ۲۸۳۰/۲۸۳۰، ۲۸۴۰/۲۸۴۰، ۲۸۵۰/۲۸۵۰، ۲۸۶۰/۲۸۶۰، ۲۸۷۰/۲۸۷۰، ۲۸۸۰/۲۸۸۰، ۲۸۹۰/۲۸۹۰، ۲۹۰۰/۲۹۰۰، ۲۹۱۰/۲۹۱۰، ۲۹۲۰/۲۹۲۰، ۲۹۳۰/۲۹۳۰، ۲۹۴۰/۲۹۴۰، ۲۹۵۰/۲۹۵۰، ۲۹۶۰/۲۹۶۰، ۲۹۷۰/۲۹۷۰، ۲۹۸۰/۲۹۸۰، ۲۹۹۰/۲۹۹۰، ۳۰۰۰/۳۰۰۰، ۳۰۱۰/۳۰۱۰، ۳۰۲۰/۳۰۲۰، ۳۰۳۰/۳۰۳۰، ۳۰۴۰/۳۰۴۰، ۳۰۵۰/۳۰۵۰، ۳۰۶۰/۳۰۶۰، ۳۰۷۰/۳۰۷۰، ۳۰۸۰/۳۰۸۰، ۳۰۹۰/۳۰۹۰، ۳۱۰۰/۳۱۰۰، ۳۱۱۰/۳۱۱۰، ۳۱۲۰/۳۱۲۰، ۳۱۳۰/۳۱۳۰، ۳۱۴۰/۳۱۴۰، ۳۱۵۰/۳۱۵۰، ۳۱۶۰/۳۱۶۰، ۳۱۷۰/۳۱۷۰، ۳۱۸۰/۳۱۸۰، ۳۱۹۰/۳۱۹۰، ۳۲۰۰/۳۲۰۰، ۳۲۱۰/۳۲۱۰، ۳۲۲۰/۳۲۲۰، ۳۲۳۰/۳۲۳۰، ۳۲۴۰/۳۲۴۰، ۳۲۵۰/۳۲۵۰، ۳۲۶۰/۳۲۶۰، ۳۲۷۰/۳۲۷۰، ۳۲۸۰/۳۲۸۰، ۳۲۹۰/۳۲۹۰، ۳۳۰۰/۳۳۰۰، ۳۳۱۰/۳۳۱۰، ۳۳۲۰/۳۳۲۰، ۳۳۳۰/۳۳۳۰، ۳۳۴۰/۳۳۴۰، ۳۳۵۰/۳۳۵۰، ۳۳۶۰/۳۳۶۰، ۳۳۷۰/۳۳۷۰، ۳۳۸۰/۳۳۸۰، ۳۳۹۰/۳۳۹۰، ۳۴۰۰/۳۴۰۰، ۳۴۱۰/۳۴۱۰، ۳۴۲۰/۳۴۲۰، ۳۴۳۰/۳۴۳۰، ۳۴۴۰/۳۴۴۰، ۳۴۵۰/۳۴۵۰، ۳۴۶۰/۳۴۶۰، ۳۴۷۰/۳۴۷۰، ۳۴۸۰/۳۴۸۰، ۳۴۹۰/۳۴۹۰، ۳۵۰۰/۳۵۰۰، ۳۵۱۰/۳۵۱۰، ۳۵۲۰/۳۵۲۰، ۳۵۳۰/۳۵۳۰، ۳۵۴۰/۳۵۴۰، ۳۵۵۰/۳۵۵۰، ۳۵۶۰/۳۵۶۰، ۳۵۷۰/۳۵۷۰، ۳۵۸۰/۳۵۸۰، ۳۵۹۰/۳۵۹۰، ۳۶۰۰/۳۶۰۰، ۳۶۱۰/۳۶۱۰، ۳۶۲۰/۳۶۲۰، ۳۶۳۰/۳۶۳۰، ۳۶۴۰/۳۶۴۰، ۳۶۵۰/۳۶۵۰، ۳۶۶۰/۳۶۶۰، ۳۶۷۰/۳۶۷۰، ۳۶۸۰/۳۶۸۰، ۳۶۹۰/۳۶۹۰، ۳۷۰۰/۳۷۰۰، ۳۷۱۰/۳۷۱۰، ۳۷۲۰/۳۷۲۰، ۳۷۳۰/۳۷۳۰، ۳۷۴۰/۳۷۴۰، ۳۷۵۰/۳۷۵۰، ۳۷۶۰/۳۷۶۰، ۳۷۷۰/۳۷۷۰، ۳۷۸۰/۳۷۸۰، ۳۷۹۰/۳۷۹۰، ۳۸۰۰/۳۸۰۰، ۳۸۱۰/۳۸۱۰، ۳۸۲۰/۳۸۲۰، ۳۸۳۰/۳۸۳۰، ۳۸۴۰/۳۸۴۰، ۳۸۵۰/۳۸۵۰، ۳۸۶۰/۳۸۶۰، ۳۸۷۰/۳۸۷۰، ۳۸۸۰/۳۸۸۰، ۳۸۹۰/۳۸۹۰، ۳۹۰۰/۳۹۰۰، ۳۹۱۰/۳۹۱۰، ۳۹۲۰/۳۹۲۰، ۳۹۳۰/۳۹۳۰، ۳۹۴۰/۳۹۴۰، ۳۹۵۰/۳۹۵۰، ۳۹۶۰/۳۹۶۰، ۳۹۷۰/۳۹۷۰، ۳۹۸۰/۳۹۸۰، ۳۹۹۰/۳۹۹۰، ۴۰۰۰/۴۰۰۰، ۴۰۱۰/۴۰۱۰، ۴۰۲۰/۴۰۲۰، ۴۰۳۰/۴۰۳۰، ۴۰۴۰/۴۰۴۰، ۴۰۵۰/۴۰۵۰، ۴۰۶۰/۴۰۶۰، ۴۰۷۰/۴۰۷۰، ۴۰۸۰/۴۰۸۰، ۴۰۹۰/۴۰۹۰، ۴۱۰۰/۴۱۰۰، ۴۱۱۰/۴۱۱۰، ۴۱۲۰/۴۱۲۰، ۴۱۳۰/۴۱۳۰، ۴۱۴۰/۴۱۴۰، ۴۱۵۰/۴۱۵۰، ۴۱۶۰/۴۱۶۰، ۴۱۷۰/۴۱۷۰، ۴۱۸۰/۴۱۸۰، ۴۱۹۰/۴۱۹۰، ۴۲۰۰/۴۲۰۰، ۴۲۱۰/۴۲۱۰، ۴۲۲۰/۴۲۲۰، ۴۲۳۰/۴۲۳۰، ۴۲۴۰/۴۲۴۰، ۴۲۵۰/۴۲۵۰، ۴۲۶۰/۴۲۶۰، ۴۲۷۰/۴۲۷۰، ۴۲۸۰/۴۲۸۰، ۴۲۹۰/۴۲۹۰، ۴۳۰۰/۴۳۰۰، ۴۳۱۰/۴۳۱۰، ۴۳۲۰/۴۳۲۰، ۴۳۳۰/۴۳۳۰، ۴۳۴۰/۴۳۴۰، ۴۳۵۰/۴۳۵۰، ۴۳۶۰/۴۳۶۰، ۴۳۷۰/۴۳۷۰، ۴۳۸۰/۴۳۸۰، ۴۳۹۰/۴۳۹۰، ۴۴۰۰/۴۴۰۰، ۴۴۱۰/۴۴۱۰، ۴۴۲۰/۴۴۲۰، ۴۴۳۰/۴۴۳۰، ۴۴۴۰/۴۴۴۰، ۴۴۵۰/۴۴۵۰، ۴۴۶۰/۴۴۶۰، ۴۴۷۰/۴۴۷۰، ۴۴۸۰/۴۴۸۰، ۴۴۹۰/۴۴۹۰، ۴۵۰۰/۴۵۰۰، ۴۵۱۰/۴۵۱۰، ۴۵۲۰/۴۵۲۰، ۴۵۳۰/۴۵۳۰، ۴۵۴۰/۴۵۴۰، ۴۵۵۰/۴۵۵۰، ۴۵۶۰/۴۵۶۰، ۴۵۷۰/۴۵۷۰، ۴۵۸۰/۴۵۸۰، ۴۵۹۰/۴۵۹۰، ۴۶۰۰/۴۶۰۰، ۴۶۱۰/۴۶۱۰، ۴۶۲۰/۴۶۲۰، ۴۶۳۰/۴۶۳۰، ۴۶۴۰/۴۶۴۰، ۴۶۵۰/۴۶۵۰، ۴۶۶۰/۴۶۶۰، ۴۶۷۰/۴۶۷۰، ۴۶۸۰/۴۶۸۰، ۴۶۹۰/۴۶۹۰، ۴۷۰۰/۴۷۰۰، ۴۷۱۰/۴۷۱۰، ۴۷۲۰/۴۷۲۰، ۴۷۳۰/۴۷۳۰، ۴۷۴۰/۴۷۴۰، ۴۷۵۰/۴۷۵۰، ۴۷۶۰/۴۷۶۰، ۴۷۷۰/۴۷۷۰، ۴۷۸۰/۴۷۸۰، ۴۷۹۰/۴۷۹۰، ۴۸۰۰/۴۸۰۰، ۴۸۱۰/۴۸۱۰، ۴۸۲۰/۴۸۲۰، ۴۸۳۰/۴۸۳۰، ۴۸۴۰/۴۸۴۰، ۴۸۵۰/۴۸۵۰، ۴۸۶۰/۴۸۶۰، ۴۸۷۰/۴۸۷۰، ۴۸۸۰/۴۸۸۰، ۴۸۹۰/۴۸۹۰، ۴۹۰۰/۴۹۰۰، ۴۹۱۰/۴۹۱۰، ۴۹۲۰/۴۹۲۰، ۴۹۳۰/۴۹۳۰، ۴۹۴۰/۴۹۴۰، ۴۹۵۰/۴۹۵۰، ۴۹۶۰/۴۹۶۰، ۴۹۷۰/۴۹۷۰، ۴۹۸۰/۴۹۸۰، ۴۹۹۰/۴۹۹۰، ۵۰۰۰/۵۰۰۰، ۵۰۱۰/۵۰۱۰، ۵۰۲۰/۵۰۲۰، ۵۰۳۰/۵۰۳۰، ۵۰۴۰/۵۰۴۰، ۵۰۵۰/۵۰۵۰، ۵۰۶۰/۵۰۶۰، ۵۰۷۰/۵۰۷۰، ۵۰۸۰/۵۰۸۰، ۵۰۹۰/۵۰۹۰، ۵۱۰۰/۵۱۰۰، ۵۱۱۰/۵۱۱۰، ۵۱۲۰/۵۱۲۰، ۵۱۳۰/۵۱۳۰، ۵۱۴۰/۵۱۴۰، ۵۱۵۰/۵۱۵۰، ۵۱۶۰/۵۱۶۰، ۵۱۷۰/۵۱۷۰، ۵۱۸۰/۵۱۸۰، ۵۱۹۰/۵۱۹۰، ۵۲۰۰/۵۲۰۰، ۵۲۱۰/۵۲۱۰، ۵۲۲۰/۵۲۲۰، ۵۲۳۰/۵۲۳۰، ۵۲۴۰/۵۲۴۰، ۵۲۵۰/۵۲۵۰، ۵۲۶۰/۵۲۶۰، ۵۲۷۰/۵۲۷۰، ۵۲۸۰/۵۲۸۰، ۵۲۹۰/۵۲۹۰، ۵۳۰۰/۵۳۰۰، ۵۳۱۰/۵۳۱۰، ۵۳۲۰/۵۳۲۰، ۵۳۳۰/۵۳۳۰، ۵۳۴۰/۵۳۴۰، ۵۳۵۰/۵۳۵۰، ۵۳۶۰/۵۳۶۰، ۵۳۷۰/۵۳۷۰، ۵۳۸۰/۵۳۸۰، ۵۳۹۰/۵۳۹۰، ۵۴۰۰/۵۴۰۰، ۵۴۱۰/۵۴۱۰، ۵۴۲۰/۵۴۲۰، ۵۴۳۰/۵۴۳۰، ۵۴۴۰/۵۴۴۰، ۵۴۵۰/۵۴۵۰، ۵۴۶۰/۵۴۶۰، ۵۴۷۰/۵۴۷۰، ۵۴۸۰/۵۴۸۰، ۵۴۹۰/۵۴۹۰، ۵۵۰۰/۵۵۰۰، ۵۵۱۰/۵۵۱۰، ۵۵۲۰/۵۵۲۰، ۵۵۳۰/۵۵۳۰، ۵۵۴۰/۵۵۴۰، ۵۵۵۰/۵۵۵۰، ۵۵۶۰/۵۵۶۰، ۵۵۷۰/۵۵۷۰، ۵۵۸۰/۵۵۸۰، ۵۵۹۰/۵۵۹۰، ۵۶۰۰/۵۶۰۰، ۵۶۱۰/۵۶۱۰، ۵۶۲۰/۵۶۲۰، ۵۶۳۰/۵۶۳۰، ۵۶۴۰/۵۶۴۰، ۵۶۵۰/۵۶۵۰، ۵۶۶۰/۵۶۶۰، ۵۶۷۰/۵۶۷۰، ۵۶۸۰/۵۶۸۰، ۵۶۹۰/۵۶۹۰، ۵۷۰۰/۵۷۰۰، ۵۷۱۰/۵۷۱۰، ۵۷۲۰/۵۷۲۰، ۵۷۳۰/۵۷۳۰، ۵۷۴۰/۵۷۴۰، ۵۷۵۰/۵۷۵۰، ۵۷۶۰/۵۷۶۰، ۵۷۷۰/۵۷۷۰، ۵۷۸۰/۵۷۸۰، ۵۷۹۰/۵۷۹۰، ۵۸۰۰/۵۸۰۰، ۵۸۱۰/۵۸۱۰، ۵۸۲۰/۵۸۲۰، ۵۸۳۰/۵۸۳۰، ۵۸۴۰/۵۸۴۰، ۵۸۵۰/۵۸۵۰، ۵۸۶۰/۵۸۶۰، ۵۸۷۰/۵۸۷۰، ۵۸۸۰/۵۸۸۰، ۵۸۹۰/۵۸۹۰، ۵۹۰۰/۵۹۰۰، ۵۹۱۰/۵۹۱۰، ۵۹۲۰/۵۹۲۰، ۵۹۳۰/۵۹۳۰، ۵۹۴۰/۵۹۴۰، ۵۹۵۰/۵۹۵۰، ۵۹۶۰/۵۹۶۰، ۵۹۷۰/۵۹۷۰، ۵۹۸۰/۵۹۸۰، ۵۹۹۰/۵۹۹۰، ۶۰۰۰/۶۰۰۰، ۶۰۱۰/۶۰۱۰، ۶۰۲۰/۶۰۲۰، ۶۰۳۰/۶۰۳۰، ۶۰۴۰/۶۰۴۰، ۶۰۵۰/۶۰۵۰، ۶۰۶۰/۶۰۶۰، ۶۰۷۰/۶۰۷۰، ۶۰۸۰/۶۰۸۰، ۶۰۹۰/۶۰۹۰، ۶۱۰۰/۶۱۰۰، ۶۱۱۰/۶۱۱۰، ۶۱۲۰/۶۱۲۰، ۶۱۳۰/۶۱۳۰، ۶۱۴۰/۶۱۴۰، ۶۱۵۰/۶۱۵۰، ۶۱۶۰/۶۱۶۰، ۶۱۷۰/۶۱۷۰، ۶۱۸۰/۶۱۸۰، ۶۱۹۰/۶۱۹۰، ۶۲۰۰/۶۲۰۰، ۶۲۱۰/۶۲۱۰، ۶۲۲۰/۶۲۲۰، ۶۲۳۰/۶۲۳۰، ۶۲۴۰/۶۲۴۰، ۶۲۵۰/۶۲۵۰، ۶۲۶۰/۶۲۶۰، ۶۲۷۰/۶۲۷۰، ۶۲۸۰/۶۲۸۰، ۶۲۹۰/۶۲۹۰، ۶۳۰۰/۶۳۰۰، ۶۳۱۰/۶۳۱۰، ۶۳۲۰/۶۳۲۰، ۶۳۳۰/۶۳۳۰، ۶۳۴۰/۶۳۴۰، ۶۳۵۰/۶۳۵۰، ۶۳۶۰/۶۳۶۰، ۶۳۷۰/۶۳۷۰، ۶۳۸۰/۶۳۸۰، ۶۳۹۰/۶۳۹۰، ۶۴۰۰/۶۴۰۰، ۶۴۱۰/۶۴۱۰، ۶۴۲۰/۶۴۲۰، ۶۴۳۰/۶۴۳۰، ۶۴۴۰/۶۴۴۰، ۶۴۵۰/۶۴۵۰، ۶۴۶۰/۶۴۶۰، ۶۴۷۰/۶۴۷۰، ۶۴۸۰/۶۴۸۰، ۶۴۹۰/۶۴۹۰، ۶۵۰۰/۶۵

کثر تادمہ کی یہی رائے ہے، ان میں سے بیشتر لوگوں نے اس کو قطعیت سے بیان کیا ہے (۱)۔

گر کسی شخص کو اپنے صلب (ریڑھ کی ہڈی) سے متعلق ہونے کا حس ہو تو اس نے اپنی شرمگاہ کو مضبوطی سے پکڑ لیا، اس وقت کچھ بھی خارج نہ ہو، ورنہ اس کے بعد کی شرمگاہ کی طرح علم ہوا تو تمام علماء کے نزدیک اس پر غسل واجب نہیں، یونکہ نبی ﷺ نے وجوب غسل کو مٹی و کھائی پر نہ پر معلق فرمایا ہے (۲)۔

امام احمد کی مشہور روایت یہ ہے کہ اس صورت میں بھی غسل واجب ہوگا، کیونکہ مٹی کا وہاں ہوا متصور نہیں، اور اس وجہ سے بھی کہ جنابت و حقیقت یہی ہے، یعنی مٹی کا اپنی جگہ سے منتقل ہونا، اور وہ پانی یا دوسرے چیز سے بھی نہ، وجوب غسل میں شرمگاہ کا لحاظ ہوتا ہے، ورنہ مٹی کے پانی جگہ سے منتقل ہو، اس میں شہوت پانی فی، لہذا یہ ایسا ہی

(۱) الہندیہ ج ۳، الرہوتی ج ۱، المجموع ج ۳، الاصاب ج ۲، ۲۲۸ و ۲۲۹ کے مائل کے صفحات۔

(۲) بخاری، مسلم و ابوداؤد نے حضرت ابوسعید خدریؓ کے واسطے سے ایک واقعہ ذکر کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”مخرجت مع رسول اللہ ﷺ إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم، وقف رسول اللہ ﷺ على باب عیان (بني مالك) فصرخ به فخرج به فزاره فقال رسول اللہ ﷺ: كم جعلنا الرجل، فقال عیان: يا رسول اللہ! أكلت بوجع فمجل عی امرأته ولم یمن، ماذا علیہ؟ قال رسول اللہ ﷺ: إنما الماء من الماء“ (بني رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قبا کی طرف گیا یہاں تک کہ جب ہم قبیلہ بنو سالم میں تھے تو رسول اللہ ﷺ نے قہقہ (بن مالک) کے دروازہ پر پتھر کر رکھا، اور وہ اپنی لگی کوزن سے کھینچے ہوئے لکھے تو رسول اللہ ﷺ نے بوسا فرمایا کہ ہم نے اس شخص کو عجلت میں ڈال دیا، تو قہقہ بن نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ کا کیا خیال ہے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی بیوی سے طہارت کرنے میں جدی کی ہو، مزلہ ہو تو اس پر کیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانی تو پانی سے ہوتا ہے، یہی غسل مزلہ ہوئے سے واجب ہوتا ہے (جامع الاصول فی احادیث الرسول ص ۲۷۱-۲۷۲، مجمع کردہ مکتبہ المجلد فی ص ۸۱، طبع مطبعہ دارالماہون ۱۳۵۷ھ)۔

ہے جیسے متعلق ظاہر ہوتی ہو۔

اور اگر شہوت بخندی ہوتی پھر ارال ہو، تو تمام ابوحنیفہ، امام محمد، ثانیہ، حنابلہ اور مالکیہ میں سے صلیح اور بن موز کے نزدیک غسل واجب ہوگا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ غسل واجب نہ ہوگا، اس کا مضبوط جائے گا، مالکیہ میں سے ابن القاسم کا کہنا ہے کہ اس سے متعلق مسیل کے لئے دیکھئے: ”مس“ کی اصطلاح۔

اخراج منی سے عورت کا غسل کرنا:

۷- استمنا کی وجہ سے عورت کو اگر ارال ہو جائے تو اس پر بھی غسل واجب ہو جائے گا، خود استمنا، کسی بھی طریقہ سے ہو، اور ارال سے مراد یہ ہے کہ منی اس کی شرمگاہ میں اس جگہ تک پہنچ جائے جسے وہ بوقت استمنا، جھونتی ہے، اور یہ وجہ ہے جو تشاء حاجت کے وقت اس کے بیٹھ پر کھل جاتا ہے۔ حنفی کی ظاہر روایت بھی یہی ہے۔ ثانیہ، حنابلہ و مالکیہ (مذ) کے علماء و مہرے مالتیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ سند نے کہا کہ عورت سے منی کا ظاہر ہونا شرط نہیں بلکہ مکمل منی سے اس کا جد ایوانی غسل کو واجب کر دیتا ہے، اس لئے کہ عورت کی منی عموماً رحم کی طرف لوٹ جاتی ہے (۳)۔

روزہ پر اشراج منی کا اثر:

۸- مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ (۳) اور عام حنفی کی رائے کے مطابق

(۱) الہندیہ ج ۳، الرہوتی ج ۱، المجموع ج ۳، الاصاب ج ۲، ۲۲۸ و ۲۲۹ کے مائل کے صفحات۔
(۲) بخاری، مسلم و ابوداؤد نے حضرت ابوسعید خدریؓ کے واسطے سے ایک واقعہ ذکر کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”مخرجت مع رسول اللہ ﷺ إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم، وقف رسول اللہ ﷺ على باب عیان (بني مالك) فصرخ به فخرج به فزاره فقال رسول اللہ ﷺ: كم جعلنا الرجل، فقال عیان: يا رسول اللہ! أكلت بوجع فمجل عی امرأته ولم یمن، ماذا علیہ؟ قال رسول اللہ ﷺ: إنما الماء من الماء“ (بني رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قبا کی طرف گیا یہاں تک کہ جب ہم قبیلہ بنو سالم میں تھے تو رسول اللہ ﷺ نے قہقہ (بن مالک) کے دروازہ پر پتھر کر رکھا، اور وہ اپنی لگی کوزن سے کھینچے ہوئے لکھے تو رسول اللہ ﷺ نے بوسا فرمایا کہ ہم نے اس شخص کو عجلت میں ڈال دیا، تو قہقہ بن نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ کا کیا خیال ہے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی بیوی سے طہارت کرنے میں جدی کی ہو، مزلہ ہو تو اس پر کیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانی تو پانی سے ہوتا ہے، یہی غسل مزلہ ہوئے سے واجب ہوتا ہے (جامع الاصول فی احادیث الرسول ص ۲۷۱-۲۷۲، مجمع کردہ مکتبہ المجلد فی ص ۸۱، طبع مطبعہ دارالماہون ۱۳۵۷ھ)۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱، الرہوتی ج ۱، المجموع ج ۳، الاصاب ج ۲، ۲۲۸ و ۲۲۹ کے مائل کے صفحات۔
(۳) شرح المفردات ص ۲۳۵۔

(۳) شرح المفردات ص ۲۳۵، الرہوتی ج ۱، المجموع ج ۳، الاصاب ج ۲، ۲۲۸ و ۲۲۹ کے مائل کے صفحات۔

مشت زنی سے روزہ باطل ہو جاتا ہے (۱) کیونکہ مرد کا اپنی شرمگاہ کو عورت کی شرمگاہ میں صرف داخل کرنا جو بغیر نزل کے ہو مفسد صوم ہے تو شہوت کے ساتھ نزل کا ہونا تو ہر جہاں مفسد صوم ہوگا۔ حنفی میں سے ابو بکر بن ہانی و ابو القاسم کا مسلک ہے کہ اس سے روزہ باطل نہیں ہوتا، یہ نکتہ جماعت نہ صورت پایا گیا اور نہ معنی (۲)۔

حنفی و شافعیہ کے نزدیک روزہ باطل ہونے کے ماہ جو کفارہ واجب نہ ہوگا۔ مالکیہ کے نزدیک بھی معتد قول کے برخلاف، امرایا قول یہی ہے۔ ورنہ حنفی کا ایک قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ یہ جماعت کے بغیر روزہ توڑا ہے۔ ورنہ اس لئے بھی کہ اس صورت میں جو کفارہ کے سے نہ کوئی نص ہے ورنہ جماعت ہے۔

مالکیہ کا معتد قول یہ ہے کہ تضاء کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہے۔ امام احمد کی ایک روایت یہی ہے۔ شافعیہ میں سے راہی کی روایت کا عموم بھی یہی بتاتا ہے، اور طبری نے ہر طرف سے جو بات نقل کی ہے اس سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر اس چیز سے کفارہ واجب ہو جس کے ذریعہ روزہ توڑنے سے انسان دوبارہ ہوتا ہے۔ جو کفارہ کی دلیل یہ ہے کہ اس سے نزل کے لئے سب اختیار کیا، لہذا یہ جماعت کے ذریعہ نزل کے شاپ ہو (۳)۔

۹- اگر دیکھنے کی وجہ سے نفل کا شرمٹ ہو جائے تو مالکیہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے، خواہ بار بار دیکھا ہو یا ایک ہی بار، اور یہی سے نزل کا ہو جائے اس کی عادت ہو یا نہ ہو۔ متنبہ بھی دیکھنے کے ذریعہ

اذن نفل کو روزہ کے لئے مفسد مانتے ہیں بشرطیکہ بار بار دیکھا ہو اور بار بار دیکھنے سے اذن نفل شافعیہ کے یکتوں کے مطابق بھی مفسد صوم ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر دیکھنے سے اس کا ہونا اس کی عادت ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ "القول" میں ہے کہ اگر اس کو اذنا نفل کا احساس ہو پھر بھی نظر جمائے رہا تو روزہ جاتا رہے گا۔

حنفی کا قول یہ ہے کہ اس سے روزہ مطلقاً نہیں ٹوٹتا۔ شافعیہ کا معتد قول یہی ہے۔ اس میں مالکیہ کے مدد کی کے ایک کفارہ واجب نہ ہوگا۔ لیکن مالکیہ کے درمیان اس حالات کے بارے میں قدر اختلاف ہے جن میں کفارہ واجب ہوتا ہے۔

اگر کسی نے بار بار دیکھا اور دیکھنے کی وجہ سے اس کا ہونا اس کی عادت ہو یا اس کی عادتوں حالتیں یہ ہوں تو اس پر ہالقیں کفارہ واجب ہو یا۔

۱۰- اگر نفل کا نہ ہونا اس کی عادت ہو تو قول ہیں:

نظر جمائے بغیر جنس دیکھا ہو تو "مدونہ" میں دن قاسم کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ کفارہ واجب نہ ہوگا، اور "کاسبی" نے کہا ہے کہ صرف ایک دفعہ دیکھنے سے ہی اگر نفل ہو جائے تو بھی کفارہ دے گا (۱)۔

۱۰- حنفی، مالکیہ اور شافعیہ کے ایک غور و فکر کے ذریعہ استمنا کا حکم روزہ کے باطل ہونے یا نہ ہونے اور کفارہ کے لازم ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں دیکھنے کے ذریعہ استمنا کے حکم سے مختلف نہیں ہے۔

ابو حفص برکی کے علاوہ تمام متنبہ نے کہا کہ غور و فکر کے ذریعہ نزل کا ہو جانا مفسد صوم نہیں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "عفی لامتی ما حلت بہ انفسہا ما لم تعمل او

= ۱/۲۲۲ مغلنی المحتاج ۳۰۳ مغلنی ۵ روایت ۲۲۱، مغلنی و المشرع المکیر ۳۸۳، الکامل ۷۷۷ م

(۱) المجلد ۱۳۳۳، المجلد ۲۰۵، المجلد ۲۰۸ م

(۲) شرح الصغیر المشرع القدیر ۳۲۳، المجلد ۲۰۵ م

(۳) المجلد ۲۲۲ مغلنی المحتاج ۳۰۳ مغلنی ۵۲۹، المشرع المکیر

۳۳۷، المجلد ۵۰۳، المجلد ۵۰۳ م

(۱) المجلد ۱۳۳۳، المجلد ۲۰۵، المجلد ۲۰۸ م

۱/۲۲۲ مغلنی المحتاج ۳۰۳ مغلنی ۵۲۹، المشرع المکیر

۳۳۷، المجلد ۵۰۳، المجلد ۵۰۳ م

ذریعہ نزال کیا ہے۔

کوئی مادم لازم ہوگا اور اس کا وقت یا ہوگا، سے جاننے کے لئے
(احرام) کی اصطلاح دیکھئے۔

حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک اس حکم میں عمرہ حج کی طرح
ہے، اور مالکیت میں سے ”باجی“ کے حکام کے عموم سے بھی یہی بات سمجھ
میں آتی ہے، مگر امام وغیرہ کا خاص حکام یہ ہے کہ بعض حالتوں یعنی بطنی
و نزال میں عمرہ میں اس سے مدی و سبب ہوئی، کیونکہ عمرہ کا معاملہ
اس اعتبار سے حج سے ملتا ہے، عمرہ فرض نہیں ہے (۱)۔

۱۳- نظر و فکر کے ذریعہ استمنا مالکیت کے نزدیک حج کو فاسد
نہ کرتا ہے بشرطیکہ مسلسل دیکھ کر یا سوچ کر کسی کو فحاش یا ہو تو اگر
محض سوچنے و دیکھنے سے فحاشی تو حج فاسد نہ ہوگا، مگر اس پر مدی
و سبب ہوئی، خواہ یہ سوچنا، دیکھنا، استمنا ہو یا جہول زریعہ۔

حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک اس سے حج فاسد نہ ہوگا، حنبیہ
و شافعیہ کے نزدیک اس پر فہم یہ بھی ہے کہ جب نہ ہوگا حنبلیہ کے نزدیک
دیکھنے کی صورت میں فہم یہ واجب ہوگا، غور و فکر کرے کی صورت میں
حنابلہ میں سے صرف جو محض برکتی کے نزدیک نہ یہ واجب ہوگا (۲)۔

بیوی کے توسط سے اخراج متنی کرنا:

۱۴- کثرت فقہاء کے نزدیک بیوی کے ذریعہ سے اخراج متنی جائز ہے
بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو (۳)، کیونکہ وہ اس کی طرف مدد دہی فاعل ہے،

(۱) خطاب ۲/۲۳۳، نہایت کتاب ۳۰۳۔

(۲) الدرر علی الدرر ۲/۶۸، ہدیہ ۱/۲۳۳، المصنوع ۳۰۳، الدرر علی الدرر
۲/۵۹۳، نہایت کتاب ۳۰۳، مفتی کتاب ۱/۵۲، المصنوع علی اللہ
۳۰۳، المصنوع ۲/۵۱، المصنوع علی اللہ ۳۰۳، کتاب الفتن
۲/۵۸، ۳۰۳۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۱۰۰، ۱/۵۶، المصنوع ۱/۲۰۸، الدرر علی الدرر ۲/۵۳، نہایت
کتاب ۱/۶۹، کتاب الفتن ۵/۵۲، المصنوع ۳/۵۲۔

جیسے نسیہ یا سطیں کے ذریعہ نزال ہو۔ مانع کی تفصیل کے سے
(نسیہ، نسیہ، صوم، احتکاف اور حج) کی اصطلاحات، حاکم، حاکم، حاکم۔
بعض حنفیہ اور شافعیہ نے اس کو مرد و کبہ ہے۔ صاحب درمختار نے
جو مرد سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو پہلے کہ تھام
سے نچیلے پر قدم رکھے، اس پر اس کو نزال ہو گیا تو یہ مرد ہے؟
اس پر کوئی چیز واجب نہ ہوئی، بلکہ اس کو بن عادیں نے کراہت
ترجیحی پر محمول کیا ہے۔ نہایت اذریں میں لکھا ہے، ورنہ وہی القاضی میں
ہے کہ کوئی عورت اپنے شوہر کے آگے تھام کو پہلے ہاتھ سے دبا لے
پھر نزال ہو جائے تو یہ مکروہ ہے، خواہ شوہر کی اجازت ہی سے ہو،
کیونکہ یہ نزال کے مشابہ ہے، اور نزال مکروہ ہے (۱)۔

اخراج متنی کی سزا:

۱۵- حرام استمنا کے مرتکب کو بالاتفاق تعزیر کی جائے گی، اس نے
کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالَّذِينَ هُمْ لِقَاؤُهُمْ هَٰذَا ظُنُّوا الْأَ
عْلَىٰ أَرْوَاحُهُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَلَا تَحْزَنُوا خَبَرُ
مَلُومٌ“ (۲) اور جو اپنی شرمگاہوں کی نگہداشت رکھنے والے ہیں،
اس بات پر اپنی بیویوں اور باندیوں سے نہیں کہ (اس صورت میں) ان
پر کوئی الزام نہیں۔



(۱) ابن ماجہ ۱/۵۶، نہایت لایزال و ثابت ۳۰۳۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۶، خطاب ۱/۲۰۸، المصنوع ۳/۵۲، المصنوع
۲/۶۹، کتاب الفتن ۵/۵۲، المصنوع ۳/۵۲۔

استہمال ۱-۳

لئے مہلت، یہ کی شرط لگانا، جیسا کہ خیار شرط میں ہوتا ہے، اور
شریہ اگر کا یہ شرط لگانا کفر و کفر و کفر کرنے والا اس کو قیمت کی ادائیگی کے
لئے متعین مدت کی مہلت دے۔ فقہاء نے اس کا کتاب لبيع
میں دیا ہے۔

تیسری قسم: دو احتمال جو احسان کے قبیل سے ہے، جیسے دیوں
کادریں کی ادائیگی میں صاحب دین سے مہلت طلب کرنا، اور
جیسے عاریت پر لینے والے کا عاریت پر لی ہوئی چیز کی واپسی میں
عاریت پر لینے والے سے مہلت طلب کرنا۔ فقہاء نے اس سب
مسائل کا مکتب فقہ میں اس کے تحت باب ۱۰ میں دیا ہے۔

ب- ناجائز استہمال:

جن حقوق میں شارع نے یہ شرط لگائی ہے کہ انہیں فوری طور پر
ادایا جائے یا انہیں مجلس میں ادایا جائے، ان میں مہلت طلب کرنا
ناجائز استہمال میں آتا ہے، مثلاً بیع صرف میں عائدین میں سے کسی
ایک کا دے سے بدل کی ادائیگی میں مہلت طلب کرنا (۱)، اور
شریہ اگر کفر و کفر کرنے والے سے بیع سلم کے راس المال کی ادائیگی
میں مہلت دے (۲)، جیسا کہ بیع سلم کے بیان میں مذکور ہے۔

۳- استہمال کی ایک صورت وہ ہے جو حق کو ساقط کر دیتی ہے، مثلاً
شیع کا مطالبہ شفعہ کے لئے طریقہ اور سے مہلت طلب کرنا (۳)، جیسا
کہ مکتب فقہ کے باب شفعہ میں مذکور ہے، ورنہ بطریقہ کی تاویل ہونے
پر اس بات کے اظہار میں مہلت طلب کرنا کہ وہ اپنے شوہر کے ساتھ

(۱) اللہ تعالیٰ کے قول: ﴿لَا تَحِلُّ لَكَ نِكَاحُ ذَا نِكَاحِ لِنَفْسِكَ﴾ (نساء: ۲۳) کی تفسیر
کے سلسلہ میں دیکھئے فقیر الحق طبعی، مورخہ ۱۳۸۰ھ۔

(۲) انہی ۳۱۵ھ۔

(۳) انہی ۳۹۵ھ۔

(۴) ابن ماجہ ۱۲/۲۔

استہمال

تعریف:

- ۱- مہلت طلب کرنے کو علت میں استہمال کہا جاتا ہے، اور مہلت
بہشتی ورنہ خیر کرنے کے معنی میں ہے (۱)۔
- فقہاء استہمال کا استعمال اسی لغوی معنی میں کرتے ہیں (۲)۔

استہمال کا حکم:

- ۲- مہلت طلب کرنا بھی جائز ہوتا ہے، اگر کبھی ناجائز۔

ب- جائز استہمال:

اس کی چند قسمیں ہیں:

پہلی قسم: ثبات حق کے لئے مہلت دینا، جیسے مدنی کا قاضی سے
کو واپس کرے کے سے حساب پر نظر ثانی کرے کے لئے مہلت
دینا وغیرہ۔ فقہاء نے اس کی تفصیل کتاب المدعی میں بیان کی
ہے (۳)۔

دوسری قسم: حقوق میں شرط کے طور پر آئے والا استہمال، جیسے
شریہ مہلت کرے و لوں میں سے کسی ایک کا غور و فکر کرنے کے

(۱) سنن العربیہ ۱۰۰ (۱)۔

(۲) حاشیہ تلبی ۱۲۴ طبعی، المانی، المانی۔

(۳) انہی ۳۰۶ طبعی، المانی، حاشیہ تلبی ۳۳۷ طبعی

عین المانی، المانی، اختیار تلبی ۱۲/۲ طبع دار المعرفہ۔

استہمال ۳-۵، استنابہ

کا، اگر ان جواب میں آیا ہے جن کی طرف یہ حالات کے برزرتے
وقت ہم نے اشارہ کر دیا ہے۔

۱۔ ان جیسے حالات میں حق باطل ہو جاتا ہے جن کی طرف ہم نے
فقرہ نمبر (۳) میں اشارہ کر دیا ہے۔

رہنا چاہتی ہے یا اس سے علیحدہ ہونا چاہتی ہے (۱)، جیسا کہ خفیہ کے
یہاں خیابانوں کی بحث میں مذکور ہے۔

استہمال میں دی گئی مہمت کی مدت:

۴۔ مہمت کی مدت یہ تو شریعت کی جانب سے متعین ہوئی ہے اس کی
پابندی کی جائے گی جیسے عامہ کو ایک سال کی مہلت دینا، جیسا کہ
حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے۔ یا
شریعت کی جانب سے متعین نہ ہوئی بلکہ قاضی کے فیصلہ پر چھوڑ دی
گئی ہوگی جیسے مدعی کو دو سو فیصد کرے کے لئے مہلت دینا، اور بیوی کو
مہر پر قبضہ کر لینے کے بعد اپنے آپ کو شوہر کے حوالہ کرے کے لئے
تین ہر مہمت دینا، دو پنی صفائی کر سکتے ہر شوہر کی خدمت میں حاضر
ہونے کے سے تیار ہو سکتے، یا وہ مہلت فریقین کے درمیان طے پائی
ہوگی، جیسے صاحب دین کا دیوں کو دین کی ۱۰۰ لگی میں مہلت دینا۔
دیکھئے: اصطلاح (۱: جمل)۔

استنابہ

دیکھئے: "امابت"۔



مہمت طلب کرنے والے کی درخواست قبول کرنے کا حکم:
۵۔ لف۔ اثبات حق کے لئے مہمت طلب کرنے پر مہلت دینا، ہر
سی حق کا مطالبہ کرتے وقت مہمت طلب کرے پر مہلت دینا، ہر
عقود میں بطور شرط لگے ہوئے استہمال پر مہلت دینا، واجب ہے۔
ب۔ جب کبھی مہمت دینا تصدیقات کے قبیل سے ہو تو اس وقت
مہمت دینا مستحب ہوگا (۲)۔

ج۔ ان حقوق میں شریعت سے نورا یا مجلس ہی میں ۱۰ سال لازم
قراردیا ہے اس میں مہلت دینا حرام ہے، کیونکہ ان حقوق میں مہلت
دینے سے ان کو باطل کرنا لازم آئے گا، جیسا کہ فقہاء نے اس حرمت

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۹۰۹

(۲) الاقویہ ص ۵، مکتبہ ۱۶۸، ۱۶۹۔

اس کی طرف جھکتا ہے، اور استناد کے متعلقہ الفاظ میں سے ایک لفظ ”انکاء“ (ٹیک لگانا) ہے۔ ابو البقاء نے ”رہا ہے کہ“ استناد علی الشیء کا معنی کی چیز پر خاص طور سے پیچھے سے ٹیک لگانا ہے۔ اسوں نے کہا کہ ”انکاء، استناد“ سے عام ہے، اس لیے کہ ”انکاء“ کے معنی مطلقاً ٹیک لگانا ہے۔ خود وہ کی بھی چیز سے ہو اور کی جانب سے ہو، اور ”استناد“ پشت سے ٹیک لگانا ہے (دیکھ لعت کی کتاب میں ہم کو یہ قیہ میں ملی۔

استناد

تعریف:

۱- لعت کے اعتبار سے ”استناد“ استناد کا مصدر ہے، اس کی صل ”سند“ ہے۔ جب آپ کی شئی کی طرف مائل ہوں اور اس پر متاثر کریں تو میں سوچ پر کہتا جاتا ہے: ”سندت الی الشیء“، ”اسندت الیہ“ اور ”استندت الیہ“۔

اور اسی سے ”مسند“ اس سامان کو کہتے ہیں جس پر آپ ٹیک لگائیں، ”استند الی فلان“ کا معنی ہے: ”مطلب کرے میں فلاں کا سہارا ہو ()۔

اصطلاح میں استناد کے تین معانی ہیں:

۱- استناد جسکی وہ یہ ہے کہ اسباب کی شئی پر ٹیک لگاتے ہوئے اس پر جھک جائے، اس معنی کے اعتبار سے استناد نفوی معنی کے مطابق ہے۔
دوم: کسی چیز سے استدلال کرنا۔

سوم: زمانہ حال میں کسی حکم کا اس طرح ثابت ہونا کہ زمانہ ماضی تک اس کا اثر پہنچے۔ دوسرے وقت سے استناد کو استناد معنوی ماما جاتا ہے۔

پہلی بحث

استناد جسکی:

۲- استناد الی الشیء اس معنی کے اعتبار سے کسی شئی پر ٹیک لگانا

اول: نماز میں ٹیک لگانے کے احکام:

الف فرض نماز میں ٹیک لگانا:

۳- جو شخص بذات خود بغیر کسی سہارے کے کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کے لیے کی، یاد رکھتوں پر فرض نماز میں ٹیک لگانے کے بارے میں متما کی قیاس میں ہیں:

پہلی رائے: حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ نے اس کو منسوخ کہا ہے۔ ثانیہ: کبھی ایک قول یہی ہے۔ س لوگوں نے کہا ہے کہ جو شخص کسی لاشکی یا یاد نہ ہو وہ اس طرح ٹیک لگائے کہ سہارا ختم کر دیا جائے تو وہ گر جائے تو اس کی ماری نہ ہوگی۔

بطور استدلال ان لوگوں کا کہنا یہ ہے کہ فرض نماز کا ایک رکن قیام ہے، اور جب کوئی شخص کسی شئی پر اس طرح ٹیک لگائے کہ سہارا اس کے پیچھے سے ہٹ جائے تو وہ گر جائے تو ایسا شخص کھڑے ہونے والا نہیں ماما جاتا۔

اور اگر اس کے سہارے والی چیز کے ہٹا لینے کے بعد وہ شخص نہ گرے تو ان فقہاء کے نزدیک یہ فعل مکروہ ہے۔ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ چنانچہ حلی نے شرح معیہ میں کہا کہ ایسا

رہا بالافتقار (مخفیہ کا تعلق مراد ہے) مکروہ ہے، یونکہ اس میں بے واپاری اور ظہر منظر ہے۔ حنا بلہ میں سے لہذا بنی تعجب نے مکروہ ہوئے کی وجہ سے یہاں سے کہ کسی شئی کی طرف ایک لگانے سے قیام کی مشقت قائم ہو جاتی ہے۔

دوسری رائے: ثانیہ کا قول جو اس کے نزدیک مقدم ہے یہ ہے کہ ٹیک لگا کر کھڑے ہونے والے کی نماز کراہت کے ساتھ صحیح ہو جاتی ہے۔ یونکہ اس شخص کو کھڑا ہونے والا کہا جاتا ہے، اگرچہ وہ اس طرح ہو کر اس کے سہارے والی چیز بتالی جائے تو وہ بر جائے۔

تیسری رائے: یہ ہے کہ فرض نماز میں کھڑے ہونے والے کا یہی فیہی پر ٹیک لگانا جائز ہے۔ حضرت ابو سعید خدری، حضرت ابو ریحانہ اور صحابہ و مفسرین کی ایک جماعت سے یہی بات مروی ہے۔

پھر وہ فرض نماز جس میں ٹیک لگانے کا یہ حکم ہے فرض عین اور فرض کذا یہ دونوں کو شامل ہے، مثلاً نماز جنازہ اور نماز عید، ان کے نزدیک جنہوں نے اس کو واجب کہا ہے، اور اس نماز کو بھی شامل ہے جو نذر رمانے کی وجہ سے اس شخص پر واجب ہوئی ہو جس نے اس میں قیام کی نذر رہائی ہو، جیسا کہ ”دسوقی“ نے اس کی صراحت کی ہے۔ حنفیہ نے ایک قول کے مطابق سنت فجر کو بھی اس کے زیادہ مؤکد ہونے کی وجہ سے اسی کے ساتھ لاحق کر دیا ہے (۱)۔

ب۔ بوقت ضرورت فرض نماز میں ٹیک لگانا:

۴۔ حسب کوئی ایسی ضرورت پیش آجائے کہ نماز بخیر ٹیک لگائے ہوئے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر قادر رہے نہ ہو بافتقار بقاء اس کے

لئے ٹیک لگانا جائز ہے (۱)۔ عین کیا یہ شخص سے قیام کی فرضیت ساتھ ہو جائے لی اور اس کے لئے بیٹھ کر نماز ادا کرنا جائز ہو جائے گا، حالانکہ وہ ٹیک لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہے؟

اس سلسلہ میں فقہاء و مرام کی اور میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ اس حالت میں بھی قیام واجب ہوگا اور بیٹھ کر اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ حنفیہ کا صحیح قول کے مطابق یہی مذہب ہے، اور حنا بلہ کا بھی مذہب یہی ہے، اور مالکیہ کا قول مرجوح بھی یہی ہے جس کو ابن شامس اور ابن حاسب نے اختیار کیا ہے۔

حنفیہ میں سے شارح منہ نے کہا کہ کوئی نماز لاٹھی یا خادم سے ٹیک لگا کر قیام پر قادر ہو تو طوائفی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ اس کے لئے ٹیک لگا کر قیام نہ کرنا ضروری ہے۔

دوسری رائے جو مالکیہ کے نزدیک مقدم، حنفیہ کے قول صحیح کے بائمتال ”رندہ ب ثانیہ کا مقتضی ہے (جیسا کہ گذرا) یہ ہے کہ یہی حالت میں قیام کی فرضیت اس سے ساتھ ہو جائے گی اور بیٹھ کر اس کی نماز جائز ہوگی۔ ابن رشد سے نقل کرتے ہوئے خطاب نے کہا کہ جب قیام اس سے ساتھ ہو گیا اور بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہو گیا تو اس کے لئے اب قیام کرنا نفل ہو گیا، لہذا تفسی نمازوں کی طرح اس نماز میں بھی ٹیک لگانا جائز ہوگا، اور ٹیک لگا کر قیام کرنا نفل ہے۔

مالکیہ نے ٹیک لگا کر جو نماز کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا سہارا کوئی حائضہ عورت یا جنسی شخص نہ ہو، لہذا اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کا سہارا لے کر اس نے نماز پڑھی تو وقت کے اندر اندر نماز باطل ہو جائے گی (۲)، بوقت سے مراد پورا وقت ہے، صرف مستحب وقت نہیں۔

(۱) المجموع ۲۵۹ ص ۲ طبع المیزان

(۲) الشرح المکبیر مع حاشیہ المدسوق ۲۵۷ ص ۲، المروق مع حاشیہ سہیل

۳ ص ۳۳ شرح حاشیہ المدسوق ۲۶۲، کتاب الفتاویٰ ۳۹۸ ص ۳۹۸

(۱) شرح منیہ المصلیٰ ص ۲ طبع دار المساجد ۱۳۲۵ھ ابن حبان ۲۹۹ ص ۲۹۹

طبع بولاق، حاشیہ المدسوق ۲۵۵-۲۵۸ طبع عینی الحلی، نہایت المساج

۲۳۶ ص ۲۳۶ طبع معصیٰ الحسنی، تہذیب المآرب ۲۰۵ ص ۲۰۵ طبع بولاق

جہور نے فرض نماز میں ٹیک لگانے کو ممنوع قرار دیا ہے، اور نفل نماز میں ٹیک لگانے کو جائز کہا ہے، اس لئے کہ نفل نماز بغیر قیام کے بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے، اسی طرح اس میں قیام کے ساتھ ٹیک لگانا بھی جائز ہوگا۔

دوم - نماز کے سداۃ میں ٹیک لگانے کے احکام:

الف - بادھو شخص کا نیند کی حالت میں ٹیک لگانا:

۱۔ حنفیہ کی خلاہ روایت، ثنائیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایسی چیز کی جانب ٹیک لگا کر سو جائے کہ اگر اس کو ہٹا دیا جائے تو دوبارہ جگے تو اس صحیح یہ ہے کہ ٹیک لگانے والے کا ہونٹ ٹوٹے گا، عام مشائخ کی یہی رائے ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ اس کا سرین زمین سے ہٹا ہوا نہ ہو، ورنہ بالاتفاق اس کا ہونٹ ٹوٹ جائے گا۔

مالکیہ کا مسلک جو حنفیہ کی غیر ظاہر روایت ہے، یہ ہے کہ اس کا ہونٹ ٹوٹ جائے گا، اس لئے کہ وہ گہری نیند کے حکم میں ہے۔ اگر وہ اس طرح ٹیک لگا کر سو رہا ہے کہ سہارے کے ہٹانے سے گرے گا نہیں تو وہ بالکل نیند ہے جو انقض وضمومیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ٹیک لگا کر سوا خود کم ہو یا زیادہ ناقض ہوتا ہے (۱)۔

ب - قبر سے ٹیک لگانا:

۸۔ جہور فقہاء کے نزدیک قبر سے ٹیک لگانا مکروہ ہے۔ حنفیہ، ثنائیہ اور حنبلیہ نے اس کی صراحت کی ہے، اور انہوں نے ٹیک لگانے کو قبر پر بیٹھنے پر قیاس کیا ہے جس کے ممنوع ہونے کے متعلق احادیث وارد

ج - نماز میں بیٹھنے کے درمیان ٹیک لگانا:

۵۔ بیٹھنے کی حالت میں ٹیک لگانے کا بالکل ہی حکم ہے جو حالت قیام میں ٹیک لگانے کا ہے، جیسا کہ حنفیہ نے صراحت کی ہے، تاہم کوئی شخص بیٹھنے کی حالت نہ رکھتا ہو، ٹیک لگا کر بیٹھ سکتا ہو تو یہ ٹیک کرنا سہارے کے لئے بیٹھ کر نماز پڑھنا واجب ہے (۱)۔

جہاں تک مالکیہ کے مسلک کا تعلق ہے، وہ اس کے بیان کا حاصل یہ ہے کہ قول معتد یہ ہے کہ ٹیک لگا کر قیام رہا ہے سارا بیٹھ کر نماز پڑھے سے افضل ہے (۲)۔ ہر بے سارا بیٹھنا واجب ہے، سارے کے ساتھ بیٹھ کر نماز پڑھنا ہی وقت جائز ہوگا جب کہ بے سارا بیٹھنے سے عذر ہو، ورنہ اسی طرح ٹیک لگا کر بیٹھنے کی اجازت اس شخص کو نہیں دی جائے گی جو ٹیک لگا کر قیام کرنے پر قادر ہو، اسی طرح ٹیک لگا کر بیٹھنے کو لیت کر نماز پڑھنے پر مقدم رکھنا واجب ہوگا، ثنائیہ اور حنبلیہ کے یہاں ہمیں اس مسئلہ کا ذکر نہیں ملا۔

د - نفل نماز میں ٹیک لگانا:

۶۔ وہی نماز میں ٹیک لگانا میں لائچی وغیرہ پر ٹیک لگانا باتفاق علماء جائز ہے، البتہ اس میں سے اس کا مکروہ ہونا غل یا بیا ہے، اور مجاہد سے فرمایا کہ اس کے قدرۃ اب کم ہو جائے گا (۳)۔

حنفیہ سے تفصیل یہ کہتے ہوئے کہا ہے کہ ٹیک لگانا جس طرح فرض نماز میں مکروہ ہے، اسی طرح نفل نماز میں بھی مکروہ ہے، عین امر قیام کی حالت میں نماز شروع کرنے کی پھر وہ جھک یا لیٹنے مشکل میں پڑا تو لائچی یا وغیرہ سے ٹیک لگائے میں کوئی حرج نہیں ہے (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الجہدیہ ۳۳/۱، مشکوٰۃ مفیدہ ۳۰۰۔

(۲) شرح الکبیر مع حاشیۃ المدنی ۲/۲۵۷۔

(۳) المجموع ۳۳/۲۵۹، کتاب ۲/۷۷۔

(۴) شرح منیہ المصلیٰ ۲/۷۷۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۹۶، حاشیہ الطحاوی علیٰ طریق اصلاح ص ۵۲، شرح

الترغیب ۱/۱۶۱، کتاب ۱/۱۱۱، المجموع ۳۳/۲۵۹، نہجۃ الکناج

۱/۱۰۱، الحنفی ۱/۱۲۹، الإصناف ۲/۲۰۱۔

دوسری بحث

استناد بمعنی استدلال:

۹- استناد کا استعمال ایسی چیزوں کے ذریعہ دلیل پیش کرنے کے معنی پر بھی ہوتا ہے جو دعویٰ کو مستند بنا دے۔ اس کا استعمال یا تو منظرہ، استدلال اور اجتہاد کے مقام میں ہوگا، اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے دلائل کے ابواب اور علم اصول کے ابواب اجتہاد کی طرف رجوع کیا جائے، یا قاضی کے پاس دعویٰ پیش کرنے میں ہوگا، اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے (اثبات) کی اصطلاح، یکھی جائے۔

تیسری بحث

استناد بمعنی دلیل کو لوٹا کر ماضی میں حکم ثابت کرنا:

۱۰- اس معنی کے اعتبار سے استناد یہ ہے کہ فی الحال ملک کے پائے جانے کی وجہ سے حکم ثابت کیا جائے، پھر اس حکم کو پیچھے کی طرف لوٹا دیا جائے تاکہ موجودہ زمانہ میں حکم ثابت ہونے کی وجہ سے گزشتہ زمانہ میں بھی حکم ثابت ہو۔

اس فی ایک مثال یہ ہے کہ غصب کر دینا جب غصب کے قبضہ میں ملاک ہو جائے، خو لو غاصب کے فعل سے ہوا اس کے فعل کے بغیر ہو تو وہ اس کے مثل کا یا اس کی قیمت کا ضامن ہوگا، پھر جب اس شخص نے ضمان دیا تو وہ غصب کر دینا کا مالک ہو گیا، اور یہ طبیعت جب ضمان کے پائے جانے کے وقت سے ہوئی (غصب کے دن سے مالک ہوگا)، اس کا اثر یہ ہوگا کہ یہ شخص ان زمرہ متصد کا مالک ہو جائے گا جو وقت غصب سے لے کر دیکھی ضمان کے وقت تک موجود ہیں آئیں، یہ نکتہ یہ زمرہ اس کی مملوک چیز کی برہوتی ہیں۔

ہوتی ہیں، لیکن قدس فرماتے ہیں کہ قبر پر بیٹھنا اور اس پر ایک ٹکا اور اس کا سہارا لینا مکروہ ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرنون حدیث ہے: "لا یجلس احدکم علی جمرة فحرق ثیابہ فصحص الی جلدہ حبر لہ من ان یجلس علی قبر" (۱) (تم میں سے کسی کا گنگ کی پٹنگاری پر اس طرح بیٹھنا کہ کپڑے جل سکیں کھال جتنے لگے اس کے کسی قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے)۔
ورخطہ فی نے نہ کہ بنی علیہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایک شخص کو قبر پر ٹیک کاے ہوئے دیکھا تو فرمایا: "لا تود صاحب القبر" (۲) (قبر والے کو تکلیف مت دو)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ کربہت اس وقت ہے جب ٹیک لگانے کی ضرورت نہ ہو، اور کسی مسلمان کی قبر پر ٹیک لگائے۔ دوسرے مذاہب کے اصول و فروع اس قید کے خلاف نہیں ہیں۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ قبر پر بیٹھنا مکروہ نہیں وقت ہے ایک ٹکا اور رچہ والی مکروہ نہیں ہوگا۔ دسوقی نے کہا کہ قبر پر بیٹھنا مطلقاً جائز ہے، اور جو روایت قبر پر بیٹھنے کے ممنوع ہوئے کی آئی ہے وہ تشاء حاجت کے سے بیٹھنے پر محمول ہے (۳)۔

(۱) حدیث: "لا یجلس احدکم علی جمرة" کی روایت مسلم احمد بن حنبل، ابوداؤد و ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے (مثل الاوطار ۳۵۳ طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۲) حدیث: "روی عن النبی ﷺ انه قال لا یجلس علی قبر فقال لا تود صاحب القبر" کی روایت احمد بن حنبل و ابن ماجہ سے مروی ہے (مثل الاوطار ۳۵۳ طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۳) ابن ماجہ میں ۱۰۶۱، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۲۸۸، شرح المنہاج مع حاشیہ فقیر ۲۲۲، اسی ۵۰۸ طبع سوہ

کہ حکم پختہ سے ثابت تھا، مثلاً کسی نے جمعہ کے دن اپنی بیوی سے کہا کہ گر زید گھر میں ہے تو تجھے طلاق ہے، پھر شنبہ کے دن یہ پتہ چلا کہ جمعہ کے دن زید گھر میں تھا تو اس عورت کو جمعہ کے دن طلاق کے اطلاق کہتے وقت ہی طلاق پڑ گئی، اگرچہ جمعہ کے دن اس پر طلاق کا واقع ہونا معصوم نہ ہو بلکہ شنبہ کو معصوم ہو، عدت کا آغاز جمعہ سے ہی ہوگا۔

استناد و تہمین کے درمیان فرق:

۱۲- تنہا کی حالت میں حقیقت گزشتہ زمانہ میں حکم ثابت نہیں تھا، اگر جب موجود زمانہ میں حکم ثابت ہو گیا تو اس کا ثبوت پیچھے کی طرف لوٹا، ورنہ حکم سابقہ زمانہ پر بھی پھیل گیا، ہر تیس کی صورت میں حقیقت حکم ثابت تھا میں اس کا علم بعد میں ہوا۔ یہیں سے ان دو مسائل منسوب کے درمیان فرق و امتیاز قیام ہوتا ہے:

۱- تیس کی حالت میں بعد میں حکم پر مطلع ہوا ممکن ہے، ورنہ تنہا کی حالت میں ممکن نہیں۔ تیس کی گزشتہ مثال میں کہ یہ اگر گھر میں ہے تو تجھے طلاق، پھر یک عدت کے بعد یہ گھر میں ہوا معلوم ہو تو اس صورت میں یہ کہ گھر میں ہوئے کا علم ان تیسوں میں سے ہے جو بندوں کی قدرت میں داخل ہے۔ اس کے برخلاف پہلے کی نچ کے سے ولی کی جارت کا علم ولی کے جارت بننے سے پہلے معصوم ہوا ممکن نہیں۔

۲- تیس کی حالت میں نہ یہ شرط ہے کہ حکم کا مکمل تیس حکم پاے جاوے کے وقت موجود ہو ورنہ یہ شرط ہے کہ حکم کا مکمل تیس حکم کے وقت تک موجود رہے، چنانچہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر یہ گھر میں ہے تو تجھے طلاق، ورنہ اس کے بعد عورت کو تیس نہیں آگئے، پھر اس نے اپنی بیوی کو تیس طلاق میں سے میں، اب ظاہر ہوا کہ یہ اس وقت گھر میں تھا تو یہ تین طلاقیں واقع نہ ہوں گی، کیونکہ پہلی طلاق کا

واقع ہونا واضح ہو گیا اور بعد کی تین طاقوں کا واقع کرنا عدت کے گزر جانے کے بعد ہوا ہے۔

استناد کی صورت میں ثبوت حکم کے وقت مکمل حکم کا برقرار رہنا ضروری ہے، ورنہ یہ بھی ضروری ہے کہ حکم ثابت ہونے کے وقت سے مکمل حکم کا وجود منقطع نہ ہوا ہوتا کہ حکم اس وقت کی طرف لوٹا جا سکے جس کی طرف اس کا استناد ہے، مثلاً ازکاۃ سال کے مکمل ہونے پر واجب ہوتی ہے ورنہ یہ وجوب و بوجوب کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے تو اگر سال مکمل ہونے کے وقت منسوب منقطع ہو جائے تو درمیان سال میں منسوب منقطع ہو جائے تو تیس سال میں وجوب ثابت نہیں ہوگا (۱)۔

ایک اعتبار سے ماضی کی طرف منسوب ہونا ورنہ دوسرے اعتبار سے نہ ہونا:

۱۳- جب ملیت ماضی کی طرف منسوب ہوئی تو تصرف اور جارت اور اس کے کام مقام (مثلاً مضمونات کا زمانہ) کے درمیان زمانہ میں ملیت ماضی ہوئی، ورنہ ماضی ملکیت کی طرح مکمل ملیت نہیں ہوئی۔

اس مسئلہ سے دوسری مسائل متفرع ہوتے ہیں:

۱- مسئلہ: اگر کسی نے کسی شئی کو غصب کیا اور غاصب کے پاس اس میں کوئی ایسا اضافہ ہو گیا جو غصب کردہ شئی کے ساتھ متصل ہو جیسے فرہنگ، یا وہ اضافہ اس سے جدا ہو، جیسے بچہ پیدا ہوا، پھر غاصب بعد میں جب غصب کردہ چیز کا خانہ اور روئے کا تو وہ اس کا ملک ہو جائے گا، ورنہ یہ ملیت غصب کے وقت ہی طرف منسوب ہوئی۔ جو اضافہ متصل ہو، مثلاً جانور کا غرہ ہونا تو غاصب اس کا ضامن نہ ہوگا، کیونکہ یہ اضافہ

(۱) جامعہ الشاہد اعظمیٰ دہلی ص ۵۷، ۵۸، ۵۹

اس ملک میں پیدا ہو ہے، لیکن جو اضافہ مستقل ہو اور غصب کے بعد و بیگنی ظہار سے قبل حاصل ہو، تو غاصب نے اس کو فروخت کر دیا یا عداک کر دیا تو وہ اس کا حاکم ہوگا، کیونکہ حاصل اس کا ظہار و جب نہ تھا، اس لئے کہ وہ بطور امانت اس کے پاس پیدا ہو ہے لہذا وہ عدویٰ یا کوٹاہی کے بغیر اس کا حاکم نہیں ہوگا، و اس کو فروخت کرنے یا عداک کرنے کی وجہ سے وہ عدویٰ کرنے والا ہوگا تو وہ اس کا غاصب قرار پائے گا، لہذا اس کا ضمان بھی اس پر واجب ہوگا۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جس کا مقام ”غصب“ کی بحث ہے۔

تو روئے متصلہ کے اعتبار سے تو استناد ظاہر ہوا (وقت غصب سے ہی اس کی ملکیت ثابت ہوتی)، مگر زوائد منفصلہ کے اعتبار سے اس کی ملکیت زمانہ حال پر منحصر رہی (وقت غصب سے اس کا مالک زوائد منفصلہ کا مالک نہیں ہوا)۔ علامہ کا ساقی فرماتے ہیں کہ ہم نے ملکیت استناد کے طریقہ پر ثابت کی ہے، اور استناد ایک اعتبار سے ظاہر اور ایک اعتبار سے حکم حال تک محدود ہے، تو زوائد متصلہ کے بارے میں شبہ ظہور پر عمل کیا گیا، اور منفصلہ میں شبہ اقتدار پر تاک نہیں نہ تک، مانوس مشہور پر عمل ہو جائے گا۔

دوسری فرم: اگر غاصب نے شیء منسوب سے نفع حاصل کیا، مثلاً باغ کو کھریا یا پکڑا، تو امام ابو حنیفہ، امام محمد کے قول کے مطابق ”مدنی کو صدقہ کرے، و امام ابو یوسف نے فرمایا کہ صدقہ اس پر لازم نہیں، کیونکہ جب اس نے ضمانت کر لیا تو اس کی ملکیت غصب کے وقت ہی سے ثابت ہوئی، ”آمدنی اس کی ملکیت میں آنے کے بعد حاصل ہوئی۔ باہر ترقی امام ابو حنیفہ کے قول کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ امام ابو حنیفہ نے ایسے نفع کو صدقہ کرنے کا حکم

اس لئے دیا ہے کہ یہ نفع سبب خبیث یعنی ملک غیر میں تصرف کرنے کی وجہ سے حاصل ہوا ہے، اور وجہ ترقی چرچہ وقت غصب ہی سے اس کی ملک میں داخل ہوئی، استناد، اہل ملکیت ناقص ہے، کیونکہ وہ ایک اعتبار سے ثابت ہے، اور دوسرے اعتبار سے غیر ثابت، یہی وجہ ہے کہ یہ ملکیت صرف اس غصب سے مال کے حق میں ظاہر ہوتی ہے جو برقرار ہو، و اس میں ظاہر نہیں ہوتی جو معدوم ہو لہذا اس میں خبیث باقی رہے گا (۱)۔

نتیجہ موقوف میں اجازت کو مانسی کی طرف منسوب قرار دینے کا نتیجہ:

۱۳۔ موقوف تصرفات کی اجازت کو انتہا و عقد کی طرف منسوب کرنے کے نظریہ سے یہ بات ہو، جو میں آئی کہ فقہاء نے اجازت کی درستگی کے لئے عقد کے وقت اجازت دے دے، لے شخص مکمل اجازت کے برقرار ہونے کی شرط لگائی ہے اور ساتھ ساتھ عائدین کا موجود ہونا بھی ضروری ہے۔ اسی وجہ سے ”مکمل“ نے کہا ہے کہ ہر وہ تصرف جو کسی مخصوصی سے صادر ہو اور کوئی اس کو جارح قرار دے، الا موجود ہو (وقت عقد اس کو مانڈ کرنے پر کوئی شخص قادر ہو) تو وہ تصرف منعقد ہوگا، و اجازت پر مقتصد رہے گا، اور جس کو کوئی جارح قرار دے والا نہ ہو وہ معتقدی نہ ہوگا، مثلاً کسی بچے نے کوئی چیز فروخت کر دی، اس نے ولی کی اجازت سے قبل وہ بائع ہو گیا، پھر اس نے بذات خود اس کی اجازت دے دی تو بیع درست ہوئی، اس لئے کہ بوقت عقد اس کا ایک ولی موجود تھا جو عقد کی اجازت دے سکے، بخلاف اس صورت کے کہ کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی، پھر وہ بائع ہو، و بیوی دی ہوئی طلاق کی اجازت دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ طلاق کا اتمام کرتے وقت

کوئی اس کو جائز دینے والا نہیں تھا، اس لئے کہ اس کے دلی کو طاق کی جائز دینے کا اختیار نہیں، اس بائخ ہونے کے بعد اگر وہ یہ کہے کہ میں نے اس طاق کو قلعہ یا قوطق ہو جائے لی (۱)۔

استناد کہاں کہاں ہو سکتا ہے:

۱۵- بہت سے تصرفات شرعیہ میں استناد ہوتا ہے:

سعی میں سے ایک عبادت ہے جیسا کہ منہجیم نے الاشیاء میں ذکر کیا ہے کہ زکاۃ تو سال مکمل ہونے پر واجب ہوتی ہے مگر وجوب منسوب کے دل و جود کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

اسی طرح جیسے مستحاضہ کی طہارت زمانہ وقت سے ختم ہو جاتی ہے مگر یہ وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے، وقت کے نکلنے کی طرف نہیں، اسی طرح تیمم کرے، لے لی طہارت پانی، نیت سے وقت ختم ہو جاتی ہے، اور یہ ختم ہونا وقت حدیث کی طرف منسوب ہوتا ہے نہ کہ پانی دیکھنے کی طرف۔ تو اگر کوئی مستحاضہ حریان خون کے وقت یا اس کے بعد موزہ پہن لے تو اس کے لئے موزہ پر مسح کرنا جائز نہیں، اور اگر کوئی تیمم کرنے والا تیمم کے بعد موزہ پہن لے تو اس کے لئے بھی موزہ پر مسح کرنا جائز نہیں (۲)۔

مستی ضد کے متعلق حنفیہ میں سے کر لائی نے یہ وضاحت کی ہے کہ استناد سے ثابت شدہ شئی "منہج" ثابت ہوتی ہے اور "منہج" ثابت نہیں ہوتی ہے، کیونکہ وہ ظہور، انتشار کے درمیان ہوتی ہے، اس لئے کہ فہو کا ٹوٹنا حدیث کا حکم ہے اور حدیث اسی حالت میں پایا گیا تو اس کا تقاضا ہے کہ عورت کا حدیث ہونا شروع وقت کے ساتھ خلت ہو، اور شروع وقت اب پایا گیا تو اس کا تقاضا ہے کہ وہ اب محدث ہو تو ہم نے اس کو ایک انتشار سے ظہور قرار دیا ہے اور دوسرے انتشار سے

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۷۷، ۲۷۸۔

(۲) الاشیاء و نظائرہ لابن نجیم ص ۱۵۸۔

اقتصار۔ اگر یہ پورے طور پر ظہور ہوتا تو مسح قطع جائز نہ ہوتا، مگر پورے طور پر اقتصار ہوتا تو مسح یقیناً جائز ہوتا تو ہم نے حقیقت کہا کہ مسح ناجائز ہے (۱)۔

۱۶- جس بیوت کاغ، اجازت پر موقوف ہو وہاں بھی استناد ہوتا ہے جیسا کہ گذر چکا۔ موقوف بیوت میں سے مکرہ اور مرد کی بیعت ہے، مرد بیعت جو اپنے مالک سے صادر ہو جو بیعت و بیعت کا مال نہیں ہے جیسے ماشعور، مانع بچہ، دوسرے جس کو تصرفات سے روک دیا گیا ہو، اور اس شخص کی بیعت جس پر اسباب ایوں کے حق کی وجہ سے تصرفات پر پابندی لگائی گئی ہو، اور وہ تصرف جو اپنے شخص سے صادر ہو جس کو شرعی ولایت حاصل نہ ہو جیسے فضولی، اسی طرح سرمایہ نے یہی چیز فروخت کی جس سے دوسرے کا حق متعلق تھا، مثلاً راہن رکھے ہوئے مال کی زینگی۔

استناد اس تمام عقود، اسقاطات اور تصرفات میں بھی ہوتا ہے جو اجازت پر موقوف ہوتے ہیں، مثلاً ہر وہ تصرف جو فضولی سے تمسک کے طور پر صادر ہو جیسے ثانی سرمایہ یا اسقاط کے طور پر ہو جیسے طاق اور اوراق، تو ایسا حق تصرف اجازت پر موقوف ہو مگر منعقد ہوتا ہے، اور اس میں استناد پایا جاتا ہے۔ اس کے متعلق ضابطہ یہ ہے کہ "بعد میں لاحق ہونے والی اجازت تصرف سے پہلے مکمل بنا دیے کی طرح ہے" (۲) (۱) دیکھئے اجازت۔

اسی طرح وہ عقود جن میں عائدین کو یا ایک کو اختیار ہو، تو جب وہ شخص جسے اختیار ہے باہر آئے تو وہ عقود لازم ہو جائیں گے اور یہ لازم وقت انعقاد کی طرف منسوب ہوگا، کیونکہ وہ عقود اجازت پر موقوف ہیں (۳)۔ ضمان اور کے کوئی "دی شئی" مضمون کا مالک ہونا

(۱) الکفای مع فتح القدیر ص ۱۲۹۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۸۴۔

(۳) ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۰۵۔

استناب ۱، استناب ۱

ہے اور یہ طہیت بہب ضوں کے وقت کی طرف منسوب ہوتی ہے (۱)۔
 اور استناب و ہیت میں بھی ہوتا ہے جبکہ صحن موصی (۲) جس کے لئے
 ہیت و گئی ہے اس چیز کو قبول کر لے۔ یہ ان حضرات کے نزدیک
 ہوگا جن کے یہاں ہیت کرنے والے کی وفات ہی کے وقت سے
 طہیت ثابت ہو جاتی ہے۔ یہ ثامیہ کا اصح قول ہے اور حنابلہ کے
 نزدیک ہر جوع صورت ہے۔ انی وچہ سے موصی کو حق حاصل ہے کہ
 موصی بہ (۳) وچیز جس کی ہیت و گئی ہو (۴) کی میراث کا مطالبہ کرے اور
 ہیت کرنے والے کی وفات ہی کے وقت سے ہیت کرنا وچیز کے
 اثر اجات اور اس کا اثر موصی پر لازم ہو جائے گا (۵)۔

جن چیزوں میں استناب ہوتا ہے ان میں وہ ہیت بھی ہے جو کسی وارث
 کے سے ہو یا کسی اجنبی کے لئے جہانی سے زائد کی ہو اور جس موت میں
 مریض کے تصرعات بھی انی زمرے میں آتے ہیں۔ یہونکہ یہ سب وارثوں
 کی اجازت پر موقوف ہیں، اور بعض فقہاء کے نزدیک اس کا استناب ہیت
 کرنے والے کے وقت وفات کی طرف ہوگا۔

عقد کے فسخ کرنے اور از خود فسخ ہو جانے میں استناب:

۱۔ حنفیہ کا مذہب جو ثانیہ کا بھی اصح مذہب ہے یہ ہے کہ فسخ عقد کو
 اس کی اصل سے ختم نہیں کرنا بلکہ وہ آئندہ زمانہ میں عقد کو ختم کرنا ہے
 زمانہ ماضی میں نہیں، جیسا کہ شیعہ الاسلام نوہرہ دے علی یا ہے (۳)۔
 در ثانیہ کا قول مروج جو حنابلہ کی ایک روایت ہے یہ ہے کہ فسخ
 عقد کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے (۴)۔

(۱) فتح القدیر اور بدیع الشریعہ ۲۵۶/۸۔

(۲) فہمۃ الجنان ۵/۶، ۵۷۶، ۵۷۷۔

(۳) حامیۃ فہمۃ علی تبیین الخلافات ۴/۵۷۸، ۵۷۹ شرح الشاہد ص ۵۲۷ طبع المینہ

الاشاہد مسیو علی ص ۲۳۶، ۲۳۷۔

(۴) الاشاہد مسیو علی ص ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۵۶/۱۔

استناب

تعریف:

۱۔ لغت میں استناب: "قبط الماء إبطاً" سے باب مستعیر کا
 مصدر ہے، جس کا معنی ہے: اس نے پانی نکالا۔

۲۔ موشی جو ٹٹلی ہونے کے بعد ظہر کی گئی ہو اس کے لئے "قبط"
 اور "استنبط" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

۳۔ "استنبط الفقیہ المحکم" اس وقت بولا جاتا ہے جب
 فقیہ اپنے غور و فکر سے کوئی حکم نکالے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَوْ
 دَفَعْنَاهُ إِلَى الرُّسُولِ وَالَّذِي لَوْلَى الْأَمْرُ مِنْهُمْ لَعَمَلَهُ الَّذِينَ
 يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ" (۱) (اور اگر یہ لوگ اسے رسول اللہ ﷺ کے
 اپنے میں سے صاحبان امر کے حوالہ کر دیتے تو ان میں سے جو لوگ
 استناب کی صلاحیت رکھتے ہیں اس کی حقیقت بھی جان لیتے)، اور صلہ
 کے ساتھ امر بصرہ کے کہا جاتا ہے: "استنبطہ" اور "استنبط منه
 علما و غیرا و مالا" یعنی اس نے اس سے علم، خیر، و مال نکالا، اور یہ
 اس کا مجاری معنی ہے (۲)۔

فقہاء اور اصحابین کے استعمال کو دیکھتے ہوئے استناب کی تعریف کا
 خلاصہ یہ ہے کہ استناب ایسے علم یا صلہ کا دریافت کرنا ہے جو نہ مخصوص
 ہو اور نہ اجتہاد کی کسی قسم کے اعتبار سے اس پر اجازت ہو ہو تو قیاس یا

(۱) سورۃ نساء ۸۳۔

(۲) القاموس جامع لغوی و لغوی (ط ۱)، اعراف و لغات طہر ج ۱ ص ۷۔

استنباط ۲-۵

شدلال یا امتحان وغیرہ کے ذریعہ اس کا حکم معلوم کیا جائے، اور ملت تقسیم و سہر سے یا مناسبت سے یا ملت جاننے کے دوسرے طریقوں سے نکالی جاتی ہے۔

متحدہ غلط:

غ- اجتہاد:

۲- فقہیت کی حکم شرعی میں کو ریافت کرنے کے لئے اپنی پوری طاقت صرف کرنا۔ اس کے اور استنباط کے درمیان فرق یہ ہے (۱) کہ لا یتا، استنباط سے عام ہے، اس لئے کہ اجتہاد جس طرح کسی حکم یا ملت دریافت کرنے کے سے ہوتا ہے، اسی طرح نصیص کی ولادت اور بوقت تعارض یک کو دہرے پر ترجیح دینے کے لئے بھی ہوتا ہے۔

ب- تخریج:

۳- تمام فقہاء اور اصولیین اس تعبیر کو استعمال کرتے ہیں، اور یہ استنباط کی ایک قسم ہے۔ ان کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کی تصریحات پر تفریق کرتے ہوئے ایسی صورت کا حکم دریافت کیا جائے جو اس کے مشابہ ہو یا کسی امام مذہب کے مقررہ اصول پر تفریق کر کے حکم دریافت کیا جائے، مثلاً وہ قواعد کلیہ جن کو اس امام نے اختیار کیا ہے، یہ یہ کہ شرعی عقل کے اصول پر تفریق کر کے حکم دریافت یا جائے بشرطیکہ امام کی طرف سے اس حکم کی صراحت نہ کی ہو، اور اس کی ایک مثال "عدم التکلیف بما لا یطاق" (اس چیز کا تکلیف نہ بننا جو انسان کے بس سے باہر ہو) کے قاعدہ پر تفریق کرنا ہے۔ یہ مثالہ میں سے دس بدراں کی بحث کا خلاصہ ہے (۲)۔

اور ثانیہ میں سے سقا نے جو کہا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ تخریج کا حاصل یہ ہے کہ کسی مذہب کے امام نے کسی صورت میں حکم کی جو صراحت کی ہے، اس حکم کو مذہب کے فقہاء اس سے مشابہ صورت کی طرف منتقل کریں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس دوسری صورت کے بارے میں کسی امام کی طرف سے حکم کی صراحت ہوتی ہے جو اس منقول حکم کے خلاف ہوتا ہے، تو یہی صورت میں اس امام کے اہل نقل ہو جاتے ہیں؛ ایک قول منصوص (صریحاً منقول) اور دوسرے قول تخریج (امام کے قول پر تخریج یا ہو)۔

اصولیین کے یہ ایک تخریج و مناط کا مطلب یہ ہے کہ اس چیز کو ظاہر کیا جائے جس پر حکم مطلق ہو (۲) یعنی ملت ظاہر کرنا۔

ج- بحث:

۴- ابن حجر مکی فرماتے ہیں کہ صاحب مذہب سے نقل عام کے ذریعہ منقول چیز کا مفہوم اس کے اصحاب کے عمومی کلام سے واضح طور پر سمجھ میں آئے اسے بحث کہتے ہیں۔

سقا کا کہنا کہ بحث کرنے والے نے اپنے امام کی تصریحات اور اس کے قواعد کلیہ سے جو چیز معتبر کی ہے، اسی بحث ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- استنباط کے مسائل دریافت کرنے کے لئے (اجتہاد، قیاس، طرق ملت) اور "اصولی ضمیمہ" کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) الفکر المکیۃ شیخ طری السقا، مجموعہ، ج ۱، ص ۱۴۵
میں ص ۲۲، ۲۳ طبع مصطفیٰ بطس۔
(۲) شرح کاشانی علی جمع الجوامع ص ۲۷۳۔

(۱) مسلم الشیخ ص ۶۲
(۲) المدخل (الی مذہب) امام محمد بن حنبل ص ۵۳، ۵۴۔

استنثار

دیکھئے: ”استنثار“

استنثار

تعریف:

۱- ماک میں پھنسی ہوئی مسنت وغیرہ کو سانس کے زور سے جھڑکا
استنثار ہے، اور جب کوئی انسان ماک میں پانی ڈال کر ماک کی سانس
کے زور میں کو جھڑکے تو کہا جاتا ہے: ”استنثار الإنسان“ (۱)
مقابلہ استعمال اس کے لغوی معنی سے سلجھ نہیں ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- غسل طہارت کے وقت ماک میں پانی ڈال کر جھڑکا مسنت
ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کی کیفیت کے بیان میں یہ
ہے: ”أَبْهَ تَمَضُّضٌ وَاسْتِنْشَاقٌ وَاسْتِنْشَارٌ“ (۳) (آپ ﷺ

(۱) لسان العرب، المصباح، (۲) (۳)

(۲) ابنی ۱۲۰/۱، طبع المصباح، المجموع، ۳۵۳ طبع المصباح

(۳) حدیث: ”أَبْهَ تَمَضُّضٌ وَاسْتِنْشَاقٌ وَاسْتِنْشَارٌ“ نے ”ماک میں جھڑکا
یعنی المازلی میں ابھہ“ کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے، انہوں نے
فرمایا: ”شہادت عمرو بن ابی حسن مکی عبد اللہ بن رباح
وضوء رسول اللہ ﷺ فمدھا بعود من ماء، فوضأ بهم وضوء
رسول اللہ ﷺ فأكفأ علی یدہ من النور، فمسح یدہ لثلاثا، ثم
أدخل یدہ فی النور، فتمضمض واستنشق واستنثار ثلاثا ثلاث
غرفات۔۔۔“ (میں نے عمرو بن حسن کو روایت کیا کہ انہوں نے عبد اللہ بن رباح
سے رسول اللہ ﷺ کے وضو کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے پانی کا، جس
سنگھایا اور ان کے سامنے آپ ﷺ کے وضو کی طرح پیش کیا، انہوں نے پے
ہاتھ پر برتن کا پانی لٹا دیا اور دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا، پھر دونوں



کا نام استنجا نہیں ہے (۱)۔

۵- استنقاء (صفائی طلب کرنا):

۵- استنقاء کا معنی صفائی طلب کرنا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ استنجا کرتے وقت متعدد کوپتھروں سے رگڑا جائے یا پانی سے استنجا کرتے وقت انہیوں سے اس طرح رگڑا جائے کہ وہ بالکل صاف ہو جائے۔ تو یہ استنجا سے خاص ہو گا ان کے مثل ”الإنقاء“ ہے۔ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ انقاء یہ ہے کہ اس طرح صاف کیا جائے کہ نجاست کی چھناہٹ اور اس کے اثرات ختم ہو جائیں (۱)۔

استنجا کا حکم:

۶- استنجا کے حکم میں اجمالی طور پر فقہاء کی اور میں ہیں:

پہلی رائے: یہ ہے کہ اس کا سبب پایا جائے تو استنجا واجب ہے، اور اس کا سبب نکلنے والی شے ہے، یہی قول مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا ہے۔ ان حضرات کا استدلال نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: ”إذا ذهب أحدكم إلى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجار، يستطيب يهن، فليأكلها تحري عه“ (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص رفع حاجت کے لئے جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے اور ان کے ذریعہ صفائی حاصل کرے، بیشب یہ اس کے سے کافی ہوں گے) اور آپ ﷺ کے اس ارشاد سے بھی: ”لا يستنجي أحدكم بلون ثلاثة أحجار“ (تم میں سے کوئی شخص تین پتھروں سے کم سے استنجا نہ کرے)۔ مسلم نے اس کی روایت کی ہے (۳)، اور

(۱) ایسی ۱۱۹۔

(۲) حدیث ”إذا ذهب أحدكم إلى الغائط...“ کی روایت ابو داؤد اور نسائی نے حضرت مالک سے کی ہے (سنن ابی داؤد ۴۱۱۱، ترمذی ۳۱۱، حاکم ۱۳۶۹، سنن نسائی ۸۸۰، شرح ابی داؤد، طبع ولہابی ۱۳۸۳ھ)۔

(۳) حدیث ”لا يستنجي أحدكم بلون...“ کی روایت مسلم نے حضرت مسد

متفقہ غلط:

نہ- استنجا (پاکیزگی طلب کرنا):

۲- ”استنجا“ استنجا کے معنی میں ہے، یہ پانی اور پتھر کے استعمال کرنے کو شامل ہے۔ شافعیہ کا یہ قول یہ ہے کہ یہ پانی کے استعمال کے ساتھ خاص ہے تو اس وقت یہ استنجا سے خاص ہو گا۔ اور اس کا ماخذ ”طیب“ ہے۔ کیونکہ وہی جگہ میں موجود گند کی کو دور کر کے اسے پاکیزہ بنا دیتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے لئے لفظ ”الطهارة“ بھی استعمال کیا جاتا ہے (۲)۔

ب- آتجار (پتھر استعمال کرنا):

۳- جر سے تیارہ (پتھر) مراد ہے، یہ حجرہ کی جمع ہے، اور جرہ کے معنی کنکری کے ہوتے ہیں۔ آتجار کا معنی: پتھر وغیرہ سے ہونے والی شے مرگاہوں پر موجود نجاست کو دور کرنا ہے (۳)۔

ج- استبراء (برائت طلب کرنا):

۴- استبراء کا لغوی معنی برائت طلب کرنا ہے، اور اصطلاح میں استبراء نکلنے والی شے سے اس طریقے کے مطابق برائت طلب کرنا ہے جس کا انسان عادی ہو، تو وہ چل کر یا ہٹا کر برائت اس کے علاوہ سے، یہاں تک کہ وہ مادیہ ختم ہو جائے۔ لہذا استبراء استنجا کی حقیقت سے خارج ہے، کیونکہ یہ استنجا کی تمہید ہے (۴)۔

(۱) جامعہ اسلامیہ ۲/۲۴۳

(۲) ایسی ۱۱۱، المجموع ۳/۳۳۷

(۳) در المنکاح ۲/۳۳۷، جامعہ المدینہ ۱/۱۱۶

(۴) ابن عابدین ۲/۲۴۳

استنجا، ۷

ن کی ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں: "لقد لبثنا من
مسجی بملوں ثلاثہ اجماع" (۱) (تین پتھروں سے کم سے
استنجا کرنے سے ہمیں منع فرمایا ہے)۔ اس حضرات نے فرمایا کہ پہلی
حدیث اس ہے، اور دوسری جو باتنا سارتا ہے اور آپ ﷺ نے
"لبثنا بحری عنہ" ارشاد فرمایا، اور تیسرا، استعمال صرف وہ سب
میں ہوتا ہے، اور آپ ﷺ نے تین سے کم پر اکتا کرنے سے منع
فرمایا ہے، اور "منع کرنا" حرمت کا تقاضا کرتا ہے، اور جب بعض
نجاست کا چھوڑنا حرام ہے تو سب کا چھوڑنا بدرجہ اولیٰ حرام ہوگا (۲)۔

۷۔ دوسری روایت یہ ہے کہ استنجا، مسوں ہے، وہ سب نہیں۔ یہ
حنفیہ کا قول ہے، اور امام مالک کی ایک روایت ہے۔ چنانچہ مدیہ
المصلیٰ میں ہے کہ: "مطلقاً استنجا، سنت ہے، متعین طور پر نہیں کہ وہ پانی
سے ہو یا پتھر سے۔" شافعیہ میں سے مزی نے کہا: "قول ہے (۳)، اور
صاحب مفتی نے اس شخص کے بارے میں جس نے بغیر استنجا سے
لوگوں کو نماز پڑھا دی ابن سیرین کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں اس میں
کوئی حرج نہیں سمجھتا۔ موفقی نے فرمایا کہ غائبان کے نزدیک استنجا،
جب نہیں ہے۔

حنفیہ نے نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے جو
سنن ابی داؤد میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من استحضر

= فانی سے کی ہے (صحیح مسلم ۲۲۳ تحقیق محمد زکریا عابد المباتی، طبع المباتی المکتبی)۔

(۱) حدیث: "لقد لبثنا من مسجی بملوں ثلاثہ اجماع" کی روایت مسلم نے
طویل صورت میں حضرت سلمان فانی سے کی ہے اور اس میں یہ ہے: "لو
ان مسجی ما قبل من ثلاثہ اجماع" (یہ کہ ہم تین پتھروں سے کم سے
صہرت حاصل کریں) صحیح مسلم ۲۲۳ تحقیق محمد زکریا عابد المباتی، طبع مول
ابن الجبلی ۱۳۷۳ھ ۱۹۵۵ء)۔

(۲) مفتی ۲، حاشیہ الرسول ۱، ۱۱، نہایتہ المساجد ووضو ۱۲۸-۱۲۹۔

(۳) حاشیہ اقصیٰ ۱، ۲۲، الذخیرہ ۵۳۔

فلینر، من فعل فقد احسن، ومن لا فلا حرج" (۱) (جو شخص
پتھروں سے استنجا کرے اس کو چاہے کہ طاق عدد استعمال کرے، تو
جس شخص نے یا تو یقیناً اس نے اچھا یا اور جس نے نہ کیا تو کوئی
حرج نہیں)۔ اور مجمع طہرہ میں ہے: "یونکہ اگر استنجا، وہ جب ہوتا تو
اس کے چھوڑنے والے سے حرج کی نئی نہ کی جاتی رہے۔"

اور حنفیہ نے اس طرح بھی استدلال کیا ہے کہ وہ تھوڑی نجاست
ہے، اور تھوڑی نجاست معاف ہے (۲)۔

حنفیہ کی کتاب اسرار الوضو میں ہے کہ استنجا، وہی پانچ قسمیں
ہیں: چار فرض ہیں: پیش سے استنجا، بائیں سے استنجا، وینا بہت سے
استنجا، اور جب نجاست اپنے خرج سے تیز تر جائے تو اس سے
استنجا، اور ایک قسم سنت ہے، یہ اس وقت ہے جب نجاست اپنے
خرج سے تیار نہ رہے۔

(۱) حدیث: "من استحضر فلینر، من فعل فقد احسن" کی روایت
ابن ابی شیبہ، ابن ماجہ، ابن حبان وریثی نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ
یہ شہابی نے کہا کہ اس کا مدار ابو سعید بھری انی اٹھس پر ہے اور ان کے
بارے میں اختلاف ہے کہا گیا ہے کہ وہ صحابی ہیں۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ ان کا
صحابی ہونا صحیح نہیں۔ ان سے روایت کرنے والے حسین بھری انی ہیں جو مجاہد
ہیں۔ ابو ہریرہ نے فرمایا کہ وہ صحابی ہیں۔ ابن حبان نے ان کو ثقہ لوگوں میں شمار کیا
ہے اور دارقطنی نے ان کے حلق طلق میں اختلاف ذکر کیا ہے اور حاکم نے
اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ان الفاظ میں روایت کیا ہے: "ان
استحضر احدکم فلینر، فان الله ودر يحب الوضوء..." (جب تم
میں سے کوئی شخص استنجا کرے تو چاہے کہ طاق عدد استعمال کرے، کیونکہ اللہ
تعالیٰ طاق ہے اور طاق کو پسند کرتا ہے) اور حاکم نے کہا کہ یہ حدیث شیخین کی
شرط پر صحیح ہے اور شیخین نے ان الفاظ میں اس کی روایت نہیں کی ہے۔ ہتھ
صرف ہم اس حدیث فلینر پر شیخین متفق ہیں۔ ابھی نے حاکم کی تصحیح کا
تقاب یہ کہہ کر کیا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے اور حادث کامل انتہا نہیں
ہیں (مثل طوطار ۱/۱۱۶، طبع دار الفکر، لہجہ رجب ۱/۵۸، مباح کردہ
دارالکتب المشرقی)۔

(۲) مجمع طہرہ ۱/۶۵، طبع عثمانیہ۔

(۳) البحر المرقی ۱/۲۵۳، فتح القدیر ۱/۲۸۔

استنجا ۸-۹

ہنیم نے اس تقسیم کو رد فرمایا ہے، اور کہا ہے کہ پہلی تین قسموں کا تحقق حدیث کے دور سے ہے، اور چوتھی قسم کا تحقق ہن سے نجات یعنی کور اہل کرنے سے ہے، ان چاروں کا تحقق استنجا کے باب سے نہیں ہے، تو بصرف ایک قسم جو مسنون ہے موافق رہی، اور بن عابدین نے ہنیم کی تقسیم کو تسلیم کیا ہے (۱)۔

قرائی نے یہ ذکر کرنے کے بعد کہ جس شخص نے استنجا تک روایا و نجات کے ساتھ نماز پڑھ لی تو وہ اپنی نماز کو اہل لے فرمایا: الاحیاء میں امام مالک کا قول یہ ہے کہ اس پر عبادہ نماز لازم نہیں۔ پھر مذکورہ حدیث یعنی "من استجمر للیوتر، من فعل فقد أحسن، ومن لا فلا حرج" ذکر کی ہے، اور فرمایا کہ حاق عد ایک مرتبہ استنجا کرنے کو بھی شامل ہے، اور جب حدیث میں اس کی نفی کر دی گئی تو کچھ باقی نہ رہا، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایسا محل ہے جس میں عوم ہوئی ہے، لہذا وہ معاف ہوگا، اس کا تقاضا ہے کہ امام مالک کا ایک قول عدم وجوب کا بھی ہو (۲)۔

پھر استنجا و حنفیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، اس لئے کہ بن عابدین نے اس کی پابندی فرمائی ہے، اور ابن عابدین نے اسی بنیاد پر کہا کہ اس کا ترک مکروہ ہے، اور بدین سے بھی یہی نقل کیا ہے، اور "خدا صمد" اور "حلیہ" سے کراہت کی نفی نقل کی ہے، اس بنیاد پر کہ وہ "تجب ہے سنت میں، بخلاف اس نجاست کے جو موضع حدیث کے علاوہ جگہوں میں بقدر غلو ہو تو اس کا ترک مکروہ ہے (۳)۔

وجوب استنجا کے قائلین کے نزدیک اس کے وجوب کا وقت: ۸- استنجا کا وجوب صرف نماز کی برنگی کے لئے ہے، اسی وجہ سے

ثانیہ میں سے شراطی نے کہا: فوراً استنجا کرنا، جب نہیں بلکہ نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت، واجب ہوگا خود یہ کھڑا ہونا حقیقتاً ہو یا نہ ہو، اس طور پر کہ نماز کا وقت آجائے اگرچہ وہ اس وقت میں نماز کرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو جب نماز کا وقت آجائے تو استنجا کرنا واجب ہوگا، اور وقت کی بدعت ونگی کے اعتبار سے اس میں بھی بدعت ونگی ہوئی۔

پھر اس نے کہا: اس وقت کے مدد رافع حاجت کرے، اور اس کو معلوم ہو کہ وقت کے اندر پانی نہیں ملے گا تو فوری طور پر پتھر کا استعمال واجب ہے (۱)۔

مضو سے استنجا کا تعلق اور ان دونوں کے درمیان ترتیب: ۹- حنفیہ ثانیہ کے، ایک مضو سے قبل استنجا کرنا وضو کی سنت ہے، اور حنبلیہ کی معتد بہ روایت یہی ہے، اگر وہ اس کو مؤثر قرار دے تو بھی چار ہے، سنت فوت ہو جائے گی، اس لئے کہ استنجا نجات اور کرنے کا نام ہے، لہذا صحت طہارت کے لئے استنجا شرط نہ ہوگی، جیسے اگر شرمگاہ کے علاوہ جگہ پر نجاست ہو (تو اس سے طہارت حاصل کرنے کے لئے استنجا شرط نہیں ہے)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ سنن وضو میں اس کا شمار نہیں ہے، اگرچہ مالکیہ نے وضو سے پہلے استنجا کرنا "تجب تر" دیا ہے، اور حنبلیہ کی روایت یہ ہے کہ اگر استنجا کا جب پابند جائے تو وضو سے قبل استنجا مازکی درنگی کے لئے شرط ہے، لہذا اگر استنجا سے قبل وضو کر لے تو درست نہ ہوگا۔ صاحب کشاف القناع نے اسی روایت پر اکتفا کیا ہے۔

ثانیہ نے کہا ہے یہ (تفصیل) تدرست لوگوں کے لئے ہے، اور

(۱) بحر الرائق مع حاشیہ بن عابدین ۲۵۲/۱۔

(۲) الفہرہ ۲۰۵/۱۔

(۳) در المنار ۲۲۲، بحر الرائق ۲۵۳/۱۔

(۱) حاشیہ اشیر علی نہایت المحتاج ۱۲۸-۱۲۹۔

سے مخلوط ہو کر نہ رہے۔

اس قول کی دلیل یہ ہے کہ اس کسب و کار کی وجہ سے اگرچہ اس کے دھوئے میں مشقت نہیں ہوتی مگر یہ مشقت کا مکمل ضد ہے، اور مذی تو معتاد اور کثیر الوقوع ہے اور اس کی وجہ سے عضو تناسل کا دھونا امر قہری (خفاف قیس) ہے، ورنہ آیا ہے کہ وہ سب نہیں (۱)۔

سہیلین کے متبادل مخرج سے نکلنے والی چیز:

۱۵- حدیث کے لئے جب کوئی اور راستہ کھل جائے اور اس سے حدیث کا مخرج معتاد ہو جائے تو اس کو بھی مالکیہ کے بقول پھر وہی د سے صاف کیا جائے گا، وہ جسم کے دوسرے حصے کے حکم میں نہیں ہے، کیونکہ یہ اس متعین شخص کے اعتبار سے معتاد ہو گیا ہے۔

حنا بد کا مسلک یہ ہے کہ جب مخرج معتاد ہو جائے اور اگر راستہ کھل جائے تو اس کی صفائی کے لئے پھر کا استعمال کافی نہیں ہے بلکہ اس کا دھونا ضروری ہے کیونکہ یہ مخرج معتاد کے ملا وہ ہے، اور ان ہی کا ایک قول یہ ہے کہ کافی ہو جائے گا۔

نہیں اس مسئلہ میں حنفیہ اور ثانیہ کا قول نہیں ملا (۲)۔

مذی:

۱۶- حنفیہ کے نزدیک مذی ناپاک ہے، لہذا دوسری نجاستوں کی طرح اس کی وجہ سے پانی اور پتھر کے ذریعہ استیحاء یا جائے گا، اور پتھر یا پانی کے ذریعہ اس سے استیحاء کرنا کافی ہوگا۔ مالکیہ کا ایک قول بھی یہی ہے جو ان کے قول مشہور کے خلاف ہے، اور ثانیہ کا قول ظہر اور حنا بد کی یک روایت بھی یہی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۵۰۰، البحر الرائق ۱/ ۲۵۳، ذخیرہ ۱/ ۲۰۰، اہل بی ۱/ ۴۳

شرح منظومہ المسحوبات لغیر مولا فی ص ۲۵ طبع دمشق، انبی ۱/ ۱۱۳۔

(۲) ذخیرہ ۱/ ۲۰۳، انبی ۱/ ۱۱۸۔

اور مالکیہ کا قول مشہور جو حنا بد کی ایک روایت ہے یہ ہے کہ یہی صورت میں پانی کا استعمال ضروری ہے، پتھر کا استعمال کافی نہیں، اس لئے کہ مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا: ”کنت رجلاً ملأء فاستحیت أن أسأل رسول الله ﷺ لمكان ابنته، فأمرت المقداد بن الأسود فسأله، فقال يغسل ذكره وأنثیه ويتوضأ“ (۱) (میں کثیر المذی شخص تھا تو رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کرنے میں میں نے شرم محسوس کیا، کیونکہ آپ ﷺ کی صاحبہؓ ایسی ہی زوجیت میں تھیں اس لئے میں نے مقداد بن اسودؓ سے کہا کہ آپ دریافت کریں، چنانچہ انہوں نے دریافت کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عضو تناسل اور خصیتین کو دھوئیں اور وضو کر لیں، اور ایک روایت کے الفاظ ہیں: ”یغسل ذکره ويتوضأ“ (عضو تناسل کو دھو کر وضو کرے)۔

مالکیہ کے نزدیک دھونا اس وقت ضروری ہے جب مذی معروف لذت کے ساتھ خارج ہو، اور اگر بالکل بلا لذت کے خارج ہو جائے تو دھونا ضروری نہ ہوگا بلکہ پتھر کا استعمال کرنا کافی ہوگا، بشرطیکہ ہر دن مسلسل پل کی طرح خارج نہ ہو، اس صورت میں پانی اور پتھر سے اس کا ازالہ مطلوب نہیں ہے بلکہ وہ معاف ہے (۲)۔

مذی:

۱۷- وہی نکلنے والی ایک ناپاک شے ہے۔ چاروں مذاہب کے فقہاء

(۱) حدیث علیؓ: ”کنت رجلاً ملأء“ کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے کی ہے اور لفظ ”وأنثیه“ کو ذکر کرنے میں ابوداؤد منفرد ہیں (فتح الباری ۱/ ۲۹۷ طبع المنیہ، صحیح مسلم ۱/ ۲۳ تحقیق محمد زور عبدالماتی، سنن ابی داؤد ۱/ ۱۳۲ طبع مطبعة سنن لمہدی ۱/ ۱۵ طبع دارالمعرف)۔

(۲) المحلاوی علی الدرر ۱/ ۷۳، ذخیرہ ۱/ ۲۰۰۔

کے نزدیک اس میں پانی پینے سے استنجا کافی ہے (۱)۔

رتج:

۱۸- رتج نکلنے کی وجہ سے رتج نہیں ہے۔ چاروں مذاہب کے متنباء نے اس کی صراحت کی ہے۔ حنفیہ نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا کرنا بدعت ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ ان کے نزدیک یہ حرام ہو۔ وراثی کے مثل ثنائیہ میں سے قلیونی کا قول ہے: بلکہ وہ حرام ہے، کیونکہ وہ ناسد بہادت ہے۔

مالکیہ اور ثنائیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ دسوقی نے کہا کہ رتج کی وجہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "لمس منا من استنجی من ریح" (۲) (وہ شخص ہم میں سے نہیں جو رتج خارج ہونے سے استنجا کرے) ورنہ نبی کریم کے لئے ہے۔ ثنائیہ میں سے صاحب نہایت المحتاج نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا سنا نہ واجب ہے، نہ مستحب، اگرچہ محل تر ہو جائے۔ اور ابن حجر نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا کرنا مکروہ ہے، سوائے یہ کہ (رتج کا) اثر من محل تر ہونے کی حالت میں ہو۔

حنابلہ کی تعبیر یہ ہے کہ اس سے (استنجا) واجب نہ ہوگا، ان کے ورج ذیل استدلال کا تقاضا یہ ہے کہ کم از کم وہ مکروہ ہو، صاحب المغنی

(۱) حامیہ الطحاوی علی الدرر ۱/۱۶۳، حامیہ الطحاوی ۱/۳۳۔

(۲) حدیث: "لمس منا من استنجی من ریح" کی روایت ابن مسعود نے اپنی تاریخ میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے ان الفاظ میں کی ہے: "من استنجی من الريح فليس منا" (جس نے رتج نکلنے سے استنجا کیا وہ ہم میں سے نہیں)۔ اس حدیث کے ایک روایت ثری بن قنای ہیں۔ نیز ان میں کہا گیا ہے کہ ان کی دس کتب میں حدیثیں ہیں جن میں مکررات ہیں۔ اور اس حدیث کو اسی میں شمار کیا ہے۔ ساجی نے کہا کہ ثری ضعیف ہیں۔ اور اس میں علام سے مروی ہے کہ وہ کذاب تھے (فیض القدیر ۱/۱ طبع المکتبۃ الشارعیہ ۱۳۵۷ھ)۔

نے کہا ہے کہ نبی اکرم ﷺ سے مروی ہے: "من استنجی من ریح فليس منا" (جس شخص نے رتج کی وجہ سے استنجا کیا وہ ہم میں سے نہیں)۔ اس حدیث کی روایت طحاوی نے اپنی مجمع میں کی ہے، اور زید بن اسلم سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "اذا قُصِمَ إِلَى الصَّلَاةِ فاعسلوا وحوهكم" (۳) (جب تم نماز کو اٹھو تو پانی پینے اور اپنے ماتھوں کو سسوں سمیت دھو کر) کی تفسیر میں مروی ہے کہ جب تم نیند سے کھڑے ہو، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے وضو کے حادوس کی اور چیز کا حکم نہیں دیا، یعنی اگر استنجا وہ جب ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کا حکم دیتے، کیونکہ سنے کی حالت میں رتج کا طعن مایب ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ استنجا واجب نہیں ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ جو بوضو شریعت کی طرف سے ہوتا ہے، اور اس موقع پر استنجا کے لئے کوئی نص در نہیں ہوئی ہے، اور نہ یہ مخصوص حدیث کے حکم میں ہے، کیونکہ استنجا کی شریعت زائد بہادت کے سے ہے، اور یہاں کوئی نہایت میں (۲)۔

پانی کے ذریعہ استنجا:

۱۹- چاروں مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پانی کے ذریعہ استنجا کرنا مستحب ہے۔ بعض صحابہ و تابعین سے پانی کے ذریعہ استنجا کرنے پر تعمید در ہوئی ہے، ماباہاں کی وجہ یہ ہے کہ یہ مذہبی چیز ہے۔

پانی کا استعمال کافی ہونے کی دلیل وہ روایت ہے جو حضرت انس بن مالک سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "كان السبي من الماء يدخل الحلاء فاحمل الماء وعلام محوي بإداة من ماء وعرة، فيستنجى بالماء" (نبی اکرم ﷺ قضاء حاجت کے

(۱) سورۃ مائدہ ۱۰۸۔

(۲) البحر الرائق ۲/۲۵۲، حامیہ الطحاوی ۱/۱۳، نہایت المحتاج ۱/۳۸، حامیہ الطحاوی ۱/۳۲، فیض القدیر ۱/۱۱۱۔

سے تشریف لے جاتے تو میں ”مجھ جیسا ایک نوجوان پانی کا ایک برتن میں دھو لے جاتا تھا تو آپ ﷺ پانی سے استنجا کرتے۔“ یہ روایت مشفق علیہ ہے (۱)۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: ”میں نے اذواجہم ان یستطیبا بالماء فانی استحبہم، و ان رسول اللہ ﷺ کان یفعلہ“ (۲) (تم اپنے شوہروں کو بھو کہ وہ پانی سے پاکی حاصل کریں، یہ تکبہ مجھے ان سے سننے میں شرم آتی ہے اور رسول اللہ ﷺ ایسا ہی کیا کرتے تھے)۔

ورسلف سے جو پانی کے استعمال پر یہ آئی ہے اس کو مالک نے اس پر محمول کیا ہے کہ یہ ان لوگوں کے بارے میں ہے جنہوں نے پانی کے سنتوں کو لازم کر لیا تھا، اور عید بن مسیب سے جو مروی ہے کہ یا عورتوں کے علاوہ بھی کوئی اس کو کرتا ہے اس کو صاحب کتاب نے اس پر محمول کیا ہے کہ پانی سے استنجا کر عورتوں پر لازم ہے (۳)۔

پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں سے استنجا کرنا:

۲۰- جمہور یعنی مالک، شافعیہ اور حنابلہ کے قول کے مطابق پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں سے استنجا کرنا حلال نہیں۔ محمد بن حسن نے ایک روایت بھی یہی ہے جو مذہبِ شافعی میں صحیح شمار کی جاتی ہے۔

(۱) حدیث: ”کان النبی ﷺ یدخل الملاء....“ کی روایت بخاری و مسلم سے کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۲/۲۵۲ طبع انتقادیہ مجمع مسلم ۲/۲۵۲) فقہین حنفیہ اور حنابلہ پانی طبع المابی لکھی۔

(۲) حدیث: ”میں نے اذواجہم ان یستطیبا بالماء....“ کی روایت ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے اور الفاظ انہیں کے ہیں وہ فرمایا کہ حدیث صحیح ہے اور نہائی نے اور احمد نے اپنی سند میں اس کی روایت کی ہے (سنن الترمذی ۳/۳۰۰) فقہین احمدیہ کہ طبع المابی لکھی، سنن احمدی ۲/۲۳۳ سیٹی کی شرح جو سند کی حاشیہ کے ساتھ طبع اول ۱۳۳۸ھ مطبعہ المصر بیازیر، اور فتح الباری ۲/۲۵۲ طبع مطبعہ لاخون المسلمین۔

(۳) ہمیں ۱۱۳۱ھ خیرہ ۲۰۱۱ء کتابہ الطالب ۱/۱۳۲، المجموع ۱۰/۱۰۱۔

مالک نے کہا بلکہ پانی کے علاوہ دوسری سیال چیز سے استنجا کرنا حرام ہے، یہ تکبہ و نجاست کو چھو دے گی۔

نام وہ خینہ اور نام وہ یوسف کا مسک یہ ہے کہ یہ سیال پاک زائل کرنے والی چیز سے استنجا ہوتا ہے مثلاً سرکہ اور گلاب کا پانی۔ اس کے برخلاف جو سیال پاک چیز زائل کرنے والی نہ ہو اس سے استنجا نہیں ہوتا جیسے تیل (جیسا کہ زائل نجاست میں نہیں ہے)، اس سے کہ مستند حاصل ہو یا یعنی زائل نجاست۔

یچہ دین عابدین نے کہا کہ پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں سے استنجا کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس صورت میں بلا ضرورت مال کو ضائع کرنا ہے (۱)۔

پتھروں کے استعمال کے بجائے پانی سے دھونا افضل ہے:

۲۱- محل نجاست کی صفائی کے لئے پتھر استعمال کرنے کے بجائے پانی سے دھونا بہتر ہے، اس لئے کہ پانی زیادہ اچھی طرح صفائی کرتا ہے اور عین نجاست اور اس کے اثر کو زائل کرتا ہے۔

نام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ پانی کے بجائے پتھر کا استعمال کرنا زیادہ بہتر ہے۔ اس کو صاحب فقروں نے ذکر کیا ہے، اور جب انہوں کو اس طور پر استعمال کرے کہ پتھر کو پہلے استعمال کرے پھر پانی سے جو لے تو یہ بالاتفاق سب سے افضل ہے۔

نوی نے فصل ہونے کی صورت میں بیان کی ہے کہ پتھر کو پہلے استعمال کرے تاکہ نجاست سے (ہاتھ کا) ملوث ہونا کم ہو جائے اور پانی بھی کم خرچ ہو، اگر اس نے پانی پہلے استعمال کر لیا تو اس کے بعد پتھر استعمال نہ کرے، کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اور حنابلہ کے نزدیک ترتیب یعنی پتھر کو پہلے اور پانی کو بعد میں استعمال کرنا

(۱) البحر الرائق ۱/۲۵۲، حاشیہ الرسنی ۱/۱۳۲، المجموع ۱۱/۵۔

مستحب ہے، اور پانی پینے اور پھر بعد میں استعمال کرے تو یہ مکروہ ہے۔ اس سے کہ حضرت عائشہ کا قول ہے: "مروا اذوا حکن و یسبحوا الحجارۃ الماء لانی استحبہم و ان رسول اللہ ﷺ کان یفعلہ" (۱) (تم اپنے اپنے شہرہاں سے کہو کہ وہ پھر کے بعد پانی استعمال کیا کریں، چونکہ میں (انہیں سننے سے) شرماتی ہوں، اور رسول اللہ ﷺ ایسا کرتے تھے)۔

حصبہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ پانی سے وضو سنت ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ وہوں کو جمع کرنا ہمارے زمانے میں سنت ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ جمع کرنا قطعاً سنت ہے۔ اور یہی قول صحیح ہے۔ اور پانی پر فتویٰ ہے جیسا کہ غفر ربی میں ہے۔

شرٹ وغیرہ پانی اور پھر وہوں کے جمع کرنے کی اہلیت پر اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ قبائلی لوگوں کو جمع کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی اس طرح تعریف فرمائی ہے: "بنی اللہ یحبب النواہیں ویحبب المنصفین" (۲) (اے شک اللہ محبت رکھتا ہے تو پر کرنے والوں سے اور محبت رکھتا ہے پاک صاف رہنے والوں سے)۔ نووی کی تحقیق یہ ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت یہی نہیں ہے جس میں یہ ہو کہ وہ لوگ، انہوں کو استعمال کرتے تھے بلکہ اس میں صرف یہ ہے کہ وہ لوگ پانی سے استنجا کیا کرتے تھے (۳)۔

ستجار کس چیز کے ذریعہ کیا جائے:

۲۲- ستجار ہر جنوں چیز کے ذریعہ کیا جائے گا البتہ جس سے منع یا

(۱) حدیث: "مروا اذوا حکن و یسبحوا الحجارۃ الماء" کی تخریج فقہ نمبر ۱۹ کے تحت گذر چکی۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۷

(۳) معجم المرفوع، ۵۵۳، مجموعہ ۱۰۰۳، حاشیہ الرسولی، ۱۰۰۱، الخرجی

۱۰۸، کتاب الفتن، ۵۵، الفروع، ۱۵۱

یا ہے اس سے نہیں کیا جائے گا۔ غرض یہ اس کی تفصیل "ری" ہے۔ یہ جمہور علماء کا قول ہے، ان میں سے امام احمد کی معتد روایت بھی یہی ہے، اور مذہب حنابلہ کی صحیح روایت بھی یہی ہے۔

امام احمد کی ایک روایت جس کو ابو بکر نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ ستجار کے لئے پھر کے حادود امری کوئی ٹھوس چیز مثلاً کڑی یا پتھر وغیرہ کا استعمال کرنا کافی نہ ہوگا یہ تک نہی نرم ﷺ نے پھر کا حکم فرمایا ہے۔ اور آپ ﷺ کا حکم سب کا اتفاق کرتا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایک رخصت ہے جس کے متعلق ایک مخصوص کلمہ کے رموز کرنے کا شریعت کا حکم وارد ہو ہے، لہذا اس پر کتب و کرنا ضروری ہے جیسے تقیم کے لئے مٹی۔

جمہور کے قول کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو ابو داؤد شریف سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "سئل رسول اللہ ﷺ عن الاستنجا فقال بثلاثة أحجار لمس فیہا رجیع" (۱) (رسول اللہ ﷺ سے پانی حاصل کرنے کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تین پتھروں سے ہو، اس میں کوئی کوبہ اور پاخانہ نہ ہو)۔ تو اگر آپ ﷺ پتھر اور جو چیزیں پتھر کے مثل ہیں ان کا "ادنیٰ" مانتے تو رجیع کا استشہاد کرتے، اس سے کہ اس کو ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوتی، اور پھر رجیع کو بطور خاص ذکر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں تھا۔

(۱) الرجیع: کوبہ اور پاخانہ کو کہتے ہیں جیسا کہ لمبارح میں ماہ (رجع) کے تحت آیا ہے۔ اور حدیث: "سئل رسول اللہ ﷺ عن الاستنجا فقال بثلاثة أحجار...." کی روایت ابو داؤد ابن ماجہ اور بیہقی سے خزیمہ بن ثابت عن رسول اللہ ﷺ نے وہ حدیث ہے اور شواہد اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اسی طرح حصبہ کا مابود نے بھی صحیح قرار دیا ہے (۱) (۲۲) طبع الکلیات الاذنیہ سنن ابن ماجہ ۱/۳۴، تحقیق ۱۰۰، عبدالمہدی، شرح السنن، حصبہ کا مابود ۱۰۰، طبع المکتب الاسلامیہ ۱۳۹۰، حنبلی کا مابود ۱۱۷، طبع دار الفکر، حنبلی کا مابود ۱۱۷، طبع دار الفکر، حنبلی کا مابود ۱۱۷، طبع دار الفکر، حنبلی کا مابود ۱۱۷

اور حضرت سلمانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ان سے کہا گیا کہ تمہارے نبی نے تمہیں تم کو کھلانی ہے یہاں تک کہ قضاء حاجت کا طریقہ بھی تو انہوں نے فرمایا: "اجل، لقد بھانا لی مستقبل القیمة لغائط أو بول، أو أن یستنجی بالیمین، أو أن یستنجی بالقل من ثلاثة أحجار، أو أن یستنجی بوجع أو عظم" (۱) (ہاں، ہم کو منع فرمایا کہ ہم پیٹ یا پاخانہ کے وقت قبضہ کی طرف رخ کریں، یا پیکر میں ماتھ سے استنجا کریں، یا پیکر ہم تین پتھروں سے کم سے استنجا کریں، یا پیکر ہم دو یا چوبیس سے استنجا کریں)۔

درنیم سے یہ جدا ہے، اس لئے کہ یہاں ازلہ نجاست مقبوض ہے، اور یہ پتھر کے مادہ سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ درنیم تو یہ قیاسی و عقلی نہیں ہے۔

کیا استنجا محل کو پاک کرنے والا ہے؟

۲۳- اس سب سے میں فقہاء کے وقول ہیں:

ہاں تو یہ ہے کہ جب سے محل پاک ہو جائے گا۔ یہ حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کا ایک قول ہے، اس تمام سے کہا کہ شریعت سے اس کی طہارت کا اعتبار کیا ہے، کیونکہ: "امستحب" بھی لی مستحبی بروث أو عظم و قال ابھیما لا یطہران" (۲) (نبی ﷺ سے کوہ و مہدی سے استنجا کر کے منع کیا ہے، فرمایا کہ یہ دونوں پاک میں کرتے) تو معلوم ہو کہ جس چیز کے وسیعہ استنجا کرنے کی

(۱) حضرت سلمانؓ والی حدیث: "حدیثکم لیکم" کی روایت مسلم سے کی ہے (صحیح مسلم ۲۲۳ طبع عتی لکھنؤ)۔

(۲) حدیث: "ان البیض لا یطہران" بھی ان مستحبی بروث کی روایت در تفسیر حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے اور فرمایا کہ اس کی سند صحیح ہے (سنن الدارقطنی ۵۶۸، طبع مرکز المطابع النوریہ لکھنؤ، مکتبہ الماریہ ۲۲۰)۔

اجازت کی تھی ہے وہ پاک کر دیتی ہے۔ کیونکہ اگر وہ بھی پاک نہ کرے تو ان ملک کی وجہ سے اس سے بھی استنجا کرنے کی اجازت نہ دی جاتی۔ ان طرح اس وقت مالکی نے کہا ہے کہ حکم و رعین کے تم ہو جانے کی وجہ سے محل پاک ہو جائے گا۔

اور قول ابوحنیفہؒ اور مالکیہؒ انہوں کا دوسرا قول ہے، اور متاثرین حنابلہ کا قول ہے، یہ ہے کہ محل تو پاک ہی رہے گا، مشقت کی وجہ سے معاف ہوگا۔ ابن تیم نے کہا کہ رطلی میں جو ہے اس کا ظہر یہ ہے کہ پتھر کے وسیعہ محل پاک ہوگا۔ حنابلہ کی کتاب کشاف القناع میں ہے کہ اگر استنجا کا اثر مایا کی ہے جس کی تھوڑی مقدار محل استنجا میں مشقت کی وجہ سے معاف ہے، اور مغنی میں ہے: اور اسی وجہ سے اگر اس جگہ پسینہ آجائے تو اس کا پسینہ پاک ہوگا (۱)۔

۲۴- جمہور فقہ مالکی رائے یہ ہے کہ اگر استنجا کے بعد محل استنجا پر تری لگ جائے تو وہ معاف ہوگی۔

حنفیہ میں سے ابن نجیم نے کہا ہے کہ اگر استنجا کے بعد بھی محل پاک ہی رہتا ہے، مگر معاف ہے، اس قول پر یہ مسئلہ متفق ہوتا ہے کہ پانی پہنچنے کی وجہ سے مخرن پاک ہو جائے گا، اور اس سلسلہ میں زمین کے مسئلہ میں مشہور اختلاف ہے کہ جب زمین پاک ہونے کے بعد خشک ہو جائے، پھر اس پر پانی پہنچ جائے تو سب کی پسندیدہ رائے یہ ہے کہ اس کی نجاست نہیں لوٹے گی، اسی طرح یہاں بھی ہونا چاہیے۔ پھر ابن ہمام سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ متاثرین حنفیہ کا اجماع ہے کہ پسینہ سے محل پاک نہ ہوگا، یہاں تک کہ اگر پسینہ اس سے تیار کر کے کپڑا اور بدن کے دوسرے حصہ پر درہم کی مقدار سے زیادہ لگ جائے تو مانع نہ ہوگا (یعنی وہ صحت نماز کے لئے مانع نہ ہوگا)۔

(۱) البحر الرائق ۲۵۳، فتح القدیر ۱۳۹، ماریہ لکھنؤ، عتی لکھنؤ۔

استنجا ۲۸

کا استعمال کرنا کافی ہوگا، ورنہ تو وضوح ہے۔

نیا بولی اس کا کوئی تذکرہ انہوں نے نہیں کیا ہے۔

جہاں تک پیشاب سے طہارت حاصل کرنے کا تعلق ہے تو مالکیہ کے نزدیک عورت کے پیشاب میں پتھر کا استعمال کافی نہیں خواہ وہ کنواری ہو یا کنواری نہ ہو، مالکیہ نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس وقت پیشاب عورت کا پیشاب خرن سے تیار ہوتا ہے۔

۱۔ چیز جس سے استنجا ممنوع ہے:

۲۸۔ جن چیزوں سے استنجا جائز ہوگا اس کے لئے خفیہ و مالکیہ نے پانچ شرطیں لگائی ہیں:

۱۔ ایک یہ کہ وہ خشک ہو خفیہ و مالکیہ کے مدد و فقہاء نے اس کو پائس (خٹک) کے بجائے جامہ سے تعبیر کیا ہے۔

۲۔ پاک ہو۔

۳۔ صاف کرنے والی ہو۔

۴۔ تکلیف دہ ہو۔

۵۔ قابل امتزاج ہو۔

لہذا ان چیزوں میں سے ان کے ایک استنجا میں یا چا سکتا ہے وہ بھی پانچ طرح کی ہیں:

۱۔ مٹی جو خشک نہ ہو (۲)۔

۲۔ مٹی جو پاک ہو (۳)۔

۳۔ مٹی جو صاف کرنے والی نہ ہو، جیسے چکنی چر یعنی پائس وغیرہ (۴)۔

۴۔ اذیت دینے والی ہو، اور اسی میں ہر دو شئی داخل ہوگی جو

احارہاں ہو، مثلاً چاقو وغیرہ (۵)۔

ثانیہ کے نزدیک عورت باؤں سے تو اس کے پیشاب میں ہوشی کافی ہوگی جو میں نجاست کو زائل کرے۔ خواہ وہ کچھ ایسا اس کے علاوہ اور شے ہو تو یقین کے ساتھ شرمگاہ کے تحت ہشت تک پیشاب کا اثر ماحضوم ہو جائے جیسا کہ نیشہ ایسا ہی ہوتا ہے تو پتھر کا استعمال کرنا کافی نہ ہوگا، ورنہ کافی ہوگا، اور اس وقت پانی کا استعمال مستحب رہے گا۔

درشید (جو کنواری نہ ہو) کے بارے میں حنابلہ کے قول میں یہ ہوا قول یہ ہے کہ اس کے لئے بھی پتھر کا استعمال کرنا کافی ہے، اور دوسرے قول یہ ہے کہ دھونا ضروری ہے، اور دونوں قول کے مطابق عورت کے لئے نجاست، جنابت اور حیض کی وجہ سے شرمگاہ کے علاوہ ہوشی ضروری نہیں، بلکہ شرمگاہ کے علاوہ ہوشی کا دھونا کافی ہے، اور جو عورت روزہ دار نہ ہو اس کے لئے شرمگاہ کے اندر دھونا دھونا مستحب ہے (۱)۔

مذہب حنفیہ کے قواعد کا مقتضی یہ ہے کہ جب نجاست خرن سے تیار نہ کرے تو استنجا وسنت ہو، اور جب خرن سے آگے نہ جھجے تو پتھر کا استعمال کافی نہیں بلکہ پانی یا کسی "ریال چیز" کے وسیع اس کا زائل ضروری ہے، ورنہ عورت کے لئے پتھر استعمال کرنے کی عیبت

(۱) المجموعہ، حنفیہ الدوسلی، الخرش، ۱۳۸، نہایہ الکساج مع حنفیہ، ۱۳۹، کشف القناع، ۵۶، ۵۷، الخشی، ۱۱۸، الخطاوی علی مری القہار، ص ۳۶۔

(۱) ابن ماجہ، ۲۲۶۔

(۲) المشرع الکبیر مع حنفیہ الدوسلی، ۱۱۳، فتح القدیر، ۱۳۸۔

(۳) رد المحتار، ۲۲۶، حنفیہ الدوسلی، ۱۱۳، فتح القدیر، ۱۳۸، الخطاوی علی الخرش، ۱۱۵، نہایہ الکساج، ۳۱۔

(۴) رد المحتار، ۲۲۶، فتح القدیر، ۱۳۸، حنفیہ الدوسلی، ۱۱۳، نہایہ الکساج مع حنفیہ الدوسلی، ۱۱۸، کشف القناع، ۵۶۔

(۵) رد المحتار، ۲۲۶، حنفیہ الدوسلی، ۱۱۳۔

استنجا، ۲۹

۵۔ قائل استرام ہو (۱) اور یہ ان کے نزدیک تین طرح کی ہیں:

الف: کھانے کی چیز ہونے کی وجہ سے قائل استرام ہو۔

ب: دھوئے کے حق کی وجہ سے قائل استرام ہو۔

ج: پنی ثرقت کی وجہ سے قائل استرام ہو۔

یہ سب چیزیں کتب مالک کے علاوہ دوسری کتابوں میں بھی مذکور ہیں۔ وہ لوگ شرطوں کے بیان میں ایذا رساں نہ ہونے کا در نہیں کرتے ہیں، اگرچہ شریعت کے قواعد عامہ سے اس کا منوع ہونا سمجھ میں آتا ہے (۲)۔

مجموعی طور پر وہ سب اچھے اہل شرطوں پر متفق ہیں۔ تفصیلات میں کہیں اختلاف اور نہیں اتفاق ہے اس کی تفصیل کے لئے کتب فقہ سے رجوع کیا جائے۔

جن چیزوں سے استنجا حرام ہے ان سے استنجا کرنا کافی ہے یا نہیں؟

۲۹۔ کسی شخص نے منوع کا ارتکاب کرتے ہوئے اس چیز سے استنجا کر لیا جس سے استنجا کرنا حرام ہے اور محل استنجا صاف نہ کیا تو خبیثہ مالکیہ اور حنابلہ میں سے ان تیمید کے نزدیک جیسا کہ افروغ میں ہے، حرمت کے باوجود استنجا درست ہوگا، ابن عابدین نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ منوع چیز کے استعمال سے بھی بدن پر نگی تری خشک ہو جائے گی۔

۳۰۔ فی نے کہا ہے کہ اس کا اعادہ بھی لازم نہیں، نہ وقت کے اندر ورنہ بوقت کے بعد۔

ثانفیعہ کے نزدیک اگر اس شئی کی حرمت تراست کی وجہ سے ہے

(۱) حلیۃ المتوسلین، ص ۳۹، فتح القدیر ۱/ ۵۰، حلیۃ المتوسلین ۱/ ۱۳، نہایۃ الحاج ۱/ ۳۳، ۳۴، کتاب الفقہ ۵۸۔

(۲) حلیۃ المتوسلین ۱/ ۱۳، نہایۃ الحاج ۱/ ۱۳، حلیۃ المتوسلین ۱/ ۱۳، ۲۳۹۔

مثلاً خدائی چیز یا مسمی تائیں، تو اس سے استنجا کرنا کافی نہ ہوگا، اس طرح پاک چیز سے استنجا کرنا بھی کافی نہیں۔

حنابلہ کے نزدیک حرام چیز سے استنجا مطلقاً کافی نہیں، اس سے

کہ اختصار رخصت ہے لہذا حرام چیز کے دیرینہ مباح نہیں ہوگا، اور

حنابلہ نے حرام چیز سے استنجا اور دواہنے ہاتھ سے استنجا کے درمیان

فرق کیا ہے کہ دائیں ہاتھ سے استنجا اس سے ممانعت کے باوجود

کافی ہو جاتا ہے، اور حرام چیز سے استنجا کافی نہیں ہونا فرق کرنے

کی وجہ یہ ہے کہ ہڈی وغیرہ کے بارے میں جو ممانعت ہے وہ یہی

معنی کی وجہ سے ہے جس کا تعلق فعل کی شرط سے ہے، لہذا یہ ممانعت

استنجا کی درجہ میں مائع ہوگی، جیسے پاک پانی سے فحش کرنا، اس

کے برخلاف دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے کی ممانعت ایسے معنی کی

وجہ سے ہے جس کا تعلق آئندہ شرط سے ہے، لہذا یہ مائع نہیں

ہوگی، مثلاً حرام برتن سے فحش کرنا۔ اس سلسلہ میں انہوں نے ان

چیزوں سے استنجا کرنے جن سے استنجا کرنے کے بارے میں

ممانعت آئی ہے، مثلاً ہڈی، اور ان چیزوں سے استنجا کرنے جن کا

استعمال عام طور پر حرام ہے، مثلاً نصاب کی ہوئی چیز، کے درمیان

کوئی فرق نہیں کیا ہے۔

حنابلہ نے کہا ہے کہ اگر حرام چیز سے استنجا کرنے کے بعد مباح

چیز سے استنجا کرے تو وہ کافی نہیں بلکہ پانی کا استعمال ضروری ہے،

اسی طرح اگر پانی کے علاوہ کسی پاک سیال چیز سے استنجا کرے (تو

یہی حکم ہے)، اور اگر ایسی چیز سے استنجا کرے جو صاف کرنے والی

نہیں ہے مثلاً بانس، تو اس کے بعد کسی صاف کرنے والی چیز سے

استنجا کرنا کافی ہوگا۔ معنی میں ہے کہ پاک چیز سے استنجا کرنے کے

بعد امکان ہے کہ پاک چیز سے استنجا کرنا کافی ہو، کیونکہ یہ نجاست

محل کی نجاست کے تابع ہے لہذا اس کے زائل ہونے کے ساتھ ہی وہ

استنجا، ۳۰-۳۲

بھی زائل ہو جائے گی (۱)۔

یہ اس بات سے استنجا نہیں ہوگا بلکہ اس سے صرف بائیں ہاتھ کی مدد سہاٹی مقصود ہے اور یہی استعمال کا مقصود ہے (۱)۔

استنجا کا طریقہ اور اس کے آداب:
ول بائیں ہاتھ سے استنجا کرنا:

۱۰م: بوقت استنجا پر وہ کرنا:

۳۱- استنجا میں شرمگاہ کھولنی پڑتی ہے، اور عام لوگوں کے سامنے استنجا وغیرہ کے لئے شرمگاہ کھولنا حرام ہے، لہذا اس بات سے احتیاج و کواہ کرنے کے لئے حرام کا ارتکاب نہیں کیا جاسکتا۔ اور ہر شخص کی سہولت میں جو اس کو رکھ رہا ہے شرمگاہ کھولنے بغیر پاؤں کی دھو کر کرنے کی تدبیر کرے گا (۲)۔

حنبل کے نزدیک جب کوئی شخص سامنے نہ ہو تو استنجا کے آداب میں سے یہ ہے کہ استنجا کرنے اور پانی خشک کرنے کے نور بعد پردہ کرے۔ یہ نیک شرمگاہ کا کھولنا ایک ضرورت کی وجہ سے تھا اور اب وہ ختم ہوئی (۳)۔

بلا ضرورت شرمگاہ کھولنے کے متعلق حنابلہ کی دو روایتیں ہیں:
مکروہ ہونا، حرام ہونا (۴)۔
اس بنا پر مناسب یہ ہے کہ استنجا سے فارغ ہونے کے بعد پردہ کرنا کم از کم مستحب ہو۔

سوم: قضاء حاجت کی جگہ سے منتقل ہونا:

۳۲- جب قضاء حاجت پر چلے تو کسی جگہ استنجا نہ کرے۔ شافعیہ اور حنابلہ کی یہی رائے ہے۔ شافعیہ نے کہا کہ یہ حکم اس وقت ہے جب (۱) البحر الرائق مع حاشیہ ابن مایہ ۲۵۵/۱، نہایت المحتاج ۳۷۷، کشف القناع ۱۵۸۔
(۲) الدرر علی المقررات ۳۳۳، مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحطاوی ص ۷۷، رد المحتار ۲۲۵/۱۔
(۳) عیۃ المتکلی ۱/۱۳۳۔
(۴) ۱۰ ص ۱۷۷۔

۳۰- صحیح -۲ میں حضرت ابو قتادہ کی یہ حدیث آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اذا مال أحدکم فلا یمس ذکروہ بیمنہ و اذا انسی الحلاء فلا یتمسح بیمنہ“ (۲) (جب تم میں سے کوئی بیٹاب کرے تو اپنا عضو تاسلہ دائیں ہاتھ سے نہ چھوے، اور جب قضاء حاجت کے سے جائے تو دائیں ہاتھ سے نہ پونچھے)۔
نبی کریم ﷺ نے دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ورفیقہ نے اس ممانعت کو کراہت پر محمول کیا ہے، حنبلیہ کے نزدیک یہ کراہت تحریمی ہے، جیسا کہ ابن تیمیہ نے اس کو قوی قرار دیا ہے۔

یہ سب احکام حاجت و ضرورت کے مواقع کے علاوہ کے لئے ہیں۔ اس سے کاشعور قاعدہ ہے: ”ان ضرورات تبیح المحظورات“ (۳) (ضرورتیں ممنوعہ شیا کو حلال کرتی ہیں)۔

لہذا اگر اس کا بیٹا ہاتھ نہ ہو یا منکول ہو یا اس میں کوئی زخم ہو تو جب کراہت میں ہاتھ سے استنجا کرنا جائز ہے۔ علامہ دارقطنی (رحمہ اللہ) نے اس بات سے پانی بہانے میں مدد لیا جائز ہے۔

(۱) البحر الرائق ۲۵۵/۱، حاشیہ الدرر ۱۳۳، النہایہ ۳۳۳، المغنی ۱/۱۶۱، کشف القناع ۱۵۸۔
(۲) حدیث: ”اذا مال أحدکم فلا یمس ذکروہ بیمنہ...“ کی روایت بخاری و مسلم اور ابو داؤد نے کی ہے، الفلک ابو داؤد کے ہیں (فتح الباری ۲۵۳/۱، طبع المکتبہ صلیح مسلم ۲۵۵/۱، تحقیق محمد فواد عبدالباقی، سنن ابو داؤد ۳۷۷، طبع مطبعہ دار ابن زہرہ ۱۳۹۹ھ)۔
(۳) مجمع المصنف ۱/۱۶۱، البحر الرائق ۲۵۵/۱، حاشیہ الدرر ۱۰۵، المجموع ۱/۱۶۸، نہایت المحتاج ۳۷۷، کشف القناع ۱۵۸۔

استنجا، ۳۳-۳۵

کر نے کی ممانعت حدیث میں وارد ہوئی ہے استنجا کی نہیں، اور اس نے ایسا نہیں کیا (۱)۔

پنجم: استنجا (۱) (صفائی چاہنا):

۳۴- استنجا کہہ سکتے ہیں، الی ما پاک سے معافی چاہنا ہے یہاں تک کہ اثر زائل ہونے کا یقین ہو جائے۔ یہ لوگوں کی طبیعتوں کے اختلاف سے مختلف ہوئی (۲) اس کی تفصیل (استنجا) کی اصطلاح میں ہے۔

ششم: چھینچھیں مارنا اور دوسوسہ کو ختم کرنا:

۳۵- حنفیہ، ثنائیہ اور مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ پانی سے استنجا کر کے فارغ ہونے کے بعد مستحب یہ ہے کہ وہ اپنی شرمگاہ پر چارہ پر پانی سے چھینچھیں مارے تاکہ دوسوسہ ختم ہو جائے، اور جب اسے شک ہو تو تری کو اسی چھینٹ مارنے پر محمول کرے جب تک کہ اس کے خلاف کا یقین نہ ہو جائے۔

حنفیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ اگر شیطان کثرت سے شک میں آتا ہے تو وہ اس طرح کرے گا (۳)۔ اور جس شخص کو استنجا کے بعد سی ٹی کے کچے کا مان ہو تو امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ جب تک اس کو یقین نہ ہو جائے اس کی طرف توجہ نہ کرے، اور اس کی طرف سے غفلت برتے، کیونکہ یہ شیطان کا ٹر ہے، تو انشاء اللہ یہ (شک) ختم ہو جائے گا (۴)۔

۱۔ پانی کے ذریعہ استنجا کرنا ہو، لہذا وہ اس جگہ سے ملے ہو جائے تاکہ اس پر چھینچھیں نہ پریں جن سے وہ ناپاک ہو جائے، اور وہ جگہیں جو خاص قضاء حاجت کے لئے بنائی گئی ہوں اس سے مستثنیٰ ہیں، اس میں وہ قضاء حاجت کی جگہ سے منتقل نہ ہو، اور اگر صرف پتھر سے استنجا کرنا ہو تو منتقل ہونے کی ضرورت نہیں تاکہ پاخانہ پٹی جگہ سے پھیل نہ جائے کیونکہ پاخانہ اپنی جگہ یعنی خرج سے پھیل جائے گا تو پتھر کا استعمال درست نہیں ہوگا۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ پتھر کے ذریعہ استنجا کرنے کے لئے بھی قضاء حاجت کی جگہ سے الگ ہو جانا مناسب ہے جس طرح پانی سے استنجا کرنے کے لئے منتقل ہونا چاہئے۔ یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب ہوٹ ہونے کا خوف ہو (۱)۔

چہر م: حالت استنجا میں استقبال قبلہ نہ کرنا:

۳۳- حنفیہ کے نزدیک ادب یہ ہے کہ استنجا کے لئے قبلہ کے رخ میں دو میں جب رخ کر کے بیٹھے تاکہ شرمگاہ معلیٰ ہوئی ہوئے کی حالت میں قبلہ کی طرف رخ یا پشت نہ ہو، اس لئے کہ بوقت استنجا قبلہ کی طرف رخ کرنا یا پشت کرنا بے ادبی ہے، اور یہ مکروہ تفریحی ہے، جس طرح قبلہ کی طرف پاؤں پھیلا کر بے ادبی ہے، اسی طرح بے ادبی ہے کہ قبلہ کی طرف ہر پھیلائے کے بارے میں حنفیہ میں اختلاف ہے، مگر ناشی سے مکروہ نہ ہونے کو اختیار کیا ہے، اس کے برخلاف قبلہ کی طرف پیٹا بپا خانہ نہ کرنا حنفیہ کے نزدیک حرام ہے (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک قبلہ کی طرف رخ کر کے استنجا کرنا یا پشت کرنا جائز ہے، کیونکہ قبلہ کی طرف رخ کر کے یا پشت کر کے قضاء حاجت

(۱) نہایت کتاب ۱/ ۱۲۷، شرح فقہ ۱/ ۱۲۲، کتاب القضاء ۱/ ۵۵۵۔

(۲) شرح منیہ مکمل ص ۲۸، الخطاوی علی مرسل اصلاح ص ۲۹، البحر الرائق

۲۵۶

(۱) المجموع ۱/ ۸۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۲۳۰۔

(۳) البحر الرائق ۱/ ۲۵۳، رد المحتار ۱/ ۲۳۱، نہایت کتاب ۱/ ۱۲۷، کتاب القضاء

۱/ ۵۷۷۔

(۴) کتاب القضاء ۱/ ۵۷۷۔

ب- استنجا:

۴- سہیلین میں سے کسی ایک سے نکل ہوئی نجاست کو پانی یا پتھر وغیرہ کے وسیعہ زائل کرنے کو استنجا کہتے ہیں، اور ستھ پڑنا بھی یہی حکم ہے (۱)۔ یہ بھی استنزاہ سے خاص ہے۔

استنزاہ

اجمائی حکم:

۴- پیٹاب یا پاخانہ سے پینا، جب ہے اہلہ جو شخص چوب اور کپڑے کو پیٹاب سے نہ چائے تو بن جری رے کے مطابق وہ مرتبہ بیروہ ہے (۲) اور اس کے احکامات تھیں (استنجا و) (تھ و حاجت) اور (نجاست) کے بیان میں موجود ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- طہارت کے بیان میں پیٹاب و پاخانہ سے نہتے اور استنجا کرنے کی گفتگو کے وقت فقہاء کے نزدیک اس مسئلہ سے بحث کی جاتی ہے۔

تعریف:

۱- استنزاہ تنزہ سے ماخوذ ہے، باب استعمال سے ہے، اس کا اصل مفہوم: دور رہنے کا ہے "رہوہ" سم ہے۔ جب کہا جائے: "فلان بتنزه من الأفلار" اور "یسره بفسه عبداً" تو مطلب یہ ہے کہ وہ شخص اپنے آپ کو گند کی سے ماحدہ دور رہتا ہے۔

دور وہ شخص جس کو مذہب قبر ہو رہا تھا اس کے تعلق حدیث میں یہ لفظ موجود ہے: "کان لا یستنزه من الہول" یعنی وہ پیٹاب سے نہیں پینا تھا، نہ پاکی حاصل کرتا تھا اور نہ اس سے دور رہتا تھا (۱)۔ فقہاء پیٹاب و پاخانہ سے نہتے سے تعلق گفتگو کے وقت استنزاہ و تنزہ کی تعبیر لاتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

نہ- ستبہ:

۲- سہیلین سے نکلنے والی نجاست سے ایسی صفائی چاہنا کہ نجاست کے اثر کا ختم ہو جائے تو یہ استبراء ہے (۳)۔ اس طرح یہ استنزاہ سے خاص ہے۔



(۱) لسان طبر، لمصباح المیر، مجم من اللغۃ مادہ (نزه)، الکلیات (تنزه) کے ہیں۔

(۲) نہیۃ المحتاج ۱۲۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الاختیار ۳۲ طبع دارالمعرف

۳ دستور العمل ۸۶/۱

(۱) ابن ماجہ ۲۳۳، السنن ۱۱۳

(۲) التوحید ۱۲۵ طبع دارالمعرف، اکبر ۱۳۶ طبع ۱۱ عقائد

استنشاق ۱-۲

جو بالکل سامے ہو، اور اندرونِ ماک "ارمنہ" سے مو جہت نہیں ہوتی۔
اس کی ہیئت میں فقہاء کے یہاں قدرے تمہیں ہے، اس کے
لے (غمو) اور (غسل) کی بحث ملاحظہ ہو۔

استنشاق

بحث کے مقامات:

۳- استنشاق کے اقسام کے لے (غمو) (غسل) اور (غسل
میت) کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

تعریف:

۱- استنشاق کہتے ہیں: استنشاق الهواء لو غیرہ، یعنی ماک
میں ہو، غیرہ کا داخل کرنا (۱)، اور فقہاء بطور خاص صرف پانی کو ماک
میں داخل کرنا مراد لیتے ہیں (۲)۔

جمال حکم:

۲- صہو رفقہاء کے رد یک غمو کے اندر ماک میں پانی، ناسنت
ہے، ورنہ ناپہ کے رد یک فرض ہے۔
حدث کبر سے چکی حاصل کرنے کے لے غسل کرتے وقت
مالکیہ و شافعیہ کے رد یک ماک میں پانی، ناسنت ہے، اور حنبلیہ
نہا پہ کے رد یک فرض ہے (۳) حنبلیہ نے غسل جنابت اور وضو کے
درمیان فرق یہ ہے، چنانچہ انہوں نے کہا کہ استنشاق غسل جنابت
میں فرض ہے اور غمو میں سنت، اس لئے کہ جنابت تمام بدن میں
پھیل جاتی ہے، اور غمو بہت جگہ میں ماک "ارمنہ" کا بھی شمار ہوتا
ہے، بخلاف غمو کے کہ اس میں چہرہ و ہوا فرض ہے، اور چہرہ وہی ہے



(۱) لسان العرب، دایع المعرفۃ، مادہ (فح)۔

(۲) اس میں ۱۴۰ طبع المباحث، المجموع، ۳۵۵ طبع المیزان۔

(۳) اس میں ۱۱۸ تا ۱۲۰ طبع المباحث، ۲۸۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المدینۃ المنورۃ، ۱۲۷۰ھ۔

۱۳۶ طبع دار الفکر، بیروت، ۱۶۱۳ طبع مصطفیٰ لکچس، ابن ماجہ، ۱۰۲۱ھ۔

ترجمہ ۱۳۱ھ۔

اجمان حکم:

۴- ہجرت کے بعد آغاز جہاد کے دن سے ہی جہاد کے سے نکلنے کی فرضیت میں مسلمانوں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ البتہ حضور ﷺ کے زمانہ میں فرضیت کی کیا نوعیت تھی اس میں اختلاف ہے، ثانویہ کا صحیح قول یہ ہے۔ حضور ﷺ کے زمانہ میں جہاد کے لئے جان فرائض کفایہ تھا۔ اس کی فرضیت تو جہاد سے ثابت ہے، اور کفایہ ہونے کا ثبوت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہوتا ہے: "لَا يَسْتَوِي الْقَاعِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الصُّورِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" اِلٰی قَوْلِهِ تَعَالَى: وَكَذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْخَاسِئِينَ (۱) (مسلمانوں میں سے بدعذر (گھر) بیٹھے رہنے والے اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کرنے والے برابر نہیں ہو سکتے، اللہ نے جان و مال سے جہاد کرنے والوں کو پیٹھ رہنے والوں پر درجہ میں فضیلت دے رکھی ہے، اور بھلائی کا وعدہ تو اللہ نے سب (ی) سے کر رکھا ہے)۔

استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کی سبیل اللہ کو کامدین پر فضیلت عنایت فرمائی اور پھر انہوں نے فریق سے بھائی کا جہاد فرمایا، جب کہ گنہگاروں کے لئے کوئی وعدہ نہیں، اور مستحق اجر اور گنہگار کے درمیان ایک کو دوسرے پر فضیلت دینا بے معنی ہوتا ہے، لہذا دونوں گھر بیٹھے رہنے کے باوجود برابر نہیں ہو سکتے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں جہاد کے سے نکالنا فرض میں تھا، تو معذور کے علاوہ کسی کے سے بھی جہاد سے خلف جائز نہیں تھا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّامَةِ" (۲) (اَرَقَم نَزَلُوْا) تو اللہ تمہیں ایک دروازہ کھولے گا

استغفار

تعریف:

۱- استغفارت میں "استغفر" کا مصدر ہے جو "معر الغوم معبراً" سے ماخوذ ہے، یعنی لوگوں نے کسی شے کے لئے جانے میں جہد کی، ورنہ دراصل یک جگہ سے دوسری جگہ کسی ایسے امر کی وجہ سے جانا ہے جو اس کا محرک ہو، اور جنگ و فیہ د کے لئے جانے والی جہت پر "غیر" کا اطلاق کیا جاتا ہے جو مصدر کے ذریعہ نام رکھنے کے قبیل سے ہے (۱)۔

۲- اصطلاح ثناء میں دشمن سے جنگ کرے یا اس سے نیک عمل کے سے نام دیاں کے علاوہ کسی کی محبت پر یا ایسی خدمت کے تحت دانا استغفار ہے (۲)، میں مقابلاً کے نزدیک دشمنوں سے لڑائی کے لئے اس کا استعمال بکثرت ہوتا ہے۔

متعلقہ غلط:

ستغیور:

۳- استغیور کے معنی غیر سے مدد طلب کرنا، چنانچہ بولا جاتا ہے: "استسجد فأنجده" یعنی اس نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے اس کی مدد کی (۳)۔

(۱) لمصباح لمیر، الکلبیہ لابن الفخر (نفر) فتح الباری ۳/۷۷ طبع استغفر۔

(۲) فتح الباری ۳/۷۷۔

(۳) مختار الصحاح، ج ۱، ص ۱۷۷ (نفر)۔

(۱) سورہ نساء ۹۵۔

(۲) سورہ توبہ ۳۹، ۳۱۔

دے گا) سے اللہ تعالیٰ کے قول ”انصروا حلفاء و ثقلاء“ (نکل پڑو تم بلکہ وریو جھل ہو کر) تک۔

(شافعیہ کے استدلال کا جواب دیتے ہوئے) انہوں نے کہا: وہ بیٹھ رہے۔ لے کہ جن کی طرف سورہ نساء کی آیت میں اشارہ کیا گیا ہے مدینہ کے محافظین تھے۔ وریو بھی یک قسم کا جہاد ہے (۱)۔

اس سلسلے میں دوسرے کئی قول ہیں جن کے لئے (جہاد) کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

وریو ^{صلی اللہ علیہ وسلم} کے بعد دشمن کی دو حالتیں ہوتیں:

۵- یک یہ کہ وہ لوگ اپنے ملک میں جیسے رہیں اور مسلمانوں کے کسی شہر کا رخ نہ کریں تو جمہور کا اتفاق ہے کہ اس حالت میں جہاد کے لئے نکلنا فرض کفایہ ہے، اگر لوگوں کی ایک جماعت سال میں ایک بار اس کام کو کر لے تو باقی سے گناہ ساقط ہو جائے گا فرض ہونے کی دلیل تو وہ آیت ہے جس میں فرمایا: ”فانصروا المشركين حتى لا يملكوا داركم“ (۲) ان مشرکوں کو قتل کرو، جہاں تم آئیں پاؤ۔ اور رسول اللہ ^{صلی اللہ علیہ وسلم} نے فرمایا: ”الجهاد ما مضى الى يوم القيامة“ (۳)

(۱) مفتی الکتاب ۳/۲۰۸-۲۰۹، فتح الباری ۱/۳۱۶-۳۱۷۔

(۲) سورہ توبہ ۵۔

(۳) حدیث: ”الجهاد ما مضى الى يوم القيامة“ مکتوبہ خود نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے، الفاظ حدیث اس طرح ہیں: ”الجهاد ما مضى الى يوم القيامة“ (جہاد سے لے کر آج تک جو جہاد کا نام لیا جائے گا، وہ جہاد ہی ہے، جہاد جاری رہے گا، یہاں تک کہ میری امت کا آخری شخص دجال سے جہاد کرے گا اور اس کو نہ کسی ظالم کا ظلم مانع ہوگا اور نہ اس کا عدل اور انصاف اور یہاں تو تشریح پر ہوا چاہئے کہ مذکور نے کہا کہ حضرت انس بن مالک سے روایت کرتے وقت یہ یہی الفاظ تھے جو مجھ سے روایت کیے گئے ہیں۔ عبدالحق نے کہا کہ یہی بن ابی حنیفہ ہی سنیم کا ایک آدمی ہے اور ان سے صرف جعفر بن یحییٰ نے روایت کی ہے (عن المجتہد ۳/۳۲۳، ۳۲۵ طبع المبدع مختصر سنن ابی داؤد والترمذی ۳/۳۸۰ تا فتح کردہ درمختصر فی نصب الراية ۳/۳۷۷ طبع دارالمناہون)۔

(جہاد) قیامت تک جاری رہے گا) اس کا فرض کہ یہ ہونا تو اس سے ہے کہ جہاد فرض لذاتہ میں ہے بلکہ یہاں کی سرحدیں، حد حکمت اللہ اور بندوں سے دفع شر کے لئے فرض ہے تو مقصود جب بعض لوگوں کے درمیان حاصل ہو جائے تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جائے گا، بلکہ اگر یہ مقصود جہاد کے بغیر صرف دلیل قائم کرنے اور دعوت دینے سے حاصل ہو جائے تو یہ جہاد سے ریاء بہتہ ہوگا، لہذا اگر کوئی شخص اس کو انجام نہ دے تو اس کے چھوڑنے کی وجہ سے سب گنہگار ہوں گے (۲)۔

۶- جب دشمن کسی ایسا شہر پر حملہ کرے جو جہاد کے تمام لوگوں پر اس لوگوں پر ہے اس کے قریب ہیں جہاد کے ساقط فرض میں ہے، لہذا اسی بھی ہر کے لئے اس سے خلف سنا پڑنا ہوگا حتیٰ کہ باہم بقیہ اور شادی شدہ عورت پر والدین، قاتل فرض خواہ در شہر کی اجازت کے بغیر نکلنا ضروری ہوگا، پس اگر شہر اور اس کے قریب والے دفاع سے عاجز آجائیں تو ان لوگوں کے لئے بھی نکلنا فرض ہو جائے گا جو ان کے قریب ہیں حتیٰ کہ شدہ شدہ تمام مسلمانوں پر نمار کی طرح فرض عین ہو جائے گا (۳)۔

۷- اسی طرح امام اور ان کے ماتحتین کو جہاد کا حکم دینے کا حق ہے، وہ جن سے جہاد کے لئے نکلنے کو کہیں ان کے لئے نکلنا فرض عین ہوگا، اور جہاد کے لئے نکلنے کی جب کوئی دعوت دے رہا ہو تو کسی کا پیچھے رہ جانا جائز نہ ہوگا، سوائے ان لوگوں کے جن کو امام رک دے، یا اہل و عیال اور مال کی حفاظت کے لئے ان کا پیچھے رہنا ضروری

(۱) مفتی الکتاب ۳/۲۱۰، فتح القدیر ۱۹۰/۱۹۱، صواب ظیل ۳/۳۲۶، ۱۱۶۔

(۲) ساہتہ مراجع۔

(۳) فتح القدیر ۵/۲۱۹، مفتی الکتاب ۳/۲۱۹-۲۲۰۔

بحث کے مقامات:

۹- اس کا تذکرہ وقتا بوقت جہاد میں اور حج کے باب میں مزدغہ میں رات گزرنے کی بحث میں کیا ہے۔

ہو (۱) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا كُنْتُمْ إِدَا قِيلَ لَكُمْ ائْمُرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ تَقْلِمِ الْبُلْغَ الْأَرْضُ** (۲) (اے ایمان والو! تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ نکلو اللہ کی راہ میں تو تم زمین سے گتے جاتے ہو)۔

منی سے نکلتا:

۸- شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک یام تشریق کے دوسرے دن منی کے بعد غروب سے قبل حجت اکریم کے لئے منی سے نکلتا جا رہا ہے (۳) و حنفیہ کے نزدیک یام تشریق کے تیسرے دن منی سے نکلتا جا رہا ہے پس اگر تیسرے دن غروب شمس تک نہ نکلا تو پھر تیسرے دن کی رات بغیر نکلتا مکرہ ہے۔ و اگر بغیر منی کے نکل جائے تو اس پر کچھ واجب نہیں الٹا اس سے یہ نیا۔ یک قول یہ ہے کہ اس پر دم واجب ہوگا۔ میں گروہ تھے، من طلوع فجر کے بعد بغیر منی کے نکل آیا تو اس پر دم واجب ہوگا (۴) یہ تفصیل حنفیہ کے نزدیک ہے۔ و اگر تیسرے دن غروب شمس کے بعد طلوع کا تو ہم واجب ہوگا (۵) جیسا کہ شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر رات گزرا کر منی سے قبل منی سے نکل جائے تو اس پر دم واجب ہوگا، و اگر غروب شمس سے قبل نکل جائے پھر چلتے ہوئے یا رات کرتے ہوئے منی کو بے ثورہ غروب شمس کے بعد ہی یوں نہ لوٹا ہو، تو اس پر نہ اس رات کا کدہ مانا واجب ہوگا اور نہ اگلے دن کی رات کرنا واجب ہوگا (۶) اور تفصیل (حج) کی بحث میں ہے۔

استنقاء

یعنی: "استنقاء"



(۱) الاصاب ۳۷۷، ۱۱۸۔

(۲) سورۃ توبہ ۳۸۔

(۳) الاصاب ۳۷۹، مفتی الکناج ۵۰۶۔

(۴) حاشیہ ابن عابدی ۱۸۵/۳۔

(۵) مفتی الکناج ۵۰۶، الاصاب ۳۷۹، موبہب الجلیل ۱۳۱۔

(۶) مفتی الکناج ۵۰۶۔

استنکاح ۱-۳، استہزاء

میں تنگی اور دشواری ہے، لیکن اگر ایک دوسرے سے شک ہوتا ہو تو ہنسو
ٹوٹ جائے گا، یہ تک یہ شک کثرت نہ ہو، اور ہنسو کرنے میں کوئی
دشواری نہیں، یہ مشیہ مذہب ہے (۱)، دیکھئے: "شک"۔
جس شخص کو مذی یا وہی وغیرہ کے نکلنے میں نشت سے شک ہو تو
حکم میں کچھ سہوت ہے جسے "سلس" کی بحث میں دیکھ جائے۔

استنکاح

تعریف:

۱- منسہج میں ہے: "استنکح بمعنی مکح" (استنکاح کا معنی
نکاح کرنا ہے)۔ تاج المعریں و رساں ابلاذ میں ہے: "استنکح
المرء عیہ" کا معنی مجزا، بند کا غائب ہونا ہے (۱)، ہر فقیہا مالکیہ
نفوی معنی کے "ثبات میں معنی تلہ کی قبیہ اس لفظ سے کرتے ہیں،
چنانچہ وہ کہتے ہیں: "استنکحه الشک" یعنی اس کو شک نشت
سے لائق ہوتا ہے۔

بقیہ فقہاء اس کی قبیہ طہہ شک یا نشت شک سے اس وقت
کرتے ہیں جب شک اس کی عادت ہو جائے (۲)۔

جمہور حکم:

۲- مالکیہ سے اس شک و قبیہ جس کو استنکح سے قبیہ کرتے ہیں اس
بات سے کی ہے کہ وہ یہاں شک ہے جو آدمی کو نشت سے لائق ہوتا
ہے، یہ طریقہ ہے کہ کم رکم یک دفعہ و لائق ہوتا ہو تو جس شخص
کو قیوت حدت کا شک کثرت ہو اس طرح کہ وہ ہسو کے بعد شک
کرتے کہ سے حدت لائق ہو یا نہیں؟ اس کا ہسو ختم نہ ہوگا، یہ تک اس

بحث کے مقامات:

۳- کثرت ہونے والے شک کا تذکرہ فقہ کے بہت سے مسائل
میں آیا ہے، مثلاً، ہنسو، غسل، تیمم، ازالہ لہاس، نمر، طلاق، وراثت
وغیرہ۔
۴- ایک کو اپنی اپنی جگہ پر دیکھا جاسکتا ہے اور "شک" کی اصطلاح
میں بھی۔

استہزاء

دیکھئے: "استہزاء"۔

(۱) المصباح المہیر، تاج العروس، اس میں ابلاذ (۱) (۲)۔

(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ المدلول ۱/۱۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع عینی
انجمن، حاشیہ ابن طبری ۱/۱۰۱ طبع اول بلاق، تحت المحتاج بحاشیہ حاشیہ
مشروقی ۱/۱۵۹ طبع دار احیاء کتبات التراث، ۳/۳۳ طبع مصادرات۔

(۱) المدلول علی الشرح الکبیر ۱/۱۲۲۔

استنباط - ۴

کن چیزوں سے استہلاک ہوتا ہے:

۳۔ جن چیزوں سے استہلاک ہوتا ہے ان میں سے بعض صورتیں:

ایک-ن صورتوں میں استعمال کیا جاتا ہے۔ اس میں سے ایک یہ ہے کہ اس منفعیت کو ختم کر دیا جائے جس کے بے بقصد کی سہا کو بنایا گیا ہے۔ اس صورت پر کہ بقاے عین کے باوجود مالک ہونے کی طرح ہو جائے۔ جیسے کہ گھر کو پتھر یا لٹری (ورٹیل) کو اس طرح مایا پاک کر دینا کہ اس کو پاک کرنا ممکن نہ ہو (۲۰)

ب۔ ہم یہ کہ مالک کے لئے اپنے سامان سے متعلق حق کی مصلحت یا نفع ہو جائے، اس لئے کہ ہر کسی اور کی شے کے ساتھ اس طرح مل یا ہو کہ اس کو نفع سے ممتاز نہ کر سکیں۔ یہ جیسے دواہ کے ساتھ پانی، اور تھون کے تیل کے ساتھ گل کا تیل، اور پچاے (۳)۔

استنباط کا اثر:

۴۔ غیر کی طرف سے واقع شدہ اجلاس کا اثر یہ مرتب ہوگا کہ ملک شدہ شی سے ملک کی ملیت ختم ہو جائے گی، لہذا یہی تو ممنوع ہو گی البتہ ملک کے لئے قیمت کے ذریعہ یا مثل کے ذریعہ ضمانت واجب ہوگا، اور ضمانت ادا کرنے پر غاصب کی ملیت ثابت ہو جائے گی، یہ تنقیہ کی رائے اور ثانویہ کا مذہب ہے (۴)۔

استنبول

نہایت

۱۔ ”ہلاک“ کا معنی لغت میں یثی کو ہلاک کرنا اور ختم کرنا ہے۔
 ”استہلاک المال“ کا معنی ہے کہ اس نے مال کو خرچ کر دیا اور ختم
 کر دیا (۱)۔

استہلاک کا اصطلاحی معنی جیسا کہ بعض فقہاء کی عبارت سے سمجھا جاتا ہے، کسی شئی کو خاک کر دینا یا خاک ہوئے کی طرح بنانا ہے جیسے وسیدہ کپڑا، یا اس کا کسی دوسری شئی میں اس طرح مل جانا کہ ثباً اس میں تصرف کرنا ممکن نہ رہ جائے، جیسے گھی کاروٹی میں مل جانا (۲)۔

معمت حفظ:

إستلاف:

۲- میں نئی گوفنا سرہنا درپورے طور پر اس کو ختم کر دینا، اے کبیرا!
ہے، تو اس بلاک سے یہ خاص ہے، چونکہ میں نئی کبھی ختم ہو جاتی
ہے کہ کبھی باقی تو رہتی ہے میں عمومی طور پر جس مقصد کے لئے بنائی
گئی ہے، مقصد حاصل کر کے لائق نہیں رہتی ہے (۳)۔ یہ کیسے
صداق ”اے کبیرا“۔

(۱) الفتویٰ المندیہ ۸۳/۳ طبع دوم بلاق، شرح المصاب ۱۲۶۹/۵، حاشیہ
الموسول ۴۲۰/۵، المعنی ۵/۳۳۷۔

(۳) اکی الطالب ۲۵۱۔

(۳) تبیین الحقائق در ۸۷۷، ابداع در ۱۶۵، اصلاحیه در ۳۲۰، حاشی
طالب در ۲/۵۸، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، -۱، -۲، -۳، -۴، -۵، -۶، -۷، -۸، -۹، -۱۰، -۱۱، -۱۲، -۱۳، -۱۴، -۱۵، -۱۶، -۱۷، -۱۸، -۱۹، -۲۰، -۲۱، -۲۲، -۲۳، -۲۴، -۲۵، -۲۶، -۲۷، -۲۸، -۲۹، -۳۰، -۳۱، -۳۲، -۳۳، -۳۴، -۳۵، -۳۶، -۳۷، -۳۸، -۳۹، -۴۰، -۴۱، -۴۲، -۴۳، -۴۴، -۴۵، -۴۶، -۴۷، -۴۸، -۴۹، -۵۰، -۵۱، -۵۲، -۵۳، -۵۴، -۵۵، -۵۶، -۵۷، -۵۸، -۵۹، -۶۰، -۶۱، -۶۲، -۶۳، -۶۴، -۶۵، -۶۶، -۶۷، -۶۸، -۶۹، -۷۰، -۷۱، -۷۲، -۷۳، -۷۴، -۷۵، -۷۶، -۷۷، -۷۸، -۷۹، -۸۰، -۸۱، -۸۲، -۸۳، -۸۴، -۸۵، -۸۶، -۸۷، -۸۸، -۸۹، -۹۰، -۹۱، -۹۲، -۹۳، -۹۴، -۹۵، -۹۶، -۹۷، -۹۸، -۹۹، -۱۰۰، -۱۰۱، -۱۰۲، -۱۰۳، -۱۰۴، -۱۰۵، -۱۰۶، -۱۰۷، -۱۰۸، -۱۰۹، -۱۱۰، -۱۱۱، -۱۱۲، -۱۱۳، -۱۱۴، -۱۱۵، -۱۱۶، -۱۱۷، -۱۱۸، -۱۱۹، -۱۲۰، -۱۲۱، -۱۲۲، -۱۲۳، -۱۲۴، -۱۲۵، -۱۲۶، -۱۲۷، -۱۲۸، -۱۲۹، -۱۳۰، -۱۳۱، -۱۳۲، -۱۳۳، -۱۳۴، -۱۳۵، -۱۳۶، -۱۳۷، -۱۳۸، -۱۳۹، -۱۴۰، -۱۴۱، -۱۴۲، -۱۴۳، -۱۴۴، -۱۴۵، -۱۴۶، -۱۴۷، -۱۴۸، -۱۴۹، -۱۵۰، -۱۵۱، -۱۵۲، -۱۵۳، -۱۵۴، -۱۵۵، -۱۵۶، -۱۵۷، -۱۵۸، -۱۵۹، -۱۶۰، -۱۶۱، -۱۶۲، -۱۶۳، -۱۶۴، -۱۶۵، -۱۶۶، -۱۶۷، -۱۶۸، -۱۶۹، -۱۷۰، -۱۷۱، -۱۷۲، -۱۷۳، -۱۷۴، -۱۷۵، -۱۷۶، -۱۷۷، -۱۷۸، -۱۷۹، -۱۸۰، -۱۸۱، -۱۸۲، -۱۸۳، -۱۸۴، -۱۸۵، -۱۸۶، -۱۸۷، -۱۸۸، -۱۸۹، -۱۹۰، -۱۹۱، -۱۹۲، -۱۹۳، -۱۹۴، -۱۹۵، -۱۹۶، -۱۹۷، -۱۹۸، -۱۹۹، -۲

(۴) تاریخ تصدیق: ۱۳۹۷/۰۲/۱۵

() القاسوس المحيط، الطما: مادة جملک

(۳) در کتب تصنیف ۳۳۱۶، طبع مطبوعه دارالمطبعات علی الکفر ۸۸۷، ۸۸۸
لا من قبله ۵/ ۲۸۸، طبع سوم کتاب

(۳) القاسمی، اکیڈم، تلفظ۔

استہلال ۱-۳

جن لوگوں نے استہلال کو چننے میں مصوہ یہ ہے وہ اس سے انکار نہیں کرتے کہ جو بچہ چنے بغیر مر جائے اس میں بھی زندگی ہوتی ہے، بلکہ وہ لوگ اس خدمات کی بنیاد پر اس کی زندگی کا حکم گاتے ہیں جو تہیہ و ہرے کے ساتھ مل کر زندگی پر دلالت کرتی ہیں۔

یہ بحث استہلال کے احکام کو اس کے معنی عام کے اعتبار سے شامل ہوئی، اور یہ حنفی کی خاص اصطلاح ہے جو زندگی کی علامات میں تعدد کے قائل ہیں۔

خدمات حیات:

الف- چھیننا:

۲- فتلاء کا اس پر اتفاق ہے کہ چننے زندگی کی یقینی علامت ہے، مہینہ اس حال میں چننے کے موثر ہونے کا اعتبار یہ چاہے گا اس میں اختلاف ہے، یہ نکتہ بھی کبھی موقع محل کے بدلنے سے یک ہی مذہب کے تحت اس میں فرق ہو جاتا ہے۔

ب- چھینکنا اور دودھ پینا:

۳- چھینکنا اور دودھ پینا بھی حنفیہ کے نزدیک استہلال کی علامتوں میں سے ہے۔ مثافعیہ، مالکیہ میں سے مازری اور ابن وہب کے نزدیک یہ دونوں استہلال کے معنی میں ہیں، امام احمد کا مذہب بھی اسی طرح ہے، لہذا ان کے نزدیک ان دونوں کے ذریعہ استہلال ثابت ہو جائے گا۔

لیکن امام مالک کے نزدیک چھینکنے کا کوئی اعتبار نہیں، کیونکہ بسا اوقات دودھ دلی ہے سے بھی ہوتا ہے، اور کسی طرح دودھ چیا بھی، اگر دودھ مقدس میں دودھ چیا معتبر ہے، زیور دودھ پینے سے مرد اہل علم کے قول کے مطابق یہ ہے کہ اتنی مقدار میں دودھ چیا اسی سے

استہلال

تعریف:

۱- لغوی طور پر "استہلال" استہلال کا مصدر ہے۔ استہلال الاستہلال کا معنی ہے؛ چاند نظر آیا اور بچہ کا استہلال یہ ہے کہ وقت پیداؤں بچہ بلند آواز سے روئے، اور استہلال کا معنی بلند آواز سے لالہ اللہ کہتا ہے، اور اهل المعصوم بالحج کا معنی یہ ہے کہ حرم نے بلند آواز سے تہیہ کہا (۱)۔

اس جگہ صرف بوسولہ بچہ کے استہلال سے بحث ہوئی۔

استہلال کی مراد میں مقباء کا اختلاف ہے بعض نے اس کو صرف چننے میں مختص کیا ہے، دودھ لکھنا، مثافعیہ میں، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے (۲)، بعض مقباء نے اس میں قدرے وسعت دی ہے، چنانچہ کہا کہ اس سے مراد وہ شے ہے جو فوراً بعد بچہ کی حیات پر دلالت کرے، خود آواز بلند کرنا ہو یا دلالت کے بعد کسی مضمون کا حرکت کرنا، یہ حنفیہ کا قول ہے (۳)، بعض مقباء نے اس کی تشریح یہ کی کہ استہلال ہر وہ آواز ہے جو حیات پر دلالت کرے، تو چھینکنا ہو یا چھینکنا ہو یا رونا، اور یہ ناجید کی ایک روایت ہے (۴)۔

(۱) تاج العروس: مادہ (استہلال) ۱۹/۲۵۵
(۲) شرح الکبیر: ردیہ ۱۳۲۷، المجموع ۲۵۵/۲، شرح المروض ۱۹/۲۵۵، انہی ۱۹/۲۵۵۔

۳- المجموع ۱۹/۲۵۵، انہی ۱۳۲۷، ردیہ ۱۳۲۷، شرح المروض ۱۹/۲۵۵۔

۴- انہی ۱۹/۲۵۵۔

استقبال ۴-۹

ہو سکتا ہے جس میں یقینی زندگی موجود ہو (۱)۔

حرکت یعنی بیو یا معمولی۔ کیونکہ نومو لوہ کی یہ حرکت پیٹ میں اس کے حرکت کرنے کی طرح ہے۔ اور یہاں اوقات مقتول بھی حرکت کرتا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ متاثرہ کے رد ایک بھی یہی حکم ہے۔

ج- سنس ایما:

۴- خفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک سانس لینا بھی چھیننے کے حکم میں ہے (۴)۔

۱۔ معمولی حرکت:

۷۔ - تنبیہ کے لئے، ایک ملکی ہی حرکت بھی جتنا اس کے حکم میں ہے، اور
مالکیہ کے لئے، ایک بالاتفاق اس کا کوئی غبار نہیں، اور اسی طرح حنبلیہ
کے لئے، ایک ہے (۲)، بعض ثنائیہ نے تنبیہ کی موافقت کی ہے، اور
بعض نے مالکیہ کی موافقت کی ہے، اور بعض نے زائد کا ظہر کیا ہے،
یونکہ بہت سے فقہاء ثنائیہ نے بھی حرکت و معمولی حرکت کے
درمیان کوئی فرق نہیں یا ہے (۳)، اور بعض نے حرکت کے قوی
ہونے کی شرط لگائی ہے، اور نہ روح کی طرح حرکت کا کوئی غبار نہیں
یا ہے، یونکہ دوسری شرط اس میں سرتی (۴)۔

۱۔ حرکت کیا:

۵۔ سو زید و چچہ کی حرکت یہ تو قہور کی ہوگی یا زیادہ۔ یہ اختلاف عام ہے، اس لئے کہ اختلاف کا معنی کسی عضو کا از خود حرکت کرنا ہے جبکہ حرکت عام ہے یعنی ایک عضو حرکت کرے یا تمام اعضاء حرکت کریں۔

حرکت کے متعلق علماء کے تین خیالات ہیں:

- عربیہ قلمستان -

۲۔ مرطاً تھا معجب نہیں ہے۔

۳۔ یہی حرکت معجزہ، معمولی حرکت نہیں ہے۔

ز-اقتباس:

۸۔ تمام فقہاء کے نزدیک اختلاج معمولی حرکت کے حکم میں ہے، نہ ثانویہ کا قول مشہور یہ ہے کہ اختلاج کو اجمال کا حکم نہیں دیا جائے گا (۵)۔

۷۔ بجلی حرکت:

۶- بن عابدین کے علاوہ حنفیہ کے نزدیک لمبی حرکت احتیال میں شمار ہوتی ہے، اور شافعیہ کے نزدیک اور مالکیہ کی ایک رائے کے مطابق یہ احتیال کے معنی میں ہے، اسی طرح امام احمد کا مذہب ہے کہ حرکت احتیال کے حکم میں ہے، لیکن مالکیہ کا دوسرا قول اور بن عابدین کی رائے یہ ہے کہ وہ احتیال کے حکم میں نہیں ہے، حنبلیہ

استبدال کا اثبات:

۹۔ جن چیزوں سے اجمال کا اثبات ہوتا ہے ان میں سے یک

(۱) البدیع ۱۰۲۵ ابن ماجہ ۵۰۵۵ شرح الکبیر ۵۰۵۵
الحرق ۶۳۳۳ بحل ۵۰۵۵ شرح ابن علی ۵۰۵۵
۶۳۳۳ الإصناف ۵۰۵۵

(۲) سہ ماہی

(۳) مکمل ۱۴۰۱ء، اشرفی علی قلعہ ۱۶۲/۳۔

(۴) موضوعه، ۳۶، المجلد ۴، ص ۴۲

(٥) الموضع ١٤٦٣، شرح الموضع مع حاشية الرباعي ١٣١٤.

() ۱۶۵۶/۱۲۳، فصل ۴، ۱۹۷، شرح الموضع ۳۸، ۱۹، الشروانی علی الله
 ۳۸، ۱۶۳، الموضع ۴/۱۶۷، شرح الکبیر للذہبی ۱/۲۷۷، ۳۲، الخرقی ۴/۶۴
 الاصحاح ۲/ ۳۳۔

الإصحاح الثاني / ٢٢٢

٢٠٠٧

اجہال ۱۲-۱۶

نہ کرتے، حضرت عطاء، شعبی قنابہ اور ابو ثور کی بھی رائے ہے، یہ نکتہ مرد و عورت ایک مرد کے قائم مقام ہے (۱) اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "شہادۃ امرائیس شہادۃ رجل واحد" (۲) (۳) عورتوں کی کوئی ایک مرد کی کوئی ہے۔

۱۵- مردوں کی کوئی کے متعلق فقہاء کا اتفاق ہے کہ اجہال وغیرہ کے لئے مردوں کی کوئی جائز ہے، اور ایک مرد کی کوئی کے جائز ہونے میں اختلاف ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد نے جائز قرار دیا ہے، اور حنابلہ کا یہی مذہب ہے، اب کی دلیل کا خدا سے یہ ہے کہ مرد بے فست عورت کے زیادہ مکمل ہے، اور جب ایک عورت کی کوئی کافی ہوتی ہے تو ایک مرد کی کوئی بدرجہ اولیٰ کافی ہوگی، اور اس وجہ سے بھی کہ جن امور میں ایک عورت کی کوئی قائل قبول ہے ان میں ایک مرد کی کوئی بھی قائل قبول ہوتی ہے جیسے روایت میں (۳)۔

بجانب متنبہاء نے منع فرمایا ہے، ان کے دلائل عورتوں کی کوئی کے بیان میں گذر چکے۔

نوزائیدہ بچے کا نام رکھنا:

۱۶- نوزائیدہ بچہ اگر آؤ از نکالے تو اس کا نام رکھا جائے گا، اگر چہ اس کے بعد مر جائے۔ حنفیہ، حنابلہ اور مالکیہ میں سے ابن حبیب کا یہی مذہب ہے، بخاری حنفیہ کے رد ایک نام رکھنا لازم ہے، اور مردوں کے نزدیک مستحب، اس لئے کہ حضور ﷺ سے مروی ہے: "اسموا

و لقب نہیں ہوتے س کے متعلق عورت کی کوئی جائز ہے، اور فقہاء نے جو حدیث میں آیا ہے وہ سم جنس ہے، لہذا اس میں وہ فی فرقہ بھی داخل ہوگا جس کو یہ لفظ شامل ہے (لہذا ایک عورت کی بھی کوئی قائل قبول ہوں)۔

امام ابو حنیفہ نے نمبر جنازہ "میراث میں اس لئے فرق کیا ہے کہ میراث حقوق لہذا میں سے ہے لہذا عورتوں کی کوئی سے ثابت نہ ہوگی (۱)۔

۱۲- مالکیہ امام احمد کی روایت "روین بن لیثی" ابن شہرہ اور ابو ثور کی رائے ہے کہ اجہال کے متعلق عورتوں سے کم کی کوئی قائل قبول نہ ہوگی۔ اس حضرت نے وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ شہادت میں وہ چیزیں بطور خاص معتبر ہوتی ہیں: ایک عدد ۱۰۰۰ مرد مر ہوئے، اور ان میں سے ایک یعنی دو کورت کا اعتبار کرنا اس جگہ مشکل ہو گیا، بعد کا اعتبار کرنا مشکل میں لہذا تمام شہادتوں کی طرح یہاں بھی عدد معتبر رہے گا (۲)۔

تین کی گواہی:

۱۳- عثمان لہقی کی رائے ہے کہ اجہال میں تین عورتوں سے کم کی کوئی مقبول نہ ہوگی، اور ان کے نزدیک وجہ یہ ہے کہ جہاں عورتوں کی کوئی قائل قبول ہوتی ہے اس جگہ تین کا عدد ۱۰۰۰ ہے یعنی ایک مرد، اور عورتوں کی کوئی جیسا کہ گریان کے ساتھ کوئی مرد ہوتا (تو تین لہذا ہوتے) (۳)۔

۱۴- شافعیہ چار عورتوں سے کم کی کوئی اجہال کے متعلق قائل نہیں

اصباح النویۃ المجلد ۳۸۳ھ

(۱) البیہقی ۱۶۳، ۱۳۳، البدیع ۱۰۲، مجمع البحرین ۱۸۷۔

(۲) البیہقی ۱۶۳، ۱۳۳۔

(۳) البیہقی ۱۶۳، ۱۳۳، طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۱) شرح بلوغ ۱۲۳، البیہقی ۱۵۶۔

(۲) حدیث "شہادۃ امرائیس" بخاری، مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے مراد لیا

من القلہ میں نقل کیا ہے "شہادۃ امرائیس تعدل شہادۃ رجل واحد" اس

طرح حضرت ابن عمر کی روایت کے نقل حضرت ابو یوسف سے نقل کیا

ہے (مجمع مسلم ۸۶، ۸۷، طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۵۳ھ)۔

(۳) البیہقی ۱۶۳، ۱۳۳، البیہقی ۱۳۸، شرح تفسیر الروایات ۵۵۸۔

استعمال ۱۷

مرنے والے نوزائیدہ بچے کو غسل دینا، اس پر نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو دفن کرنا:

۱۔ نوزائیدہ بچہ کی موت یا تو ماں کے جسم سے جدا ہونے سے قبل ہوگی یا اس کے بعد، اگر جدا ہونے کے بعد موت ہوتی ہے تو اس کے لئے وہ سب چیزیں لازم ہیں جو بزرگوں کے لئے لازم ہیں، لیکن مندر کتبے میں کہ: جب بچہ کی زندگی معلوم ہو جائے اور وہ زندہ لے تو اس پر نماز جنازہ پڑھنے پر تمام اہل علم کا اتفاق ہے۔

اور جدا ہونے سے قبل موت کی صورت میں اگر بڑا حصہ نکل چکا ہے تو حنفیہ کے نزدیک اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اور شرح الدر میں یہ قید مذکور ہے کہ وہ جدا ہوا ہو اس حال میں کہ وہ پورے اعضاء والا ہو۔

اس پر شافعیہ کے نزدیک بھی نماز جنازہ پڑھی جائیگی، اگر ظاہر ہونے کے بعد اس نے آواز نکالی ہو، رتوں نظر کے مطابق یہی حکم ہے جب کہ آواز کے علاوہ زندگی کی کوئی دوسری علامت ظاہر ہوتی ہو، اور حنابلہ کے نزدیک غسل، یہی ہے اور نماز پڑھنے پر اجنبال و عدم اجنبال کا کوئی اثر نہیں ہوتا، کیونکہ وہ ماقام بچے کے غسل اور اس پر نماز کو واجب قرار دیتے ہیں بشرطیکہ وہ چار ماہ کے بعد ساتھ ہو ہو خواہ آواز نکالے یا نہ نکالے۔

بچہ پیدا ہونے کے بعد جب تک چائے نہ روئے مالکیہ کے نزدیک اس کو غسل دینا اور اس کی ماریہ جنازہ پڑھنا مکروہ ہے (۱)۔
دین کے تعلق مسئلہ یہ ہے کہ جب بچہ چار ماہ کا رحم مادر میں ہونے کے بعد ساتھ ہو جائے تو اس کو دفن کرنا واجب ہے، جیسا کہ شافعیہ نے صراحت کی ہے، اور اگر چار ماہ کا نہ ہوا ہو تو اسے ایک کپڑے میں

اسقاطکم لایہم اسلافکم“ (۱) (تم اپنے ساتھ شدہ بچہ کا نام رکھا کرو، کیونکہ وہ تم سے پہلے آخرت کی طرف پہنچنے والے ہیں، ابن مالک سے اس کو پٹی سند سے ذکر کیا ہے، کہا جاتا ہے کہ نام اس لئے رکھا جائے گا کہ وہ قیامت کے دن اپنے ناموں سے پکارے جائیں گے۔ تو نوزائیدہ بچہ کا ذکر یا ذکر ہی ہوا معلوم نہ ہو سکے یا نام رکھا جائے گا جو وہ بچے کے مناسب ہو، اور حنفیہ نے کہا کہ نوزائیدہ اور ملندہ کرنے والے بچے کا نام اس لئے رکھا جائے گا کہ اس کا نام رکھنے میں اس کا کرام ہے، کیونکہ یہ آدم کی اولاد ہے، اور بہت ممکن ہے کہ اس کا کوئی مال ہو اور اس کے باپ کو اس مال کا دعویٰ کرنے میں اس بچہ کا نام بتانے کی ضرورت پڑے (۲)۔

مالکیہ کا، اور قول جو نام مالک کی طرف منسوب ہے یہ ہے کہ جس شخص کا نوزائیدہ بچہ سات دن سے پہلے مر جائے تو اس کا نام نہیں رکھا جائے گا (۳)۔

(۱) حدیث: ”سموا اسقاطکم...“ یعنی ابن عباس نے تاریخ میں حضرت ابوہریرہ سے ان الفاظ میں نقل کیا ہے ”سموا اسقاطکم لایہم من اسلافکم“ (تم اپنے ماقام بچے کا نام رکھو، کیونکہ وہ تمہارے آگے جانے والے اجر میں سے ہیں)۔ مالکی نے اس کو موضوع قرار دیا ہے۔ ابن نجی نے التفریح البغیہ لا حدیث الشرح الکبیر میں کہا ہے ”سموا اسقاطکم“ والی حدیث غریب ہے اور اسی طرح سنی نے حضرت ابوہریرہ سے ضعیف سند کے ساتھ نقل کیا ہے ”بائکہ یسمی ان لیسہل صارحاً ولا فلا“ (اس کا نام رکھا جائے گا اگر سچ کر دے ورنہ نہیں)۔ ابن سبکی کی ”عمل الیم و امید“ میں ہے کہ آپ ﷺ نے ساتھ شدہ بچہ کا نام رکھا ہے مگر اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۱۱۲/۳ طبع المکتبۃ التجاریہ، الفتوحات المرانیہ ۱/۳۷۱ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۲) البحر الرائق ۲/۲۰۲، البحر فی ۱۰۰، منہایہ المحتاج ۲/۳۹۹، انبی ۲/۳۷۲۔

(۳) البحر الرائق ۲/۳۷۲۔

(۱) الدر المختار ۱/۱۰۸، البحر الرائق ۲/۲۰۳، فخری ۲/۳۷۲، حنفیہ اہل حق علی الدرر ۱/۲۷۲، فخری ۲/۳۷۲، انبی مع الشرح ۲/۳۷۲، انبی ۲/۳۷۲۔

پیٹ روٹن روینا مسنون ہے۔

متاثرہ کی رائے ہے کہ وہ نہ وارث ہوگا اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا۔

خیر کی رائے یہ ہے کہ اگر ان کا حصہ نکلنے تک زندگی کے آثار پاے گئے تو وہ خود بھی وارث ہوگا اور اسے بھی اس کے وارث ہوں گے۔ اس لئے کہ ان کے لئے کل کا حکم ہوتا ہے تو کوئی دوسرا زعمہ ہونے کی حالت میں پیدا ہو۔

ثانیہ میں سے قتال کی رائے ہے کہ بعض حصہ زعمہ ہونے کی حالت میں نکلے تو وہ وارث ہوگا اور نہ وارث ہوگا۔

پیٹ کے بچے کو نقصان پہنچانا جبکہ وہ استہلال کے بعد مر جائے:

۱۹- نوزائیدہ بچے کو کوئی نقصان پہنچایا تو ماں سے جدا ہونے سے پہلے ہوگیا اس کے بعد ۱۰۰ رپے ہونے کی صورت میں یہ تو یہی حرکت کیونکہ غلام ہونے سے پہلے ہوئی یا اس کے بعد ہوئی۔

ظہور سے پہلے کا حکم:

۲۰- اگر ریائی کرنے والے نے جان بوجہ بچہ کو مار جس سے بچہ مر دیا، آیا، پھر ماں پر زیادتی کی وجہ سے وہ مر گیا تو مارنے والے پر کامل دیت واجب ہوئی، خواہ اس کی ماں زندہ ہو یا مر گئی ہو، یہ حکم بالاتفاق مذہب ہے مگر مالکیہ نے اس کے اہلیاء کی "قسمت" کی شراکتی ہے تاکہ وہ دیت لے سکیں، بن منذر نے کہا کہ وہ تمام اہل علم جن کے قول ہم کو معلوم ہیں ان کا اتفاق ہے کہ جو بچہ مارنے کی وجہ سے مر دیا پھر آ کر مر جائے تو کامل دیت واجب ہوگی، اور یہی حکم اس صورت کا ہے جب مارنے والے نے بچہ کی ماں کو اس کی

نوزائیدہ بچہ کی وراثت میں استہلال کا اثر:

۱۸- استہلال کی مراد میں جو اختلاف دریا گیا ہے اس کے مطابق بچہ کے پورے طور پر پیدائش کے بعد اس میں زعمہ کی آثار پاے جا میں تو بالاتفاق مقتدا وہ خود بھی وارث ہوگا اور اسے بھی اس کے وارث ہوں گے۔ اس لئے کہ نبی، رحم علیہ کا ارشاد ہے: "اذا استہل المولود وراثت" (۱) (مولود بچہ میں زعمہ کی آثار پاے جا میں تو وہ وارث ہوگا) "آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "الطفل لا یصلی عیہ ولا یورث، ولا یورث حتی یتہل" (۲) (بچہ پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی اور نہ وہ وارث ہوگا اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا یہاں تک کہ اس میں زندگی کے آثار پائے جائیں)۔ اسی طرح اگر وہ مردہ پیدا ہوا اور زندگی کے آثار نہ پائے گئے تو بالاتفاق نہ وہ وارث ہوگا اور نہ کوئی دوسرا اس کا وارث ہوگا۔

مگر بعض حصے کے بدن سے نکلے کے بعد زندگی کے آثار پاے گئے اور پورے طور پر نکلنے سے پہلے مر گیا تو مالکیہ اور اکثر ثانیہ اور

(۱) حدیث: "اذا استہل المولود...." کو ابو یوسف نے ابو یوسف سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں، ورنہ اس کے متعلق کلام مشہور ہے، ورنہ ابن حبان سے اس حدیث کی تصحیح منقول ہے (مثل الاطوار ۶/۱۷۷ طبع المکتبۃ العلمیۃ المصریہ ۱۳۵۷ھ)۔

(۲) حدیث: "الطفل لا یصلی عیہ ولا یورث...." کو ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے، حافظ ترمذی کے ہیں، ورنہ اس کے مرفوع اور منقول ہونے میں اختلاف ہے، ورنہ ابی یوسف نے اس کے منقول ہوئے کو قطعی بنا ہے، حافظ ابن حجر نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ اس کی سند میں سائل کی ہیں جو صحیفہ ہیں۔ ابن ماجہ نے بطریق روایت عن ابی یوسف اس کو مرفوعاً نقل کیا ہے، ورنہ ضعیف ہیں (تحتہ الاحوذ ۳/۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰

اجتہال ۲۱-۲۳

طرح ہے، اس میں قصاص یا دیت واجب ہوگی اسی طرح ضرر یا دینی کی وجہ سے کوئی بچہ ہار آیا اور اس میں چوری زبردستی پائی جاتی ہو، پھر کسی دھرم سے نے اس کو قتل کر دیا ہو تو یہی حکم ہوگا۔

اگر ایسی حالت میں ہار آیا کہ اس حالت میں اس کے زبردستی کی اسید نہیں تھی پھر اسے کسی دھرم سے شخص نے قتل کر دیا تو پہلا شخص ہی قصاص ہوگا اور دوسرے شخص کی عزت پر جے کی رائے۔

جس بچہ پر زیادتی کی جائے اس کے استہلال کے بارے میں اختلاف:

۲۳- بچہ کے زبردستی ہونے میں اختلاف ہو جائے تو خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مارنے والے کا قتل معتبر ہوگا، وراثت کی یہی رائے ہے، اور حنابلہ کا ایک قول یہی ہے، دوسری یحییٰ کی شرط کے ساتھ ان کا مذہب ہے، چونکہ ایسی صورت میں بچہ کا بغیر اجتہال کے پیدا ہونا اصل ہے، لہذا عدم اجتہال کا مدعی اس کو ثابت کرنے کا محتاج نہیں، اور اجتہال کے مدعی کو ثابت کرنا ضروری ہے۔ حنابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ولی کا قتل معتبر ہوگا (۲)۔



پہنچ، ہیٹ یا سر پر مار کر بچہ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا ہو جیسا کہ اندھا شاکہ کے بارے میں ہے، یمن اس جرم میں واجب ہونے والی شئی کے بارے میں مالکیہ میں اختلاف ہے، مہلب نے کہا کہ اس میں قصاص نہیں ہے بلکہ جرم کرنے والے کے مال میں قسامت کے ساتھ دیت واجب ہوگی۔ یمن کا جب کا کہنا ہے کہ یہی مذہب کا قول مشہور ہے، اور ابن القاسم نے کہا کہ قسامت کے ساتھ قصاص واجب ہوگا، تاہم ضحیٰ میں آیا ہے: حد و نہ میں یہی مذہب مذکور ہے (۱)۔

ظہور کے بعد کا حکم:

۲۱- اگر بچہ ہار آیا اور اس نے آواز نکالی پھر کسی نے جان بوجھ کر اس پر زیادتی کی تو ثنائیہ و حنابلہ کے نزدیک صبح یہ ہے کہ اس میں قصاص واجب ہوگا (۲)، وراثت کے نزدیک بھی اگر اشد حد ملے ہو تو قصاص واجب ہوگا، مثنوی اہل ہند یہ ہیں کہ اگر کسی آدمی نے اس کو ذبح کر دیا اس حال میں کہ اس کا سر ہی نکالا تھا تو اس پر ”غرة“ یعنی غلام یا بدمی کی قیمت واجب ہوگی، چونکہ مدینین (پیٹ کا بچہ) ہے، اور اگر اس حال میں اس کا کان کاٹ لیا اور وہ زبردستی پیدا ہو کر مر گیا تو اس پر دیت واجب ہوگی (۳)۔

حنابلہ، وراثت کی یہ رائے ہے کہ قتل کے نزدیک صبح روایت کے بالمتقابل دوسری روایت یہ ہے کہ قتل مکمل ہونے کا ہے (۴)۔

مکمل ہونے کے بعد زیادتی کرنا:

۲۲- مکمل ہونے کے بعد زبردستی بچہ کو قتل کرنا کسی بڑے قتل کے برابر ہے (۱)۔

(۱) الہدیہ ۵/۱۵۱، الدسوقي علی المشرح الکبیر ۲/۲۶۹، نہایۃ المحتاج ۷/۳۶۱

۲۶۲، الاضواء ۱۰/۷۷

(۲) نہایۃ المحتاج ۷/۳۶۱، الاضواء ۱۰/۷۷

(۳) الہدیہ ۵/۱۵۱، شرح السراجیہ ۲/۳۲۲، البحر الرائق ۲/۲۰۳

(۴) المروضة ۴/۳۶۷، مکمل ۵/۹۹، الاضواء ۱۰/۷۷

(۱) البحر الرائق ۸/۹۰، البدایۃ ۷/۲۳۹، شرح الکبیر مع معنی ۹/۵۳۶

شرح المروضة ۸/۹۹

(۲) البحر الرائق ۸/۹۱، شرح المروضة ۲/۹۳، الاضواء ۱۰/۷۷

استیاک ۱-۳

میں ہے: ”رحم اللہ المتخلین من امتی فی الوضوء والطعام“ (۱) (میری امت میں بنو اور کھانے میں خلل کرنے والوں پر اللہ مہربانی فرمائے)۔ تو خلل اور مسواک کے درمیان فرق یہ ہے کہ تخلیل دانت کے درمیان پھسی اشیاء کو بذریعہ خلل نکالنے کے ساتھ خاص ہے، اور ”سواک“ منہ و دانت کو یک خاص قسم کی دھو کر دھو صاف کرنے کے لئے مستقل ہے۔

استیاک

تعریف:

۱- لغت میں استیاک ”استاک“ کا مصدر ہے، جس کا معنی اپنا منہ اور اپنے دانت مسواک سے صاف کرنا ہے، اور ”مسووک“ اسی کے نام معنی ہے۔

کہا جاتا ہے: ”ساک لعمہ بالعود یسوکہ سوکا“ جب کوئی آدمی مسواک سے اپنے دانت کو رگڑے۔ لفظ سواک بول کر مسوک استعمال کرنا مرہولیا جاتا ہے، اور اس سے وہ لکڑی بھی مرہولی جاتی ہے جس سے مسواک کی جائے، اور اس کا نام مسواک بھی ہے (۲)۔

اصطلاحی معنی لغوی معنی سے علیحدہ نہیں ہے (۲)۔

متحدہ غلط:

تخلیل لائن (دانت میں خلل کرنا):

۲- نگوں کے درمیان جو ذرے پھنسے ہوں ان کو خلل کے ذریعہ نکالنا، اور خلل کوئی لکڑی یا اس جیسی کوئی چیز ہوتی ہے (۳)۔ حدیث

(۱) مسان العرب، المجمع الوسيط، القاسمی، مادہ (سوک) الشرح المبرر مع حاشیہ ۱/۲۶۱۔

(۲) غلاب ۱/۲۶۳، ۲۶۴، الفصل ۱۱۶-۱۱۷، الشرح المبرر ۱/۲۲۳، المجموع ۱/۲۶۹، ۲۷۰، ہدایہ المصنف ۱/۱۶۲۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۳۱ مسان العرب، مادہ (خلل)۔

(۱) التہذیب لابن الاثیر، مسان العرب، مادہ (خلل)۔

(۲) مثل الاوطار للحمکاتی ۱/۲۲ طبع الدبی جنس۔ حدیث: ”مسووک

مطہرۃ“ کو بخاری نے حلیقا اور احمد بن حنبل نے عبد الرحمن بن حنفیہ

کے واسطے موصوفہ روایت کیا ہے۔ ہاشمی، سیرت رسول، ص ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹

۷ اپنی اپنی سنن میں اور دیگر حضرات نے بھی اسے روایت کیا ہے حدیث

صحیح ہے (المجموع ۱/۲۷۷، تحقیق المبر ۱/۶۰، مجمع الزوائد ۱/۲۲۰-۲۲۱)

استیاءک ۵-۷

ہے، مسواک اس کو زل نہیں رتی، وہ تو صرف دانتوں کے پیل چیل
کو صاف رتی ہے، اذی رتی نے یہی کہا ہے (۱)۔

طہاررت میں مسواک رنا:
وضو:

۵- مذ سب ر بعد ا تعلق ہے کہ وقت وضو مسواک رنا سنت ہے۔
میں سنن وضو میں و اخل ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں، و را میں ہیں:
پہلی رے: حسب و را لیدہ نے کہا کہ مسواک رنا سنن وضو میں
سے یک سنت ہے، ثانیہ کی بھی یک رے یہی ہے (۲) اس لئے
کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ
”آپ ﷺ نے فرمایا: ”لولا لی اشدق علی امتی لأمرتہم
بالسواک مع کل وضوء“ اگر میری امت پر مشورہ نہ ہوتا تو میں
انہیں ہر وضو کے وقت مسواک کا حکم دیتا، ایک روایت میں
اس طرح ہے: ”تقرحت علیہم السواک مع کل وضوء“ (۳)
(تو میں ہر وضو کے ساتھ ان پر مسواک کو فرض کر دیتا)۔

دوسری رائے: حنابلہ نے کہا کہ مسواک رنا وضو سے الگ ایک
مستقل سنت ہے جو وضو سے قبل ہوگا، یہ وضو میں سے نہیں ہے،

(۱) جامعہ المجموع ۲/۷۷۹۔ اس حدیث کو بخاری، مسلم، مالک، ابو داؤد و ترمذی
ورساقی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً نقل کیا ہے ورمسلم کے الفاظ اس
طرح ہیں: ”لو اادی نفس محمد بیدہ لحفۃ فم العاتم اطیب
عند اللہ من دبح المسک“ (قسم ہے اس ذات کی جس کے ہتھ میں محمد
کی جان ہے وہ وہ دار کے مشرکی جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک ملک سے زیادہ
پسندیدہ ہے اگر جامع الاصول ۲/۵۰۹ طبع مکتبہ المدینہ ۱۳۹۲ھ صحیح مسلم
تقریب محمد بن ابی داؤد لمباتی ۲/۸۰۶ طبع مکتبہ المدینہ ۱۳۹۲ھ)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۰۵، المشرح البیہر ۱/۱۲۳، نہایۃ الحاج ۱/۱۶۲، المجموع
۲/۷۷۹۔

(۳) اس حدیث کو بخاری، مسلم ورم بن خزم نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے
وراس کی سند یہ خید ہیں ورمجموع ۲/۷۷۹۔

ثانیہ کی دوسری رائے رانے یہی ہے۔

اور حکم کا دہاں کے ہر ایک اس کے محل پر ہے، تو دن لوگوں نے
کہا کہ مسواک تیسرے وضو سے قبل کی جائے تو انہوں نے کہا کہ یہ وضو کی
سنت میں، اخل نہیں، اور دن لوگوں نے کہا کہ مسواک کا محل تیسرے وضو
کے بعد ہے تو انہوں نے کہا کہ یہ سنن وضو میں، اخل ہے کہ

تیمم اور غسل:

۶- تیمم اور غسل کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے، ورمیم میں اس
کا محل ماتھ کوئی پر مارنے کے وقت ہے، ورمسل میں نماز غسل کے
وقت ہے (۲)۔

نماز کے لئے مسواک کرنا:

۷- نماز کے لئے مسواک کرنے کے تعلق تین روایات ہیں:
اہل: یہ ثانیہ کا قول ہے کہ ہر فرض اور نفل نماز کے وقت مسواک
کرنا سنت مؤکدہ ہے، اگرچہ صرف دو ہی رکعت پر سلام پھیرے ورم
دوسری نماز کا قاصد کم ہو، اور اگر اس کو بھول جائے تو فعل لکلیل کے
ذریعہ اس کا تذکرہ کر لینا قیاس کی رو سے اس کے لئے مسنون
ہے (۳)، کیونکہ حدیث صحیح میں آپ ﷺ کا قول ہے: ”لولا ان
اشق علی امتی لأمرتہم بالسواک عند کل صلاة أو مع
کل صلاة“ (۴) اگر میری امت پر مشورہ نہ ہوتا تو ہر نماز کے وقت یہ
نماز کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)۔

(۱) نہایۃ الحاج ۱/۱۶۲، ۱۳۳، کشاف الصراح ۱/۱۶۲، الاصاب ۱/۷۷۔

(۲) اخیر الملی علی نہایۃ الحاج ۱/۱۳۳، الاصاب ۱/۲۳۳، الاصاب ۱/۹، ایل
طوطار ۱/۱۲۳۔

(۳) تحت الحاج مع جامعہ المشرقی ۱/۲۲۶۔

(۴) المجموع ۲/۷۷۹، ورمحدیث کی تخریج تقریر ۲/۷۷۹ تحت کہ پٹی۔

استیساک ۸-۹

تلاوت قرآن اور ذکر کے وقت مسواک کرنا:
۹۔ ستر آن شریف کی روایت کا جب کوئی شخص ارادہ کرے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے منہ کو مسواک سے صاف کر لے (۱)۔
اسی طرح حدیث "وربما علم پڑھتے وقت مسواک کرنا مستحب ہے۔"

اسی طرح مجدد تلامذہ کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے اور مجدد تلامذہ نے والے کے لئے مسواک کا وقت آیت مجدد سے فارغ ہونے کے بعد اور مجدد میں جانے سے قبل ہے (۲)۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ نماز سے خارج ہو، اور جب حالت نماز میں ہو تو مسواک کرنا مستحب نہیں، اس لئے کہ نماز کے سے نہ نئی مسواک اس کو شامل ہے، اور یہی حکم قرأت کا ہے۔

دراصل وقت میں "وربما علم پڑھتے وقت مسواک کرنا مستحب ہے، کیونکہ اگر کسی مجلس میں فرشتے موجود ہوتے ہیں، اور ان چیزوں سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے ان سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے، اسی وجہ سے مقباہ نے قریب ہرگز لوگوں کے لئے مسواک کرنا مستحب قرار دیا ہے، اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کی وجہ سے روح نکلے میں آسانی ہوتی ہے۔"

اسی طرح قیام لیل (تہجد) کے لئے مسواک کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت حذیفہؓ نے روایت کیا ہے: "کان الیسی مستحباً بذا قام من اللیل یسوی فاه بالسواک" (۳) (نبی ﷺ جب

۸۔ نماز کے سے مسواک کرنا سنت نہیں ہے بلکہ ہنوع کے لئے سنت ہے، یہ حذیفہؓ نے ہے۔ مجدد، اگر ہنوع کے وقت مسواک کر لے تو نماز کے وقت مسواک کرنا اس کے لئے سنت نہیں (۱)۔ اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا مروتھم بالسواک مع کل و صوء" (۲) (تو میں ان کو ہنوع کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)۔

سوم: کسی فرض یا نفل نماز کے لئے مسواک کرنا اس وقت مستحب ہے جب کہ نماز اور مسواک کے درمیان اتنا فاصلہ ہو چکا ہو جتنا عرف میں فاصلہ سمجھا گیا ہو۔ مجدد ہر نماز کے لئے مسواک کرنا مستحب نہیں جب تک کہ وہ نمازوں کے درمیان مسواک کئے ہوئے نہ ہوئی ہو۔ یہ مالکیہ کا قول اور حنفیہ کی ایک روایت ہے (۳)۔

روزہ ور کے لئے مسواک کرنا:

۸۔ دن کے شروع میں روزہ ور کے لئے مسواک کرے میں بالاتفاق کوئی حرج نہیں ہے۔ البتہ روزہ ور کے بعد مسواک کرے میں اختلاف ہے جو گذر چکا (۴)۔

(۱) ابن ماجہ میں ۱۰۵۱، جامعہ الترمذی میں ۱۰۵۱، الدرر ۱۶۹۔

(۲) اس حدیث کو ابن ماجہ اور حاکم نے اپنی اپنی تصانیف میں نقل کیا ہے اور انہوں نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس کی سند میں خلل نہیں ہے۔ مجددی نے اسے اپنی تصانیف میں کتاب المسام میں صیف جزم کے ساتھ حلیفاً ذکر کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی تصانیف میں "حد کل صلاۃ کی نیابتی کے ساتھ نقل کیا ہے اور ابن ابی عمیر نے اسے اپنی تاریخ میں سند حسن کے ساتھ حضرت ام حبیبہؓ سے روایت کیا ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا مروتھم بالسواک عند کل صلاۃ کما یوضون" (میں ان کو مسواک کا حکم دیتا ہر نماز کے وقت جب وضو کرتے) (تحفہ الخیر ۱/۳۳، المجموع ۱/۴۳، مجمع الزوائد ۲/۲۲۱)۔

(۳) شرح الصغیر ۱/۲۶۱، ابن ماجہ میں ۱۰۶۱۔

(۴) نیل الاوطار ۱/۲۸، ابن ماجہ میں ۱۰۵۱، ابن ماجہ میں ۱۰۵۱، شرح الخیر ۱/۲۶۱، المجموع ۱/۴۳۔

(۱) الفتوحات الربانیۃ والادکار ۲/۵۶۳، نیل الاوطار ۱/۲۶۱، الدرر ۱۶۹، جامعہ الترمذی میں ۱۰۵۱، ابن ماجہ میں ۱۰۵۱، شرح الخیر میں ۱۰۵۱، فتح مع الشرح ۱/۲۶۹۔

(۲) جامعہ الترمذی میں ۱۰۵۱۔

(۳) یہ حدیث جو حضرت حذیفہؓ کے واسطے سے مروی ہے متفق علیہ ہے، مسلم کے الفاظ اس طرح ہیں: "قام لیلہ لیسجد" (یعنی جب پتہ تہجد کے لئے بند ہوئے) (صحب الراویہ ۱/۸)۔

استیلاک ۱۰-۱۱

رات میں بیدار ہوتے تو اپنے منہ کو مسواک سے صاف فرمایا کرتے تھے۔

دراں و دلیل دو حدیث بھی ہیں جن کو امام مسلم نے اس باب میں صریحاً ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ سے نقل کیا ہے (۱)۔

مسواک کے مستحب ہونے کے دوسرے مواقع:

۱۰- مسواک کرنا مستحب ہے تاکہ منہ کی بدبو دور کی جائے، اس کو تروتازہ رکھا جائے، دلوں کو تکلیف سے بچانے کے لئے ان سے ملنے سے پہلے دنتوں کی زبردی کو دور کیا جائے اور یہ مسلمان کے میل صفات میں سے ہے، اسی طرح مسواک کرنا دوسری جگہوں میں بھی مستحب ہے، مثلاً مسجد میں داخل ہوتے وقت، تاکہ یہ اس رحمت کا ایک حصہ ہے جس کا حکم مسجد میں جاتے وقت اللہ تعالیٰ نے دیا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہاں نرٹے موجود ہوتے ہیں اور لوگوں کا اہتمام ہوتا ہے، اسی طرح اہل میل سے ملنے اور ان کے ساتھ بیٹھنے کے لئے گھر میں داخل ہوتے وقت مسواک کرنا مستحب ہے، تاکہ نام مسم سے حضرت عائشہؓ سے نقل آیا ہے کہ جب من سے پوچھا گیا کہ نبی ﷺ گھر تشریف لاتے تھے تو سب سے پہلے آپ ﷺ یا نام کرتے تھے، تو انہوں نے کہا: ”کان اذا دخل بیتہ بنا بالنسواک“ (۲) آپ جب گھر تشریف لاتے تو سب سے پہلے مسواک کرتے، اسی طرح سوتے وقت، اور جماع کرتے وقت، اور بدبو رتیہ کھانے کے بعد، اور بھوک، پیاس وغیرہ دلی وجہ سے منہ لڑو بدل جانے کے وقت، اور سو کر نچنے کے وقت، اور انت کے رور ہوئے کے وقت، اور اسی طرح کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد

مسواک کرنا مستحب ہے۔

غلاوہ ازین رات اور دن کے تمام اوقات میں مسواک کرنا مستحب ہے، تاکہ یہ منہ کو صاف کرنے والی ہے، اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا سبب ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ

مسواک کس چیز کی ہو:

۱۱- غیر مضر مزی سے مسواک کی جاسکتی ہے۔ فقہاء نے انضیت کے اعتبار سے اس کی چار قسمیں بیان فرمائی ہیں:

۱- پہلی: پہلو کی مسواک کے افضل ہونے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، تاکہ اس میں خوشبو ہے، صہک ہے، اور ایسا ریشہ ہے جو دنتوں کے درمیان کی چیزوں کو نکالتا اور صاف کرتا ہے، نیز ابو خیرہ الصبغیؒ سے مروی ہے، انہوں نے کہا میں ایک دند میں تھا یعنی دند عبد اللہؓ میں، جو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا: ”فامرنا ہماراک فقال: استاکوا بہذا“ (تو رسول اللہ ﷺ نے ہمارے لئے پہلو کے بارے میں حکم دیا اور فرمایا کہ پہلو کی مسواک کرو)، اور اس وجہ سے بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے جو آخری مسواک استعمال فرمائی تھی وہ اسی کی مسواک تھی، اور اجازت کرنے کی وجہ سے بھی خود خوشبو رہو یا نہ ہو، جیسا کہ شیخین یعنی نووی اور رمعی کے کلام کا تقاضا ہے (۳)۔

(۱) ابن عابدین ۱۰۶۱، المجموع ۱۶۷، ۲۷۲، جامعہ ترمذی ۹۱، ۱۲۲، خطاب ۱۶۳، میل ۱۶۶، الاختصاص ۱۶۳، ۱۵۶، ۱۵۷، مع الشروانی ۱۶۲، المعنی ۱۵۵، طبع ملاحظہ۔ حدیث کی ترجمہ فقرہ سر ۳ میں گذریں گی۔

(۲) المجموع للحدودی ۲۸۲، الشرح المصغر ۱۶۳، ابن عابدین ۱۰۷۱، المعنی ۱۶۱۔ حدیث کو جوہریم ووطرانی نے الاوسط میں حضرت سہلؓ سے مروی مانتا نقل کیا ہے وراں کی سند میں احمد بن محمد بن شعیبہ ہیں، جنہوں نے کہا حدیث کو ابو ایوب بن ابی حبلہ سے شمار وایت کیا ہے (تفصیل اخیر ۲۰۰ طبع شریک المطابع فقیر ۱۳۸۳ھ) اور ابن عساکر نے بعد مخرجون بصیرت پر بطور استدلال روایت کیا ہے چنانچہ انہوں نے کہا کہ یہ نبی ﷺ کی آخری

(۲) معنی ۱۶۲، المجموع للحدودی ۲۵۳

(۳) اس حدیث کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۲۲۰۱ طبع عینی الجلی) نے کی ہے

استیاءک ۱۳

وہم: مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ نے کہا کہ چیلہ کے بعد افضل کھجور کی شنی ہے، یونکر و بیت کی جاتی ہے کہ حضور ﷺ کی آشی مسواک جو آپ ﷺ نے استعمال فرمائی کھجور کی تھی، اور کہا گیا کہ نبی ﷺ کی شہری مسواک وہی قسم کی تھی تو جس صحابی نے جو، یکھا وہ بیان کیا، و کھجور کے متعلق صحیحہ کوئی شکوہ نہیں کی ہے (۱)۔

سوم: زہدین کی لکڑی ہے، عذاب اربعہ کے فقہاء نے اس کو مستحب قرار دیا ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: "نعم السواک الریتون من شجرة مباركة تطيب الفم وتذهب الحمير" (۲) وہو سواکی وسواک الابیاء قبلہ" (۳) (بہتین سواک ریتون کی ہے جو بڑے نکتہ درست ہے، مرد کو خوشبو دلاتی ہے، و نتوں کے عیب کو دور کرتی ہے، اور پیمبری اور مجھ سے قبل کے انبیاء کی مسواک ہے)۔

چہارم: وہ مسواک ہے جس میں اچھی خوشبو ہو، اور مصر نہ ہو (۴)۔
حسیب، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا کہ مسواک بن دانتوں کی نرم شہیوں سے کی جائے کی جو مصر نہ ہوں، اور بن کی اچھی خوشبو ہو، اور دانتوں کی ریزی، اور سرے والی ہوں جیسے قناد، اور سعد، (یہ بنوں

درخت کے نام ہیں) (۱)۔

حنابلہ نے کہا کہ اچھی خوشبو والی لکڑی کی مسواک مکروہ ہے، اور انہوں نے ضہر کی قید میں لگانا ہے، اور اس کی مثال میں صحابہ اور انار کو پیش کیا ہے (۲)۔

وہ لکڑیاں جن کی مسواک کرنا ممنوع یا مکروہ ہے:

۱۲۔ وہ لکڑی جو خون نکال دے اس کی مسواک مکروہ ہے، مثلاً جھوڑ کی لکڑی اور ریحان کی لکڑی، یا وہ نقصان دہ ہو یا مرض پیدا کرنے والی ہو، مثلاً ریحان اور انار، اس لئے کہ حادثہ نے اپنی مسند میں حسیب بن حبیب سے روایت کیا ہے: "یہی رسول اللہ ﷺ عن السواک بعود الریحان وقال: إنه یحرق عرق الجذام" (۳) (نبی ﷺ نے ریحان کی لکڑی کی مسواک کرنے سے منع فرمایا ہے، اور فرمایا کہ اس سے جذام کے جراثیم پیدا ہوتے ہیں)۔

اطباء اس کو بخوبی جانتے ہیں، چنانچہ اسوں نے اس کو بصرحت بیان کیا ہے، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ یہ وہ لکڑی جس کے متعلق اطباء کا خیال یہ ہو کہ اس میں شہابی ہے اس کی مسواک کرنا مکروہ

(۱) بحل ۱۱۸، شرح الاخیاء ۲۵۰، شرح البیہار ۱۱۲۳، ابن ماجہ ۱۰۷۱۔

(۲) اسی طرح دھڑے فقہاء کے یہاں بھی یہ دونوں مکروہ ہیں، اور یہ کہ بہت نص و ضرر کی بنا پر ہے لہذا انہوں نے غیر خوشبودار لکڑی پر ان دونوں لکڑیوں کا حکم نہیں لگایا ہے جیسا کہ حاکم نے کہا ہے (اصناف ۱۱۹، الفی ۹۷)۔

(۳) اصناف ۱۱۹، ابن ماجہ ۱۰۶۱، بحل ۱۱۸، شرح الاخیاء ۲۵۰، الفروع ۵۸۵، حادثہ نے اپنی مسند میں حسیب بن حبیب سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں: "یہی رسول اللہ ﷺ عن السواک بعود الریحان وقال: إنه یحرق عرق الجذام" (رسول اللہ ﷺ نے ریحان کی لکڑی کی مسواک کرنے سے منع فرمایا ہے، و فرمایا کہ وہ جذام کی رگ کو متحرک کرتی ہے، یہ روایت مرسل ہے، و ضعیف بھی) (تخصیص الجیر ۷۴)۔

= مسواک ہے جس کو آپ ﷺ نے استعمال فرمایا، و اس کی کوئی سند و کشف کی ہے (فتاویٰ حاکم ۳۵۷، فتح کتبہ المکتبہ الاسلامیہ)۔

(۱) فتاویٰ حاکم ۳۵۷، شرح البیہار ۱۱۲۳، الفی ۹۷۔

(۲) پھر یہ ایک قسم کا مرض ہے جس سے دانت کی جڑیں خراب ہو جاتی ہیں یا زردی ہے جو دانت پر چھا جاتی ہے و دھڑے کہا کہ لکڑی وہ زردی ہے جو دانت کی جڑوں و رسوڑھوں کو مفلج کر دے اس طرح کھود دیتی ہے کہ جڑیاں ظاہر ہو جاتی ہیں، پھر دانت خیر سوڑھے کے نہ جاتے ہیں (لسان العرب)۔

(۳) فتاویٰ حاکم ۳۵۷، بحل ۱۱۸، ابن ماجہ ۱۰۷۱، شرح البیہار ۱۱۲۳۔

(۴) کھینٹی کی رے یہ ہے کہ ریشہ دانت صاف کرنا مقاصد مسواک کے حصول کا درجہ ہے بشرطیکہ وہ دانتوں کو صاف کرے و ضرر دہاں نہ ہو۔

ہے (۱)۔

زہریلی نیزیوں سے مسوک نہ حرام ہے، اس لئے کہ وہ بظاہر نیزیوں پر شدید ضرر پہنچا میں کی، "اس بابت علماء کا کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے۔

ممنون نیزیوں کی مسوک لی جاے تو اس سے سنت (۱) ہو جاے کی یا نہیں، اس میں حضرت ثامیہ کے قول ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اس سے سنت لی "انگی ہو جاے لی، اس لئے کہ حرمت و حرکت ایک امر خارج کی بنا پر ہے، اور اسوں نے طہارت کو اس کے لغوی معنی یعنی نظافت پر محمول کیا ہے۔

دوسرے قول جو اس کا "متذوق" ہے یہ ہے کہ اس سے سنت لی "انگی نہ ہوگی، اس سے کہ بنا علیہ کا ارشاد ہے: "المسواک مصهرة بدمہ" (مسوک مدہ کو صاف کرے وہلی ہے)، "اور اس قسم کی مسوک پٹی تختی کی وجہ سے مسوڑھے کو زخمی کر کے خون نکال کر منہ کو ناپاک کرنے وہلی ہوگی (۲)۔

مسوک کی صفت:

۱۳- مستحب یہ ہے کہ مسوک نہر (چھٹلی) کے بقدر موٹی اور متوسط قسم کی ہو، اس میں کوئی گرہ نہ ہو، اور نہ ایسی نرم ہو کہ مز جاے، یہ ننگہ ایسی مسوک دانتوں کے میل کو دور نہیں کرے گی، اور نہ ایسی خشک ہو کہ مسوڑھے کو زخمی کر دے، اور نہ ایسی ہو کہ مدہ میں ریزہ ریزہ ہو جائے، مطلب یہ ہے کہ نرم ہو، نہ اتنی نرم ہو اور نہ اتنی سخت (۳)۔

(۱) مواہب الجلیل ۱/۲۶۵۔

(۲) الفتوحات الرباعیہ ۳/۲۵۷، الجمل ۱/۱۱۷، حدیث کی تخریج بخیرہ (۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۰۶، ۱۰۷، مواہب الجلیل ۱/۲۶۵، ۲۶۶، شرح ۱/۱۱۷، در ۵۰۳، لاص ۱/۱۹۷، المجموع ۱/۲۸۱، انشی ۱/۹۶، طبع ریاض۔

نکڑی کے علاوہ سے مسواک کرنا:

۱۴- نکڑی کے بجائے "عری چیزوں سے مسوک کرنے کو بعض متنباء نے جائز قرار دیا ہے، مثلاً اشنان اور انگلی، اور سنت کی "انگی میں اس کا اعتبار کیا ہے، "اور دوسرے لوگوں نے اس کی نفی کی ہے، اور سنت کی "انگی میں معتبر نہیں ملا ہے۔

"غاسل" (یعنی اشنان) کے بارے میں فقہاء کی دو میں ہیں: حنفیہ و شافعیہ نے مسواک کے طور پر شنان کو مستحب کرنے کی اجازت دی ہے، "کہا ہے کہ یہ حصول مقصد کا وسیع وسیلہ کو دور کرنے والا ہے، اور اس سے اصل سنت ادا ہو جائے گی اور حنفیہ نے عورتوں کے لئے بجائے مسواک کے کوند استعمال کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔

مالکیہ و حنابلہ نے کہا کہ اگر نکڑی کے بجائے اشنان کو استعمال کرے تو سنت ادا نہ ہوگی (۱)۔

انگل کے ذریعہ مسواک کرنے کے تعلق تین اقوال ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ انگل کا استعمال مسواک کی جگہ مطلقاً کافی ہے، جیسا کہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ سب کی ایک رائے ہے، اس لئے کہ حضرت علی ابن ابی طالبؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے وضو کیا تو پٹی انگل کو منہ میں داخل کیا، "اور فرمایا: "ہکما کان وضوء نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" (۲) (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو اسی طرح ہوتا تھا)۔

(۱) شرح المسیح علی ماہیہ الجمل لفرکین الانصاری ۱/۱۱۸، ابن ماجہ ۱/۷۰، طبع سوم فیما فیہ لکنا ۱/۱۳، الخطاب ۱/۲۶۶، فتاوی الارادات ۱/۵۔

(۲) حضرت علیؓ کی روایت کو احمد نے تحصیل کے ساتھ نقل کیا ہے۔ ابن السہالی کا کہنا ہے کہ میں نے حدیث مذکور کو مستند کے علاوہ کہیں نہ دیکھا، اس کی سند صحیح ہے، اس کو ابو داؤد و ترمذی نے حضرت علیؓ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی صفت کے بیان میں روایت کیا ہے، اور اس میں اختلاف و لایات کے وہ حوزہ عبارت نہیں ہے، "خلخل بعض اصابعہ فی فہ" (سرخ اسبلی ۱/۱۰۴، طبع بول مطبعہ الاخوان المسلمین، نیل الاولیٰ ۱/۱۰۴، طبع ابی

استیاءک ۱۶-۱۷

ترقی پھر اس کو صحت اور رسول اللہ ﷺ کو وے ویتی تھی، اسی طرح دوبارہ مسواک کرنے کے لئے اس کو دھونا مستحب ہے۔
ج۔ مسواک کو گندا کر دینے والی چیزوں سے علیحدہ رکھ کر حفاظت کرنا مستحب ہے (۱)۔

بار بار مسواک کرنا، اور اس کی زیادہ سے زیادہ ورم سے کم مقدار:

۱۷- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بار بار مسواک کرنا تاکہ گندق دور ہو جائے اور بدبو کے زائل ہو جائے۔ کاتین ہو جائے چار ہے (۲) جب کہ تکرار کے بغیر گندگی دور نہ ہو، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”بسی لاسناک حتی لقد عشتیت ان احمی مقامہ فمعی“ (۳) (میں اتنا مسواک کرتا ہوں کہ مجھے اپنے منہ کے اگلے حصے کے گھسنے کا اندیشہ ہونے لگتا ہے)، اور اس کی کم سے کم مقدار میں تین راتیں ہیں:

۱۔ پہلی رائے یہ ہے کہ مسواک کو اپنے دائلوں پر تین مرتبہ ملے، تھپکے کے ر ایک یہ مستحب ہے، اور ثانیہ کے نزدیک مکمل ہے، یہونکہ تثلیث مستنون ہے، اور اس لئے بھی تاکہ قلب ہو اور دلوں کے پیلے پن کے دور ہونے پر تمہیں ہو جائے۔

۲۔ دوسری رائے یہ ہے کہ اگر ایک مرتبہ مسواک ملنے سے صفائی ہو جائے تو وہی کافی ہے، یہ ثانیہ کی ایک رائے ہے، اور سنت کا مدہ نیت سے ادا ہو جائے لی۔

- (۱) ابن ماجہ میں ۱۰۷۷، الحاکم میں ۱۱۸۔
(۲) ابن ماجہ میں ۱۰۶۱، الحاکم میں ۱۰۷۷، الطحاوی میں ۶۶۰، یعنی ۷۹۱، حاکم میں ۱۰۶۱، کنون علی المرتضیٰ میں ۱۲۸۔
(۳) اس کو ابن ماجہ نے کتاب الطہارۃ کے باب ۱۰۰ میں ۲۸۹ میں ذکر کیا ہے روایت میں کہا گیا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (کنز العمال ۳/ ۳۱۳)۔

کرنا کہ اس کو سنت کا ثواب حاصل ہو۔
اس کیفیت کے سلسلے میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے (۱)۔

مسواک کرنے کے آداب:

۱۶- فقہاء نے مسواک کرنے والے کے لئے کچھ آداب بیان کیے ہیں جن کا اتباع مستحب ہے، اس میں سے بعض یہ ہیں:

الف۔ مستحب یہ ہے کہ لوگوں کے سامنے مسواک نہ کرے، اس لئے کہ یہ انسانی وقار کے خلاف ہے، اور مسجد میں اور برائی مجلس میں بھی مسواک کرنے سے پرہیز کرے۔ اس میں ابن قیم العیاد کا اختلاف ہے (۲)۔

ب۔ مستحب یہ ہے کہ مسواک استعمال کرنے کے بعد اس کو دھوئے تاکہ اس سے لگی ہوئی مٹی سے وہ صاف ہو جائے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: ”کان النبی ﷺ یستاک، فیمطی السواک لأغسله، فأبدأ به فاستاک، ثم أغسله وأدفعه إلیہ“ (۳) (نبی ﷺ مسواک استعمال کرنے کے بعد مجھے اس کو دھونے کے لئے دے دیا کرتے تھے، پھر میں اس سے مسواک

- (۱) احادیث الطہارۃ میں ۳۵۳، حاکم میں ۲۴۳، یعنی ۹۱۱، طبع دار الفکر، بیروت ۱۹۷۱، الجوزی شرح الترمذی میں ۶۱، طبع دار الفکر، بیروت۔
(۲) شرح الاطاب علی طہل ۲۶۱، المجموع ۲۸۳۔
(۳) حدیث: ”کان النبی ﷺ یستاک فیمطی...“ کو ابو داؤد (۳۵۱) میں طبع احادیث (۱) نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے اور

مذہبی نے اس کی بابت شکوت کیا ہے اور وہی نے کہا کہ حدیث صحیح ہے جسے ابو داؤد نے خود سند کے ساتھ روایت کیا ہے، اور تحقیق جامع الاصول نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے (مختصر شریعتی دعوہ اللہ دی ۱/ ۱۸۵ طبع دار المعرفۃ ۱۳۰۰) جامع الاصول فی احادیث رسول شریعتی عبد القادر الاندلسی ۷۹۷، ۱۸۰، تاریخ کردہ مکتبۃ الخوانساری ۳۳۵، المجموع ۲۸۳، طبع دار المعرفۃ۔

استیاک ۱۸، استیام، استیداع، استیطان

۳۔ تیسری راے یہ ہے کہ اس کے کم کی کوئی حد مقرر نہیں، مقصد بدبو زائل کرنا ہے، تو جس مقدار سے بدبو زائل ہو جائے اس سے سنت او ہو جائے، حیثیت یکے راے یہی ہے، اور مالکیہ حنا بلہ کا قول بھی یہی ہے (۱)۔

استیداع

مسوک کا منہ کو خون آلود کرنا:

، یکھئے: "، بیعت"

۱۸۔ اگر اس کی یہ عادت معلوم ہو کہ مسوک سے منہ خون آلود ہو جائے ہے تو مستیہ مستیہ مسوک ملے اگر اس کے باوجود خون نکل آئے تو مسلم کی وہ صورتیں ہوں گی:

یک یہ ہے کہ اگر پانی موجود نہ ہو، نماز کا وقت تک ہو رہا ہو تو منہ کے مایہ پاک ہونے کے حدیث کی بنا پر مسوک کرنا حرام ہوگا۔
دوسری یہ ہے کہ اگر پانی موجود ہو، نماز سے قبل وقت میں بیعت ہو تو بھی مسوک کرنا صحیح نہ ہوگا، کیونکہ اس میں مشقت و حرج ہے، البتہ جاری ہوگا (۲)۔

استیطان

، یکھئے: "بلن"

استیام

، یکھئے: "سوم"



(۱) حامیہ مدنی علی المرتضیٰ ۱/۳۸، ابن ماجہ ۱/۱۰۶، ابی داؤد ۲/۷۹، ترمذی

(۲) حامیہ الشروانی علی ایضہ ۱/۳۲۸

ب- استغراق:

۳- استغراق کا معنی ایک ہی دفعہ میں تمام افعال کو شامل ہونا ہے (۱)، تو اس کے اور استیعاب کے درمیان فرق یہ ہے کہ استغراق کا استعمال ان ہی جگہوں میں ہو گا جہاں بہت سارے افعال ہوں بخلاف استیعاب کے۔

استیعاب

تعریف:

۱- لغت میں استیعاب کا معنی مکمل ہونا، احاطہ کرنا اور کسی چیز کو جڑ سے ختم کر دینا ہے، چنانچہ ناک کے متعلق کہا جاتا ہے: "اوعب جددہ" یعنی اس نے اس کی ناک کو جڑ سے اس طرح کاٹ دیا کہ کچھ بھی باقی نہ چھوڑا (۲)۔

فقہاء استیعاب کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں: "استیعاب المصوب بالمسح أو الغسل" اور اس سے کسی عضو کے پورے جزء کا احاطہ کر لیا مبرا لیتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

سب- سہاغ:

۲- سہاغ کا معنی پورا اور مکمل کرنا ہے (۳)، چنانچہ جب وضو میں پانی پورے عضو کا اس طرح احاطہ کر لے کہ اس پر بہہ جائے تو کہتے ہیں: "اسبع الوضوء" (۴)، تو سہاغ اور استیعاب قریب معنی ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

عبادت وغیرہ میں مختلف جگہوں کے اعتبار سے استیعاب کا شرعی حکم الگ الگ ہے۔

الف- استیعاب واجب:

۴- طہارت میں دونوں ہاتھ یا دیگر اعضاء کا دھونا واجب ہو تو اس میں استیعاب بھی واجب ہوگا (۵) بخلاف ان اعضاء کے جن کا مسح واجب ہو، جیسے سر، تو اس کا استیعاب واجب نہ ہوگا، تاہم اس میں قدرے اختلاف ہے۔ اسی طرح ان اوقات کا استیعاب واجب ہوگا جن میں متعینہ عبادت کے علاوہ دوسری عبادت کی گنجائش نہ ہو، جیسے روزه، یونکہ وہ پورے صیام پر پورے دن کو محیط ہوتا ہے، جیسے کسی شخص نے قرآن کے ساتھ مشغول رہنے کی نذر مانی، مغرب و عشاء کے درمیان کے پورے وقت کو متعین کر لیا ہو تو اس پورے وقت کا احاطہ اس پر واجب ہے۔

اور عبادتوں کی نیوٹوں کا استیعاب بھی واجب ہے کہ نیت کے وسیعہ پر کی عبادت کا استیعاب ہو لکہ عبادت کے کسی جز کو بغیر نیت

(۱) تقریبات البحر جانی ص ۱۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) مرآتی اختلاص ص ۲۳ طبع احمدیہ، اٹھنی ص ۲۲۳ طبع انوار اسکی الطاب شرح روض الطالب ص ۳۰ طبع المکتب الاسلامی، الدینی علی بشرح الکبیر ص ۹۹ طبع دار الفکر، دمشق و بیروت ص ۱۱۳۔

(۳) تاج العروس ص ۱۰۰ (۴) ص ۱۰۰ (۵) ص ۱۰۰ (۶) ص ۱۰۰

استیعاب ۵-۷

بیہوشی اور جنون ایک مکمل دہ تک محید رہے تو نماز اس سے ساتھ ہو جائے گی، اس میں قدرے حشاش ہے کہ اس کی تفصیل ”صلاۃ“، ”انماء“ اور ”جنون“ میں ہے۔

ج- استیعاب مکرمہ:

۷- اپنے پورے مال کا تحریک اور صدقہ کے ساتھ حاطہ کریم (یعنی اپنے پورے مال کا صدقہ کر دینا) انسان کے لئے مکروہ ہے۔ اس کوئی بلاء نے تاب الصدقات میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے (۱)۔

کے ”و“ صحیح نہیں، اسی وجہ سے ضروری ہے کہ آغاز عبارت نیت کے ساتھ ہو، پھر عمل تمام ہوئے تک نیت برقرار رہے۔ اگر نیت پہلے تم ہوئی تو عمدت فاسد ہو جائے گی۔ اس میں مقبلا کے ”رمیان“ کچھ مختلف ”تفصیل“ ہے، اس کے لئے نیت کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے حج و عمرہ اس سے مستثنیٰ ہیں، چونکہ وہ دونوں انتظام نیت سے فاسد نہیں ہوتے (۲)۔

نسب کا پورے سال پر محید ہونا مختلف فیہ ہے، بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ رکوع و سبب ہونے کے لئے نسب کا پورے سال پر محید ہونا شرط ہے، و بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ سال کے دونوں شماروں پر نسب کا محید ہونا کافی ہے (۳)۔
(رکوع) کی بحث، حطہ ہو۔

ب- استیعاب مستحب:

۵- اس میں سے ایک پورے سر کا مسح کرنا ہے۔ یہ منجانب ثنائیہ کے نزدیک مستحب ہے، امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے، مہمالیہ کے نزدیک واجب ہے، اور یہ امام احمد کی دوسری روایت ہے (۴)۔ اس کی تفصیل فقہ کی بحث میں موجود ہے۔

اور اس میں سے زکوٰۃ، ہمد کا مصارف رکوع کی آٹھوں قسموں کا حاطہ کرنا ہے، جن لوگوں سے اس کو تحب بہا ہے اس لی، یہ ہے کہ حضرت امام ثنائی، اس کے وجوب کے قائلین کے اختلاف سے بچا جائے۔

۶- اگر حکم جہن کے سلسلہ کی یک مثال یہ ہے کہ جب کسی شخص پر



(۱) قواعد الاحکام مع شرح منہاج السنۃ ۱۸۲، ۱۸۱، طبع الاستقامہ (بہر دیکھئے) اور مقررہ ۱۲۸ھ۔

(۲) المدخل ۵۱، الخرش ۱۵۶، النہایۃ ۱۳۳، ۱۳۴۔

(۳) مرقی المفلاح ۱۶۵، النہایۃ ۲۵۵، مرقی المفلاح ۱۲۵، جوہر الکلیل ۱۲۵۔

(۱) ابن ماجہ ۵۶۶، الموطا ۲، ۱۶۰، النہایۃ ۳۰۰، طبع مسعودیہ۔

(۲) المہرب ۱۸۳۔

اس کی پوری وضاحت اصطلاح (۱) میں ہے۔

حواہ کی حقیقت حق ہے یا استیفاء اس بارے میں فقہاء کے درمیان ترجیح کا اختلاف ہے؟ نووی نے کہا ہے: دلیل کی قوت و ضعف کی بنا پر مسائل کے لحاظ سے نزایات میں ترجیح مختلف ہو جاتی ہے، جس کی ایک مثال یہ ہے کہ دو شخص جس کے وعدہ قرض کی سنگی سوچتی ہیں، اگر مفلس ثابت ہو، حالانکہ اس کی مالہ کی مشرط تھی تو اسے یہ ہے کہ محال (قرض خود) کے سے رجوع درست نہیں، اس لئے کہ حواہ استیفاء ہے، اور اس کے بالتامیل قول یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے، اس لئے کہ حواہ حق ہے (۱)۔

استیفاء کا حق کس کو ہے؟

۴۔ جس حق کا استیفاء مقصود ہو اس کے مختلف ہونے کی بنا پر استیفاء کا مستحق بھی بدل جاتا ہے، اس لئے کہ حق یا تو صرف اللہ تعالیٰ کا ہوگا یا صرف بندہ ہوگا، جیسے دیون، یا انوں کے، رمیوں، شتہ ک ہوگا۔ بعض قضاہ کے، ایک اس حق شتہ کی، قسمیں ہیں؛ ایک وہ جس میں حق اللہ غائب ہو، جیسے حد مرتہ، اور دوسرے جس میں حق اللہ غائب ہو، جیسے قسائم۔

صرف حق اللہ سے مراد حق ہے جس کو ساقط کرنے کا سے اختیار ہو، یعنی اگر وہ ساقط کرے تو ساقط ہو جائے، ورنہ تو بندہ کے حق میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور اللہ تعالیٰ نے بندہ کو حکم دیا ہے کہ وہ حق کو مستحق تک پہنچائے، پس اللہ کا یہاں حق پیدا ہوتا ہے جس میں بندہ کا کوئی حق نہ ہو، اور بندہ کے حق میں اللہ تعالیٰ کا حق پیدا ہوتا ہے (۲)۔

استیفاء

تعریف:

۱۔ استیفاء، استوفی کا مصدر ہے یعنی صاحب حق کا اپنے حق کو کچھ چھوڑے بغیر پورے طور پر وصول کرنا (۱)۔
فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

قبض:

۲۔ "قبض الدین" کا معنی ہے: دین کو حاصل کرنا، اور قبضہ جس طرح دیون میں ہوتا ہے اسی طرح ایمان میں بھی ہوتا ہے، پس قبض استیفاء سے عام ہے۔

استیفاء کا امراء اور حوالہ سے رابطہ:

۳۔ حنفیہ کے نزدیک امراء کی ایک تقسیم یہ ہے کہ امراء یا تو امراء قاطع ہوگا یا امراء استیفاء، چنانچہ کفایت میں اگر قرض خود ضمانت، اور سے کہے "بومت الہی من المصا" (تو میرے نزدیک مال سے بری ہے) تو یہ ضمانت، اور قرض خود دیون کے حق میں امراء استیفاء ہے، اور اگر کہے ابو ائک (میں نے تجھے بری کر دیا) تو یہ امراء قاطع ہے، جس سے صرف ضمانت دار بری اللہ مدہ ہوتا ہے، اور

(۱) الاشارة لطریق السیوطی ص ۵۱، ۵۲ طبع مکتبہ دار

(۲) الفروق ص ۳۱ طبع دار احیاء الکتب مصر ۱۳۳۲ھ

(۳) القاموس، ص ۳۱ العرب: مادہ (دول) ک

حقوق اللہ کی وصولیابی:

ول: حدود کا جرء:

۵- حاکم پر حدود کو نافذ کرنا واجب ہے۔ اور حاکم کے یہاں ثبوت کے بعد حاکم یا اس کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو حدود کے ساتھ کرنے کا حق نہیں، حدود کے اجراء کا حق حاکم یا اس کے نائب کو ہے۔ اگر اس کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا شخص حدود کا اجراء کر دے تو حاکم کے مقابلہ میں جسارت کی وجہ سے اس کو تعزیر کی جائے گی (۱)۔

غف- حد زنا کے جرء کی کیفیت:

۶- حد زنا سنگسار کرنا یا کوڑے لگانا ہے۔

دونوں صورتوں میں زنا کا ثبوت کوہوں کے ذریعہ ہو گا یا اقرار کے ذریعہ، اگر کوہوں کے ذریعہ ثابت ہو تو حنفیہ کے یہاں پیش ط ہے کہ کوہ حاضر ہوں اور خود سنگساری کی بتدائی کریں۔ پس اگر وہ اعراض کریں تو حد ساتھ ہو جائے گی۔

حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کوہوں کی جانہ کی کوثر طرہ نہیں دیتے، البتہ شافعیہ و حنابلہ کوہوں کے حاضر ہونے کو مستحب سمجھتے ہیں، اور مالکیہ کے یہاں کوہوں کا حاضر ہونا واجب ہے نہ مستحب۔

اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر وہ بھی مانا چاہے تو اس کا موقع نہ دیا جائے، بلکہ بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اگر بھی گئے کا اندیشہ ہو تو پول میں بیڑی ڈال دی جائے یا اس کے لئے کر حاشیہ ا جائے۔ اگر عورت ہو تو اس کے لئے گد حاشیہ ا جائے یا اس کے کپڑے

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۱۳، السنن ج ۲ ص ۳۶۸، الترمذی ج ۳ ص ۹۷، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۶۰ طبع انگلی، البحر علی ص ۳۷۲ طبع انگلی ۱۳۳۳ھ حکام اسلامیہ لاہور میں ص ۲۲۲ طبع انگلی ۱۳۳۸ھ مفتی کراچی ص ۶۱ طبع انگلی ۱۹۵۸ء

اس کے ذریعہ بانڈھ دینے جائیں تاکہ انکی بے پردگی نہ ہو۔

اور اگر زنا قرار کے ذریعہ ثابت ہو اور وہ بھی گئے کی کوشش کرے، تو باتفاق فقہاء اس کا پیچھا نہ کیا جائے، اور حد کی تنفیذ کو روک دیا جائے، خود سنگسار کرنا ہو یا کوڑے لگانا، اور اس کے بھی گئے کو اس کا ریبوت بھی جائے گا۔

ان میں سے بعض احکام میں تفصیلات اور اختلافات ہیں جن کے لئے اصطلاح (حد زنا) کی طرف رجوع کیا جائے۔

اگر حد میں کوڑے لگانے ہوں تو سب کا اتفاق ہے کہ اس کے پوتین اور زائد پہنے ہوئے کپڑے اتار دینے جائیں گے۔

اگر مرد ہو تو ستر پوش کپڑوں کے علاوہ تمام کپڑے اتار دیے جائیں، اور جس شخص پر کوڑوں کے ذریعہ حد جاری کرتی ہو اگر وہ مرد ہو اور شفا کی امید ہو تو اس کے شغلیاب ہونے تک نافذ حد کو مؤثر کیا جائے گا، اور اگر حاملہ عورت ہو تو حد کو خواہ سنگساری ہو یا کوڑے لگانا، مؤثر نہ کیا جائے تا آنکہ وضع حمل ہو جائے، اور بچہ کو اس کے دودھ پینے کی ضرورت باقی نہ رہے (۱)۔

ب- تہذیب شراب پینے کی حد کے جرء کا طریقہ:

۷- کوڑے لگانے اور حد زنا سے متعلق تفسیر چکی ہے مزید یہ کہ حد زنا کے کوڑے لگانے میں نہ تہذیب کے مقابلہ میں حتی سے کام لیا جائے گا، اور حد تہذیب میں شراب کی حد کے مقابلہ میں سخت کوڑے لگائے جائیں گے۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح (تہذیب) اور (حد زنا) کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

(۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۷۷، المراجع ج ۲ ص ۹۷، التہذیب ج ۲ ص ۲۶۰، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۶۰، السنن ج ۲ ص ۳۶۸، الترمذی ج ۳ ص ۹۷، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۶۰، البحر علی ص ۳۷۲، طبع انگلی ۱۳۳۳ھ، مفتی کراچی ص ۶۱، طبع انگلی ۱۹۵۸ء

طریقے استعمال کئے جائیں۔ اس لئے کہ حدیث ہے: ”الطعوه ثم احسموه“ (۱) (اس کو کانٹو، پھر اس سے دغ دے)۔

۷- اجراءِ حد و کی جگہ:

۹- حد و رقتاس کا تہہ مسجد میں نہ یا جائے خود تہہ مسجد ہی میں ہو اور تاکہ یہ جہ مسجد کو گند آئے نہ کہ ریمو نہ بنے البتہ اگر مسجد کو چھوڑ کر حرم کے بی حد میں تہہ ہو تو اس پر جہاٹ ہے۔ حرم سے حرم کے اندر رقتاس یا جائے گا۔

۱۰- رقتاس کا مرتب محل میں تہہ کر کے حرم میں جا کر نہ گزریں ہو جائے تو اس میں اختلاف ہے، چنانچہ متاבלہ و امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ نکالا نہ جائے، بلکہ کھانا چھینا بند کر کے اس کو نکلنے پر مجبور کیا جائے، یہ

حد و زین جس آگ کے درمیان کوڑے وغیرہ لگائے جائیں اس کے متعلق بھی فقہاء کے یہاں تفصیلات ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کو حد لگانی جا رہی ہے وہ تہہ نہ یا کھلی طور پر ممانعت سے وہ چار ہو، ورنہ اس کی تفصیلات حد و میں مذکور ہیں، نیز اصطلاح (حد و) (رحم) کو بھی دیکھ لیا جائے۔

مزید یہ کہ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ حد و کے اندر امام اور اس پر ہے کہ حد و یہ ہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”ولیشہد عداہما طائفة من المؤمنین“ (۱) (اور چاہئے کہ دونوں کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت حاضر رہے)۔ اور اس لئے بھی کہ تنبیہ ہو اور لوگ ہار آئیں، لہذا امام حد جاری کرنے والوں کے حد و دوسرے لوگوں کو بھی حاصر ہونے کا حکم دے گا (۲)۔

ج- حد و رقتہ جاری کرنے کا طریقہ:

۸- حد و رقتہ حد و ف کی طرح حقوق شہرہ کے میں سے ہے، اور رقتہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حد و ف و حد و رقتہ امام ہی ماندا کرتا ہے (۳)۔

ثبات حد و کی شرط کی تفصیل اور ان کے ساتھ ہونے کے حوالہ کا ذکر حد و کے ابواب میں ہے، اور حد و رقتہ کے اتہاء کی کیفیت کے بارے میں فقہاء نے یہ صراحت لی ہے کہ حد و رقتہ میں حسب ہاتھ کا کاٹا جائے شہریوں کی بنا پر لازم ہو جائے نہ نہ تہہ رد متعلقہ دہب میں یا گیا تو اس کا وہاں ہاتھ نہ بھی قبلی کے جوڑ سے کاٹا جائے، اور اس کے لئے ایسا طریقہ اختیار کیا جائے جس سے وہ زخم آگے سر بہت نہ کر سکے، مثلاً تیل سے لگا دیا جائے یا دوسرے

(۱) ۳۲ نور ۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱۳۵/۳۔

(۳) بدیع المجملہ ۲۲۳/۲ طبع المصاحف۔

(۱) اسنی ۱۳۰۹/۱۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ القہرہ، اشرف الکبیر ۳۰۸، تقسیم کاردار اعلیٰ نہایت الحناج ۵/۲۲۵، بدیع ۸۵/۲ طبع المصاحف۔

حدیث ”الطعوه ثم احسموه“ کی روایت دارقطنی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ”ان رسول اللہ ﷺ انی ہدایتی سرق خملہ فقالوا یا رسول اللہ ان ہذا سرق، فقال رسول اللہ ﷺ: اذهبوا بہ لا تطعوه ثم احسموه، ثم انزلوا بہ، لقطع فکلی بہ۔۔۔“ (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک چور کو لایا گیا جس نے ایک چادر چھائی تھی، صحابہؓ نے کہا کہ اللہ کے رسول! اسے چوری کی ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے لے کر جاؤ اور اس کا ہاتھ کاٹ دو، پھر اسے دغ دو، اس کے بعد اسے میرے پاس لے کر آؤ، تو اس کا ہاتھ کاٹا گیا اور پھر سے لایا گیا۔)

حاکم و بیہقی نے بھی اس کی روایت موصولا کی ہے ابن ابی شیبہ سے صحیح قرطبہ ہے اور ابو یوسف نے مراسل میں اس کی روایت محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان سے کی ہے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کا ذکر نہیں کیا، ابن ماجہ ابن ابی شیبہ اور مشہد حضرت نے اس کے مراسل ہونے کو راجع قرطبہ ہے (سنن دارقطنی ۱۰۲/۳ طبع دارالکتاب للنشر ۱۳۸۶ھ میل لاہ) ۳۲/۲ طبع مصنفی النسخ ۳۸۰ھ۔

حضرت قرآن کی اس آیت کے عموم سے استدلال کرتے ہیں: ”وَمِنْ دَحْنِ كَانِ آهًا“ (۱) (اور جو کوئی اس میں داخل ہو جاتا ہے وہ اس سے ہو جاتا ہے)۔

امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اس کو نکالنا مباح ہے، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ تاخیر نہ کی جائے بلکہ مسجد سے باہر اس پر حد یا تناس کا اتنا کر دیا جائے نہایت محتاج میں ہے کہ اس کی دلیل صحیحین کی حدیث ہے: ”إِنَّ الْحَرَمَ لَا يَحِلُّ لَأَزْوَاجِهِمْ“ (۲) (حرم خون کے بدلہ سے بھاگے، لے کو نہ نہیں دیتا)۔

دوم: تقریرات کا ترجمہ:

۱۰۔ ابن تقریرات کا متفق حقوق اللہ سے ہے ان میں مختلفا کا ختلاف ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ حقوق اللہ میں حدود کی طرح تقریر بھی واجب ہے، البتہ اگر امام کو غالب گمان ہو کہ پٹائی کے بجائے، مدت کرے، مدت پیت کرے ہی میں مصلحت ہے (تقریر میں کرے گا)۔

حنبلہ، درناہد کا مذہب یہ ہے کہ شراعت کی طرف سے تقریری صرحت ہو تب تو واجب ہے، ورنہ تقریر کے اتنا، معاف کرے میں حسب مصلحت امام کو اختیار ہے، یعنی اگر تقریر کے بغیر اس کو تنبیہ ہو جائے تو معاف کر سکتا ہے، اگر تقریر ہی سے اس کو تنبیہ ہوئی تو تقریر کر سکتا ہے۔

(۱) سورۃ آل عمران ۷۵۔

(۲) ابن ماجہ ۲۳۳۵، طبع سوم ۱۳۱۸، مسند ابی داؤد ۵۰/۵، نہایت المحتاج ۲۸۸، مفتی ۲۳۶۸۔

حدیث: ”إِنَّ الْحَرَمَ لَا يَحِلُّ لَأَزْوَاجِهِمْ“ کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت عمرو بن سعید کے قول کے طور پر کی ہے (فتح الباری ۲۱/۳، طبع المستقیم، صحیح مسلم مع شرح النووی ۱۲۸، ۱۲۷، طبع المطبعۃ المصریہ ۱۳۲۷ھ)۔

اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ امام پر تقریر واجب نہیں، اگرچہ ہے تو جاری کرے اور اگر چاہے تو تجوز ہے۔ اس کی تفصیل و رد لال اصطلاح (تقریر) میں، کیجے جا میں (۱)۔

سوم: اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی وصولیابی:

الف۔ زکاة کی وصولی:

۱۱۔ مال زکاة کی دو قسمیں ہیں: ظاہری، یعنی مویشی، زمین کی پیداوار اور مال جس کو لے کر تاتہ مشربینے لے کے پاس سے گزرے، اور باطنی، یعنی سونا چاندی و مردہ اموال تجارت جو پٹئی جیبوں پر ہوں۔

حنبلہ، مالکیہ کا مذہب اور ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اموال ظاہرہ میں زکاة وصول کرنے کا اختیار امام کو ہے۔

اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”تُخَلَّدُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ ضَلْفَةً“ (۲) (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے بیٹھے)۔ عام مفسرین کے نزدیک یہاں صدقہ سے مراد زکاة ہی ہے، مگر جبکہ ارشاد ہے: ”إِنَّمَا الضَّلْفَةُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهَا“ (۳) (صدقات (واجبہ) تو صرف غریبوں اور محتاجوں اور کارکنوں کا حق ہیں جو ان پر مقرر ہیں)۔

اللہ تعالیٰ نے مال زکاة کا حق یا نافرمانی ہے، اگر امام کو چاہے نہ ہو کہ وہ مالداروں سے مویشی، پیداوار کی زکاة کا ان کی جگہوں پر مطالبہ کرے بلکہ اس کی ادائیگی کا اختیار مالداروں ہی کو ہو، تو عین

(۱) ابن ماجہ ۱۳۵۳، ۱۸۷، مفتی ۳۲۶۸، الفروقی مقرر فی ۱۷۹/۳، تہذیب نظام ۲۶۰/۲، طبع النظمی، البیہقی علی ابن قاسم ۲۳۷/۲، طبع النظمی ۳۳۳، احکام السلطانیہ لابی علی رحمہ ۲۳۲، طبع النظمی ۹۳۸، مفتی المحتاج ۱۱/۲، طبع النظمی ۱۹۵۸ء۔

(۲) سورۃ توبہ ۱۰۳۔

(۳) سورۃ توبہ ۶۰۔

کے ذریعے کی کوئی وجہ نہیں۔

رسول اللہ ﷺ و آپ ﷺ کے بعد امر زکاۃ وصول کرنے والوں کو عرب کے قبیلوں، شہروں اور روضوں میں بھیجتے تھے کہ وہ موسیقی و رچو پڑیوں کی رفاۃ ال فی جیبوں پر ہی وصول کریں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اموال بڑھنے کو اترتا ہوا مٹا لینے والوں کے پاس سے لے کر زریعے تو وہ بھی اموال خاتمہ دہی کے حکم میں ہیں، امر مٹا لینے والا لی جہمہ ال کی زکاۃ وصول کرنے کا مجاز ہے۔ اس لئے کہ تاجر نے سب اس کو لے کر لے لیا، وہ اس کو باہمی سے تال، یا تو اب وہ خاتمہ ہو گیا، اور چنے، لے موسیقی کی طرح ہو گیا، اور یہ اس لئے کہ موسیقی کی جیبوں میں اس کی زکاۃ کا مطالبہ کرے کا حق امام کو اس لئے ہوتا ہے کہ امام کی طرف سے ان کو حفاظت حاصل ہوتی ہے، کیونکہ موسیقی جنگل میں بادشاہ کی حفاظت و نگرانی کے بغیر محفوظ نہیں ہوتے، اور یہ معنی اس بل میں بھی پایا جاتا ہے جس کو لے کر تاجر مٹا لینے والے کے پاس سے گزرتا ہے، لہذا وہ بھی سائز جانوروں کی طرح ہو گیا، اور اس پر صحابہ کا اجماع ہے (۱)۔

یہ حکم (امر کو اموال ظاہرہ کی زکاۃ دینا) اس وقت ہے جب امر زکاۃ وصول کرے اور اس کو صرف کرنے میں عادل ہوں، اگرچہ غیر امور میں وہ عادل نہ ہوں، مالکیت کا یہی مذہب ہے، لہذا اگر عادل امام زکاۃ کا مطالبہ کرے، زکاۃ ہے، ملاجی کرے کہ میں تو رفاۃ دے چکا تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی (۲)، رحنیہ کی کتابوں میں یہ ہے کہ جو بادشاہ زکاۃ کو اس کی صحیح جیبوں پر شرف نہ کرتے ہوں، اگر وہ زکاۃ وصول کریں تو بھی رکوع، سدگان کی زکاۃ، ہو جائے گی، اس سے کہ ان کو رکوع کی وصولیائی کا حق حاصل ہے، رکوع و بار و دلازم

(۱) البدیع ۳/۲۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ المطبوعات، الشرح الکبیر ۱/۳۶۳ طبع دار الفکر، الاحکام السلطانیہ ص ۱۱۳۔

(۲) شرح الکبیر ۳/۶۳۔

نہیں، رحنیہ متاثر یہ کہتے ہیں کہ خراج تو ساتھ ہو جائے گا لیکن زکاۃ وہ سے ساتھ نہ ہوگی، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر امام عادل نہ ہو تو زکاۃ بندہ کو چاہیے کہ وہ خود اپنی زکاۃ اترے۔

شافعیہ کے مسلک میں سراسر مست ہے۔ اگر امام عادل ہو تو دہلوں میں ایک یہ کہ وہ واجب ہونے پر محمول ہے، اور زکاۃ اسدگان کو خود زکاۃ نکالنے کا حق نہیں ہے، اور اگر وہ (تہا) کتاب میں تو زکاۃ نہیں ہوگی (۳)۔

اموال ظاہرہ میں متبادل کا مسلک جمہور کے موافق ہے، رہا اموال باطنہ کا مسئلہ تو جو عقل نے صراحت کی ہے کہ صدقات کے ذمہ دار کو ان کی زکاۃ وصول کرنے کا حق نہیں ہے، اور مال والے زکاۃ نکالنے کے زیادہ حقدار ہیں، یہ کہ مال کا مالک خود ہی خوشی کے ساتھ اپنی زکاۃ خاتمہ کو دے دے، اور مذہب (مختار) یہ ہے کہ امام کو اموال باطنہ کی زکاۃ کے مطالبہ کا بھی حق حاصل ہے (۴)۔

جب امام کے نزدیک ثابت ہو جائے کہ مالکان چنے مالوں کی رفاۃ نہیں کر رہے ہیں تو زکاۃ کی نیکی پر انہیں مجبور کرے گا خود قتل بھی کر دے، جیسے حضرت ابو بکرؓ نے زکاۃ دینے سے انکار کرنے والوں کے ساتھ کیا تھا، اور یہ اس صورت میں ہے جب امام رفاۃ کو اس کے تصرف میں صرف کرتا ہو، ورنہ ان سے قتل کا حق نہیں (۵)۔

ب۔ شمارہ ۱۱ رنڈر کی وصولیائی:

۱۲۔ کفارات اور نڈر کی وصولیائی کا حق امام کو نہیں ہے، بلکہ جس پر

(۱) البدیع ۳/۲۷۳۔

(۲) الاحکام السلطانیہ ص ۱۱۳ طبع الفکر۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لابی بکلی ص ۹۹، الوصاف ص ۱۹۲۔

(۴) کتاب الفتن ۲/۲۵۷ طبع المریض۔

و جب ہو وہ خود ہوا کرے (۱)۔ حنبلیہ کے نزدیک صحیح بخاری کے موافق امام کو نذر اور کفارہ کا مطالبہ کرنا جائز ہے، اور کفارہ کے مسئلہ میں شافعیہ کا مسلک بھی یہی ہے (۲)۔

حقوق عباد کی وصو یا بی:

ول: قصاص لینا:

۱۳ - قصاص لینے کے لئے امام کی اجازت ضروری ہے، اور امام کی اجازت کے بغیر صاحب حق نے قصاص لے یا تو قصاص درست ہوگا البتہ امام کے مقابلہ میں جسارت کی وجہ سے اس کو تعزیر کی جائے گی۔

جان کے معاملہ کے قصاص لینے کا حق صرف امام کو ہے، یا کو اس کی اجازت نہیں، اس لئے کہ اس سے اس کا طمیتا نہیں ہے کہ وہ قصاص لینے میں حد سے تجاوز کریں گے یا بے جا تکلیف دیں گے۔

البتہ اگر جان کا قصاص ہو تو جمہور کے مسلک کے موافق اس کا اختیار ولی عی کو ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلَاهُ مَلَكًا" (۳) اور جو کوئی ناحق قتل کیا جائے گا سو ہم نے اس کے وارث کو اختیار دے دیا ہے (۴)۔ اور اس حدیث کی وجہ سے جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قاتل کو مقتول کے بھائی کے ہاتھ میں دے کر اس سے فرمایا: "دوسک صاحبک" (اپنے فریق کو لے جاؤ)، مسلم شریف (۵) نیز ولی کو

(۱) صحیحہ شریعت کے امام قواعد کی رو سے امام پر واجب ہے کہ وہ واجب کی اور تنگی نہ کرے وے پر دیا نہ بجز کرے لہذا جس پر کفارہ یا نذر واجب ہے اور وہ اس کی اور تنگی نہ کرے تو امام پر لازم ہے کہ وہ اسے اور تنگی پر مجبور کرے۔

(۲) الاصاب ۱۹۲۳ء، اقلیوی ۱۸۹۳ء۔

(۳) سورۃ اسراء ۳۳۔

(۴) صحیح مسلم ۳۰۸/۲ طبع استنبول (الکتب الحدیث)۔

حق ہے کہ وہ اس مسئلہ میں کسی کو وکیل بنادے، اور اگر ولی عی یک سے زائد ہوں تو اپنے ہی میں سے کسی ایک کو وکیل بنادیں، اور شافعیہ کے یہاں اصل یہ ہے کہ یہ حق امام یا اس کے نائب ہی کو حاصل ہے، البتہ اگر مستحق ازخود، تناس لینے کا مقصد برے اور امام اس کو اس کا اہل بھی سمجھتا، تو اس کو اس کی اجازت دے سکتا ہے، ورنہ نہیں۔

ان مسائل کی پوری تفصیل اصطلاح (قصاص) میں ہے۔

حنابلہ کے یہاں صراحت ہے کہ امام یا اس کے نائب کا موجود ہونا واجب ہے، تاکہ حد سے تجاوز نہ کرنے کی یہی تکلیف اپنے کا مدیثہ نہ رہے، اور جس قاضی نے تناس کا فیصلہ یا ہو شافعیہ کے نزدیک اس کا موجود ہونا مستحب ہے، اور تنسیب نے صراحت کی ہے کہ صاحب حق کا موجود ہونا واجب ہے، ممکن ہے کہ وہ معاف کرے۔ (۱)

الف - جان کے قصاص لینے کا طریقہ:

۱۴ - تنسیب کا قول، اور حنبلیہ کی بھی یہ روایت ہے کہ تناس کواری سے لیا جائے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا قود إلا بالسيف" (۲) (قصاص صرف کواری کے ذریعہ ہوتا ہے)۔

(۱) اربعہ ۲۳۲/۲، البحر المرقوم ۳۳۹/۸، الحدیث ۲۵۹/۳، طب ۵۵۰/۱، المرقوم ۵۵۳/۵، المرقوم ۲۲۱/۹، النہایۃ ۲۸۶/۷-۲۸۷۔

(۲) حدیث ۳۳ لا قود إلا بالسيف کی روایت ابن ماجہ نے ابوبکرہ اور نعیم بن بشیر سے مروی ہے۔ ابوبکرہ کی حدیث کا حال یہ ہے کہ ابوبکرہ کہتے ہیں یہ حدیث سکر ہے، اور بیہوشی سے کہا کہ اس نفاذ کی وجہ سے اس کو معلوم قرار دیا ہے۔ دین عثمان بن بشیر کی حدیث تو اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ عبد الحق، ابن عری وروان الجندی کہتے ہیں کہ اس کے تمام طریق ضعیف ہیں، اس حجرے تحقیق میں کہا ہے کہ اس کو ابن ماجہ، ابن طہان، طبرانی، ابن کثیر، ابن عساکر نے روایت کیا ہے وروان کے الفاظ مختلف ہیں، وروان کی سند ضعیف ہے بیہوشی سے کہا کہ اس باب کی تمام حدیثیں ضعیف ہیں (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد نوید عبدالمطلب ۸۹/۲ طبع عینی المکتب ۱۳۷۳ھ فیض القدیر ۲۳۶/۱ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۷ھ تحقیق المیزان ۹/۲ طبع شرکت

اس صورت میں ہے سب قتل بینہ یا قتل در کے، رید ثابت ہو ہوں، اور
اگر قتل قسامت کے، رید ثابت ہو تو تلو ر سے قتل یا جانے گا الا یہ
کہ رید حرام سے قتل ہوا ہو (۱)۔

ب۔ قصاص لینے میں تاخیر:

۱۵۔ اگر مقتول کے ولی ایک یا ایک سے زائد ہوں، سب قاتل و باغ
اور موجود ہوں، اور وہ قصاص کا مطالبہ کریں تو ان کا مطالبہ پورا کیا
جائے گا، اور اگر ولی قسامت یک یا باغ یا محبوس ہو، تو ثانیہ و ثانیہ
کا مسلک اور حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس کے باغ ہونے یا جنوں
سے اتفاق کا انتظار یا جائے گا، ہوتا ہے کہ وہ اس وقت معاف کر
دے، اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ انتظار نہ کیا جائے گا بلکہ قصاص
لینے کا حق صغیر کے ولی اور محبوس کے گمراہ کو ہے۔

حنفیہ کا یہ قول یہ ہے کہ اس صورت میں قاضی ہی قصاص
لے گا۔

حنفیہ کا ایک تیسرا قول یہ ہے کہ اگر ولی باغ ہو، اور تو وہ باغ کی
طرف سے قسامت لے گا، یمن بھی کو اس کی جازت نہیں۔

اگر مقتول کے اولیاء متعدد ہوں، اور ان میں کچھ باغ ہوں اور
کچھ باغ، تو ثانیہ و امام ابو یوسف کا مسلک اور امام احمد کی ایک
روایت یہ ہے کہ باغ کے باغ ہونے کا اتجاہ ریب جائے گا۔

مالکیہ و امام ابو حنیفہ کا مسلک امام احمد کی امری روایت یہ ہے
کہ باغ یا قسامت لیں گے (۲)۔

اگر وہ باغ میں سے بعض موجود نہ ہوں تو امام ابو حنیفہ، امام شافعی،

(۱) المشرح الكبير و معينه الحديث ۳۳۵/۳ طبع المکتبۃ الشریعہ کربلا، ۱۳۵۷ھ
۲۴۰/۲، المثنیٰ ۳۹۰/۲ طبع المنار۔

(۲) البدیع ۲۲۳/۲، المثنیٰ ۳۳۳/۲، مفتی محمد سعید رحمہ اللہ ۲۴۰/۲، ۲۴۱/۲، ۲۴۲/۲
۳۴۳/۲ المشرح المعتبر علی قرب المساک ۳۵۹/۲ طبع دار الفکر۔

حدیث میں لفظ قود ہے جس کے معنی قصاص ہی کے ہیں، لہذا اس
سے تلو ر کے ملوہ کی چیز کے، رید قسامت لے جانے کی نفی ہو جاتی
ہے (۱)۔

اگر ولی تلو ر کے ملوہ کی چیز سے قتل کرنا چاہے تو حدیث مذکور کی
وجہ سے اس کو اس کی جازت نہیں، اگر اس نے ایسا کر لیا تو تعزیر کی
جائے گی، یمن اس پر کوئی تاوان نہیں ہوگا، اس لئے کہ قتل مبرا اس
کا حق ہے اس نے کسی بھی طریقہ سے قتل کیا تو اپنا حق وصول کر لیا،
البتہ غیر مشروط طریقہ سے قصاص لینے کی بنا پر وہ تلو ر ہوگا، اس لئے
کہ اس نے شریعت کی حد سے تجاوز کیا (۲)۔

مالکیہ و ثانیہ کا مسلک و حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ قاتل کو
کسی طرح قتل کیا جائے گا جس طرح اس نے قتل کیا ہے، اس کی دلیل یہ
اس یہودی کا واقعہ ہے جس نے ایک مسلمان عورت کا سر دو چھروں
کے درمیان کھل ڈالا تھا، تو نبی اکرم ﷺ نے حکم فرمایا: "لی ہرض
راسہ کالملک" (۳) (اسی طرح اس کا سر بھی کھل ڈالا جائے)، یہ

= المطبوعۃ المکملۃ ۳۸۳ھ الدرر فی تخریج احادیث الہدیہ ۲۶۵/۲ طبع
مطبعة المنار ۳۸۳ھ۔

(۱) المثنیٰ ۳۹۳/۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المنار ۱۳۲۸ھ البدیع
۲۴۰/۲۔

(۲) البدیع ۲۴۰/۲، المثنیٰ ۳۹۰/۲ طبع المنار۔

(۳) جس یہودی نے مسلمان عورت کا سر کھل دیا تھا اس کے اقد کی روایت بخاری
سے حضرت انس سے ان القتل میں کی ہے "ان یهودیا دحش دلس
جاریاں ہیں حجروں، قبل، من فعل هلا بکھ اللان؟ اللان؟ حتی
سمی اليهودي فاورمات برأ سجا، فاعل اليهودي لا يعرف، فکفر
به نبي ﷺ فوحش داسہ ہیں حجروں" (ایک یہودی نے دو چھروں
کے درمیان ایک عورت کا سر کھل دیا، کہا گیا کہ تیرے ساتھ یہ کس نے کیا،
وہ نے کہا میں نے یہاں تک کہ اس یہودی کا نام لیا گیا تو اس عورت نے
بچے مرے ساتھ کیا، یہودی کو پکڑا گیا تو اس نے اعتراف کر لیا، اس پر
رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا تو اس کا سر بھی دو چھروں کے درمیان کھل دیا
غیر اگرچہ امادی ۵۷۱ھ طبع المنار۔

ورہام احمد کے نزدیک س کا تظار واجب ہے، اور مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے، وہ کہتے ہیں کہ قرعی عیوبت میں انتظار کیا جائے گا عیوبت عیدہ میں نہیں، اسی طرح جس کا جنون دائمی نہ ہو اس کے فاتح کا تظار کیا جائے گا۔

ج- جان کے علاوہ میں قصاص لینے کا وقت:

۱۶- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ جان کے علاوہ کا قصاص زخمی کے صحت یاب ہونے سے پہلے نہ لیا جائے گا، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: "لا یستفاد من الجراحۃ حتی یموت" (۱) (زخم کا قصاص ٹھیک ہونے سے پہلے نہ لیا جائے)۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ مجرم سے فوری طور پر قصاص لیا جائے گا (۲)۔ اس کی تفصیل، اصطلاح (قصاص) میں ہے۔

(۱) حدیث: "لا یستفاد من الجراح حتی یموت" کی روایت طحاوی نے محمد کے طریق سے حضرت جابر سے مروی ہے صاحب التبیح نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے اور احمد وغیرہ نے محمد کی توثیق کی ہے ابن ابی حاتم کہتے ہیں ابو ہریرہ سے اس حدیث کے متعلق معلوم کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ مرسل مقلوب ہے۔

احمد و حنفیہ اسی معنی میں اس کی روایت کی ہے جس کی سند عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن ابیہ عن جابر ہے حافظ نے بیوہ المرام کی شرح سنن الاسلام میں کہا ہے کہ اس میں مرسل ہونے کی قطعاً نکتی تھی ہے اور عمرو بن شعیب کے سماع اور ابن کے سند کے قتال میں اختلاف مشہور ہے۔ فرمایا کہ ہذا فیہ اس سے ہوتا ہے کہ شعیب کا اپنے دوا سے لقائے ثابت ہے اور اسی مفہوم کی دیگر احادیث ہیں جن سے اس کو قوت ملتی ہے (مسند ابن حبیل ۴۷۷ طبع المکتب الاسلامی ۳۹۸، سنن دارقطنی ۸۸ طبع دارالاسلام، نصب المرایہ ۴۷۸ طبع المکتب الاسلامی ۳۹۳، سنن ابن ماجہ ۲۳۸، ۲۳۹ طبع مصنفی لکھنؤ ۳۷۹)۔

(۲) المدخل ۷/۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰،

نہیں، اس لئے کہ وہ اس شخص کے ذریعہ اپنا حق وصول کرنے پر تیار ہے جو اس کے قائم مقام ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے قرض خود اس پر تیار ہو کہ قرض خواہ کے وکیل سے بے قرض کو حاصل کر لے۔

اور اگر حاکم یا سبط کے ذریعہ وصول کرنے پر تیار نہ ہو اس لئے کہ قرض و بے قرض کا انکار کر رہا ہے اور اس کے پاس کوئی ثبوت نہیں ہے، اور اس وجہ سے کہ وہ اس کے ساتھ عدالت میں نہیں جاتا ہے، اور یہ اس کو روک دیتی ہے کہ اس طرح کی کوئی اور صورت ہو تو مشہور مذہب یہ ہے کہ اپنے حق کے بقدر بھی اس کے سے بھا جا رہے ہیں، یہی امام مالک کی روایت ہے۔

بن عقیل نے کہا ہے کہ ہمارے اصحاب محدثین نے مذہب کی رو سے لے لینے کے جواز کی ایک صورت ذکر کی ہے جو حضرت سعد کی حدیث سے ماخوذ ہے کہ ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حملي ما يكميك وولدك بالمعروف“ (۱) (جو تیرے

ورثہ کے بچے کے لئے کافی ہو معروف طریقہ پر اتالے لے)۔ ابو الخطاب نے کہا کہ ہمارے لئے لینے کا جواز بھٹا ہے، اگر دینے جس پر قرض ہو اور کو قدرت ہے اس کے حق کی حس سے بے قرض کے بقدر لے لے، اور اگر مہری حس سے ہو تو اس کی قیمت نکالے جس تحریر و حقیقہ سے کام لے، یہ بات ہے حضرت سعد کی حدیث سے اور امام احمد کے قول سے جو مرتبہ کے سلسلہ میں ہے کہ وہ رہن کے جانور پر اپنے خرچ کے برآمد سواری کر سکتا ہے اور اس کے دو بھوکو استعمال کر سکتا ہے، اور عورت اپنا خرچہ لے لے، اسی طرح مسلمان فروخت کرنے والا مفلس کے مال سے اس کی رضا کے بغیر اپنا مسلمان

(۱) حضرت سعد کی حدیث کی روایت امام بخاری نے کی ہے اور الطحاوی کے ہیں اور امام مسلم نے اس کی روایت حضرت عائشہ سے کی ہے (فتح الباری ۵۰۷ ص ۵۰۷ طبع استنباط مجمع مسلم تحقیق محمد قزوینی ج ۱ ص ۱۳۳۸ طبع عینی ج ۱ ص ۳۷۵ ک)

لے لے۔

جنہوں نے لے لینے کو جواز قرار دیا ہے وہ حضرت سعد کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

امام ثانی فرماتے ہیں کہ جو شخص عین حق کو وصول کرنے پر تیار نہ ہو اس کے لئے اپنے حق کے بقدر بھٹا جائز ہے، چاہے حق کی جنس سے ہو یا غیر جنس سے بشرط یہ ہے کہ جنگل ملک کا مدیثہ نہ ہو۔

اور اس کے پاس ثبوت ہو اور وہ اپنے حق کو حاصل کرنے کی حالت رخصتا ہو تو ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اپنے حق کی جنس سے اس کے مال کو لے لیا اس کے لئے درست ہے، اور ضرورت کی بنا پر غیر جس سے لینے کی بھی اجازت ہے، ثانیہ کا دوسرا قول عدم اجازت کا ہے، اس لئے کہ وہ اس کا مالک نہیں بن سکتا، اور ایسی صورت میں باقی رضامندی نہ دیتی ہے۔

۱۸- مزید یہ کہ آں شیخ مذہب کے موافق ثانیہ اس میں منفرد ہیں کہ صاحب حق کو خود ہی اپنا حق حاصل کر لینے کی اجازت ہے، خود یہ آئی پر جو تیار کرنے کے باوجود ان کی نہ کرے، یہ اپنے شخص کے مال پر جو نگر ہو لیکن صاحب حق کے پاس اس پر ثبوت موجود ہو، چونکہ دارالتخلفاء میں مقدمہ لے جانے میں خرچ اور مشقت بھی ہے اور انصاف وقت بھی۔ ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ قاضی کے یہاں مقدمہ لے جانا واجب ہے، تاکہ قریبین کی موجودگی میں اپنے حق کو حاصل کر سکیں ہو جائے (۱)۔

امام مالک کے مذہب کی روایت یہ ہے کہ اگر اس کے

(۱) ابن قیم رحمہ اللہ ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰،

فہمہ کسی دوسرے کا قرض نہ ہو تو صاحب حق کے لئے اپنے حق کے قدر لیا جائز ہے، ورنہ اس کے دہانی دہرے کا بھی قرض ہوتا تھا جائز نہیں، اس سے کہ دوسرے کا قرض ہونے کی صورت میں اگر وہ معسر ہو گیا تو اس کے مال میں وہیوں حصہ داریوں گے۔

امام ابو حنیفہ کا کہنا ہے کہ اگر فقیر یا اس کے حق کی جنس سے ہو تو وہ اپنے حق کے قدر لے سکتا ہے، ورنہ مال کوئی دہرے مسلمان ہو تو جائز نہیں، اس سے کہ اپنے حق کا عوض لیا جائے۔ اور تاجر یا دہی رضا مندی کے بغیر جائز نہیں بین مسیہ کے نزدیک مفتی یہ ہے کہ غیر جنس سے بھی جائز ہے (۱)۔

حنابلہ میں سے جو حضرات اپنے کو منع کرتے ہیں اس کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے ارشاد سے ہے: "اذا الامانة الي من اتصك، ولا تعص من حاك" (۲) جس نے تجھے امین بنایا اس کی مانت دے دے، اور جس نے تیرے ساتھ خیانت کی اس کے ساتھ خیانت نہ کر۔ اور جو اس کے علم میں لائے بغیر اس کے مال میں سے پنا حق لے لے وہ اس کے ساتھ خیانت کرنے والا ہوگا، لہذا وہ حدیث کے عموم میں داخل ہوگا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه" (۳)

(۱) افش ۲۸۷/۱۰ طبع القاهرة، رد المحتار ۲۰۰/۲۳، طبع بیروت ۲۰۷/۱۱، القیو بی ۳۳۵/۳، الفروق ۲۰۸/۲۔

(۲) حدیث: "اذا الامانة الي من اتصك، ولا تعص من حاك" کی روایت امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے ورنہ ملا ہے کہ یہ حدیث صن فریب ہے۔ منذری نے ترمذی کے صن قرار دینے کو نقل فرما کر اسے ثابت بنا ہے، ابو داؤد نے اس کو دوسرے طریق سے روایت کیا ہے اور نکوت کیا ہے، منذری نے کہا کہ اس میں ایک مجہول رووی کی روایت ہے (تحذیر الاحادیث ۲۹۳/۳-۲۸۱) تصحیح کردہ المکتبۃ الشریعہ، جون السبوری ۳۳۳-۳۳۴ طبع جامع لاصول ۳۳۳/۳ تصحیح کردہ مکتبۃ البکلوئی۔

(۳) حدیث: "لا يحل .." کی روایت ابو حاتم الرازی کے چچا سے احمد بن داؤد نے مرفوعاً کی ہے اس میں علی بن ربیع بن جعدان ہیں جو عظیم فریب ہیں۔

(کسی مسلمان شخص کا مال اس کی رضا مندی کے بغیر حلال نہیں ہے)، نیز اس لئے کہ اگر وہ اپنے حق کی جنس کے علاوہ سے وصول کرے تو بغیر رضا کے معاوضہ ہوگا، اور اگر اپنے حق کی جنس سے حاصل کرے گا تو مالک کی اجازت کے بغیر اس کے لئے حق متعین کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ تعین کا حق مالک کو ہے، اور یہ معلوم ہی ہے کہ اس کے سے یوں کر ناجائز نہیں کہ میرا حق اس تھیلے کے بجائے اس میں سے دے، اور اس لئے بھی کہ مدہم قرض کی صورت میں جس چیز کا مالک ہونا جائز نہیں قرض کی صورت میں اس کا لینا جائز نہیں، جبکہ اگر وہ اس کی ادائیگی کے لئے کوشاں ہوتا تو جائز نہ ہوتا۔

لیکن لینے سے منع کرنے والوں نے نفع کا استثناء کیا ہے، اس لئے کہ وہ زندگی اور جان بچانے کے لئے ہوتا ہے، اور اس کے بغیر چاروہی نہیں، نہ اس کے چھوڑنے کی کوئی صورت ہے، اس لئے تاجر لینا جائز ہے جس سے ضرورت پوری ہو جائے، جبکہ قرض کی صورت اس کے برخلاف ہے، اسی لئے اگر گزشتہ زمانہ کا نفع ہو تو بیوی کے

= اور دارقطنی کے یہاں حضرت انس سے اس کا دوسرا طریق بھی ہے جس کی سند میں داؤد بن ابراہیم ہیں جو متروک ہیں۔ احمد اور یزید سے ابو حنیفہ اسنادی سے اسے مرفوعاً روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لا يحل للمسلم ان ياكل مال اخيه بغير حق، وذنك لما حرم الله من المسلم على المسلم ان ياكل عسا اخيه بغير طيب نفس" (کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے بھائی کا مال بغیر کسی حق کے لئے لے لے، اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مسلمان کا مال دوسرے مسلمان پر اس حیثیت میں حرام قرار دیا ہے کہ وہ بغیر رضا مندی کے اپنے بھائی کی لاش بھی لے لے)، ایک روایت میں ہے: "لا يحل للمسلم ان ياكل عسا" بیہقی نے کہا کہ احمد اور یزید اس سے ہر ایک کے رجال صحیح کے رجال ہیں، بیہقی نے کہا کہ ابو حنیفہ اسنادی کی حدیث اس باب میں اسے (مسند احمد بن حنبل ۲/۵ طبع المکتبۃ الشریعہ، سنن دارقطنی ۲۶۳/۳ طبع دارالاحیاء من مطبعہ دار الفکر ۱۷۱/۳ تصحیح کردہ مکتبۃ الہدی، بیروت ۶۲/۶ طبع دار الفکر ۱۷۱/۳)۔

سے اس کا بیٹا جائز نہیں، اور رشوم کے ذمہ نفقہ کے علاوہ بیوی کا کوئی قرض ہو تو بغیر رضا مندی کے اس کو لینا جائز نہیں ہے (۱)۔ اس کی پوری تفصیل اصطلاح (نفقہ) میں ہے۔

ب۔ سمرقنہ کا شئی مرہون سے رہن کی قیمت وصول کرنا:

۱۹۔ رہن میں سمرقنہ کا حق یہ ہے کہ رہن کے قرض ۱۰۰ روپے تک اس پر قبضہ ہوتا رکھے، اگر مدت پوری ہونے پر وہ ۱۰۰ روپے نہ لے کر شئی مرہون کی فروخت کی کے لئے بھی تیار نہ ہو تو اس کے لئے راستہ یہ ہے کہ قاضی کے یہاں معاملہ لے جائے، ۱۰۰ روپے فراموش کر کے اس سے اس کا حق دلوائے گا۔

یہی حکم رہن کے غائب ہونے کی صورت میں ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے۔

اگر مدت پوری ہونے پر رہن سمرقنہ کو شئی مرہون کے فراموش کرنے کا وکیل بنا دے تو یہ بھی جائز ہے، امام مالک اس کو مکرم قرض دیتے ہیں، الا یہ کہ معاملہ قاضی کے یہاں پیش کیا جائے۔

جمہور کے نزدیک رہن کا تعلق اس حق کے مجموعہ سے ہے جس کی وجہ سے رہن رکھا گیا، اور اس کے بعض سے بھی ہوتا ہے جس کا مصدب یہ ہو کہ اگر رہن نے کچھ قرض ادا کر دیا اور کچھ باقی رہ گیا تو بھی پورا مال مرہون سمرقنہ ہی کے قبضہ میں رہے گا تا آنکہ وہ اپنا پورا حق وصول کر لے۔

بعض فقہاء یہ کہتے ہیں کہ سمرقنہ کے پاس صرف اتنا مال مرہون رہے گا جتنا اس کا حق باقی رہ گیا ہو۔

جمہور کی دلیل یہ ہے کہ وہ ایک حق کی بنا پر مجبوس ہے، تو اس کے ہر جز کی وجہ سے مجبوس رہنا ضروری ہے، اس کی اصل یہ ہے کہ ترک کو

(۱) مابعد مرجع۔

دینا، سے اس وقت تک مجبوس رکھا جاتا ہے جب تک کہ قرض کو ادا نہ کریں جو میت پر واجب ہوتا ہے۔

۲۰۔ ہر فرقہ کی دلیل یہ ہے کہ وہ پورا مال پورے حق کے بدلہ مجبوس ہے، لہذا اس کے بعض اجزاء کے بدلہ صرف بعض اجزاء ہی کا مجبوس رہنا ضروری ہوا، اور اس کی اصل کنالت ہے (۱)۔

سمرقنہ جب تک اپنا پورا حق وصول نہ کرے وہ اپنے قرض خواہوں کے مقابلہ رہن کی قیمت کا زیادہ مستحق ہے، رہن خواہ بقید حیات ہو یا اس کا انتقال ہو چکا ہو، رہن کا مال اس کے قرضوں سے کم رہ جائے اور قرض خواہ اپنے قرضوں کا مطالبہ کریں، یہاں یہ الیہ ہونے کی وجہ سے رہن، اور اس کے مال کو قرض خواہوں کے ارمیوں تقسیم کر دیا، تو وہ ہر قرض خواہوں کے مقابلہ رہن کی قیمت سمرقنہ کے سے مخصوص ہوگی، اس لئے کہ اس کا حق میں رہن اور دوسرے رہن والوں سے متعلق ہے، اور باقی قرض خواہوں کا حق صرف ذمہ رہن سے متعلق ہے، جین رہن سے متعلق ہیں، تو سمرقنہ کا حق ریہا دہی ہے، اور یہ رہن کا اہم قاعدہ ہے، اور وہ یہ ہے کہ قرض خواہوں کے تعدد کی صورت میں اس کا حق مقدم ہوتا ہے، اس سلسلہ میں مذہب میں اختلاف نہیں، چنانچہ رہن کو فراموش کر دیا جائے گا، پھر اس کی قیمت دین کے برابر ہوتا ہے سمرقنہ لے لے گا، اور اس کے قرض سے راند ہو تو باقی اس قرض خواہوں کو ادا دی جائے گی، اور اس کے قرض سے کم ہو تو وہ اس کی قیمت لے لے گا، اور باقی قرض کے عوض، اس قرض خواہوں کے ساتھ شریک رہے گا (۲)۔

تفصیل کے لئے "باب رہن"، نا، حلقہ ہو۔

(۱) جواہر المجہد ۱/ ۲۹۸ طبع مکتبۃ الکلیات، شرح الخطیب علی بن شجاع ۳۵۳ طبع مجلس، المدونہ ۲۲/ ۵۲۲، المعنی ۳۵۳ طبع

(۲) المعنی ۳۵۲/ ۳ طبع ۲۵۲/ ۳ طبع ۲۳۹/ ۵ طبع الامیر۔

اس صورت میں ہے جب کہ شمن کی ادائیگی کے لئے کوئی مدت متعین نہ ہو (۱)۔

۲- اجارہ میں حق کی وصولیابی:
(۱) منفعت وصول کرنا:

۲۱- معقول مایہ کے اعتبار سے ہر عقد میں منفعت مختلف ہوتی ہے۔ اور اس کی وصولیابی اس طرح ہوتی ہے کہ اگر یہ پائے، الا کر یہ پائے، لے لے کو معاملہ کی چیز پر قدرت، لے لے۔ اور اگر خاص (و ابلی لازم) میں استیفاء اس وقت ہوتا ہے جب کہ اجیر پہلے کو پہلے کر دے اور اس میں کام کی اہلیت بھی پائی جاتی ہو، اور عیوب مثلاً کپڑے کی سلائی وغیرہ میں کسی کام پر اجارہ کا استیفاء ہو بھی تعلق کے مطابق عین کو تیار کر کے سپرد کرے یہ سے ہوتا ہے۔

(۲) اجرت وصول کرنا:

۲۲- اجرت کی وصولیابی چند طریقوں سے ہوتی ہے:
بجائے کسی شرط کے پیشگی اجرت لے لے، یا بواسطہ منفعت حاصل کر لے، یا منفعت حاصل کرنے پر قادر ہو جائے، یا اجرت کی پیشگی ادائیگی کی شرط لگانا جائے، یا مالک کی صراحت کے موافق پیشگی اجرت کی ادائیگی کا رواج ہو (۲)۔

اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (اجارہ) کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) الاصاب ۵۸، شرح المیر علی مجمع ۳، ۱۳ طبع دوم اس، حاشیہ ص ۳۷۵
طبع بن ۳۳، ۳۴ معنی لکھنا ۳۲، ۳۳ طبع ہدایتی ۳۳، ۳۴۔
(۲) حاشیہ بن طبع بن ۱۶۵، طبع بدائع ۵۵، طبع الجہاد لکھنؤ کی علی الخلیف ۱۷۶۳، شرح المیر للرد ۱۳۲۳ طبع دار الفکر، مصر ۳۳۰/۵ طبع مکتبہ القاموس۔

ج- قیمت وصول کرنے کے لئے جمع کورہ کرنا:

۲۰- مالک کی دھن کے نزدیک منسوب ہے، اور یہی حنا بل کا قول ہے جس کو بن قد امہ نے اختیار کیا ہے کہ اگر شمن بجائے عین کے دین ہو تو باع کا حق ہے کہ قیمت وصول ہونے تک مشتہ کی کو بیچ پے، نہ کرے، و مشتہ کی کو مجبور کرے کہ وہ بیچ کی وصولیابی سے قبل شمن لے کرے جیسے مرتہن کا حکم ہے۔ فقہاء کی اس جماعت کا استدلال یہ ہے کہ چونکہ قیمت متعین نہیں ہے اس لئے اس کے تعین کے لئے "الای" کا دینا واجب ہے۔ شامیہ و حنا بل کی رائے یہ ہے کہ اگر بائع یہ کہے کہ میں قیمت وصول ہونے سے قبل بیچ پے نہیں کروں گا، و مشتہ کی کہے کہ میں بیچ پے قبضہ سے قبل قیمت لے نہیں کروں گا، اور اگر شمن کوئی معین شمن یا سامان ہو تو اس کے درمیان ایک عامل آدمی کو متعین کیا جائے جو اس سے وصول کرے گا، و اس کو پہلے کر دے گا۔ اس سلسلہ میں ان فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ بائع کا حق عین شمن سے متعلق ہے جس طرح مشتری کا حق عین بیچ سے متعلق ہے اس لئے دونوں برابر ہو گئے، اور ہر ایک کا دوسرے پر حق ہے جس کو وصول کرنے کا وہ مستحق ہے، تو ان دونوں کو مجبور کیا جائے گا کہ ہر ایک دوسرے کو اس کا حق ادا کر دے، اور یہ قول ثوری کا ہے۔

امام احمد کا ایک قول "اور یہی امام شافعی کا قول ہے کہ" الا بیع کا پہلا کرنا واجب ہے، اس پر بائع کو مجبور کیا جائے گا، یہ تکلیف کے استحکام و اس کے نسل ہونے کا تعلق بیچ کے پہلے سے ہے، اس لئے اس کو مقدم کرنا اولیٰ ہے، و اگر قیمت دین ہو تو بائع کو بیچ کے پہلے دکرے پر مجبور کیا جائے گا، اس کے بعد مشتہ کی کو قیمت کی ادائیگی پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ مشتری کا حق عین بیچ سے متعلق ہے و بائع کا حق مشتری کے ذمہ سے متعلق ہے، اور جو عین سے متعلق ہو اس کے قوی ہونے کی وجہ سے اس کو مقدم کرنا اولیٰ ہے، یہ سب

۲۲- عاریت پر لینے والے کا عاریت کے سامان کی منفعت کو حاصل کرنا:

۲۳- صاحب المقتی اعادہ میں منفعت کی بصوریاتی کے منہام کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کوئی چیز مستعار لی تو اس کو حق ہے کہ وہ بذات خود وہ پیکل کے درمیان سے فائدہ حاصل کرے۔ چونکہ اس کا پیکل اس کا مالک ہے اور ان دونوں کا تعارف یکساں ہے۔ لیکن اس کو اگر یہ پڑے کہ حق نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ منافع کا مالک نہیں تو وہ کسی کو اس کا مالک بھی نہیں بناسکتا ہے۔ ہمیں اس میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہے۔ اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ عاریت پر لینے والا عین کا مالک نہیں ہوتا۔ یہ بھی متعلق علیہ ہے کہ عاریت پر لینے والا عاریت کے سامان کو حسب امارت ہی استعمال کر سکتا ہے، اور اس کا وہ مال کو عاریت پر دینا تو اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کا بیان اصطلاح (اعادہ) میں ہے۔

بصوریاتی میں نیابت:

(۱) حد و قائم کرنے میں امام کا کسی کو خلیفہ مقرر کرنا:

۲۴- فقہاء و مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ حد و قائم کرے میں امام کے لئے کسی کو خلیفہ مقرر کرنا جائز ہے۔ چونکہ وہ بذات خود تمام حد و علاقوں میں اس کے نائب کے سہاب پائے جاسکتے ہیں جہاں اس کے سے جہاتیں نہیں۔ نیز اگر تمام کو امام کی قیام گاہ پر لایا جائے تو اس میں حرج عظیم ہے۔ لہذا اگر خلیفہ مقرر کرنا جائز نہ ہو تو حد و جاری نہ ہوں۔ اور یہ امر جائز نہیں، اسی لئے رسول اللہ ﷺ امر کو تنفیذ حکام و اقامت حد و کے اختیارات پر فرماتے تھے۔

اختلاف (خلیفہ مقرر کرنا) کی دو قسمیں ہیں: مخصص اور تولیت۔

مخصص یہ ہے کہ اقامت حد و کی صراحت کر دی جائے، اس صورت میں مالک کے لئے بلاشبہ حد و قائم کرنا جائز ہے۔

تولیت کی دو قسمیں ہیں: خاص و عام۔

تولیت عام یہ ہے کہ امام کسی شخص کو ولایت عامہ (عمومی و مدداری) پر مقرر کرے۔ مثلاً اسی صورت میں یا نہ شہر کا امیر بنادے تو اس امیر کو حد و قائم کرنے کا اختیار ہوگا خود اس کی سرحد نہ کی گئی ہو اس لئے کہ جب اس نے اسے اس جگہ کا امیر بنادیا تو مصالح المسمیٰ کو احکام لینے کی ذمہ داری اس کے پر آکر پڑی، اور اقامت حد و اس کی ذمہ داری ہے۔ لہذا اس کا اختیار ہوگا۔ (۲)

تولیت خاص یہ ہے کہ امام کسی کو ولایت خاصہ (مخصوص ذمہ داری) پر مقرر کرے۔ جیسے راجہ مصل سنا دینے و تو اس شخص کو حد و قائم کرنے کا اختیار نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ تولیت اقامت حد و کو شامل نہیں ہے۔ اور اگر کسی کو یہ اختیار مقرر کر دیا، تو اگر وہ کسی شہر کا امیر ہو اور اس نے اپنی فوج کے درمیان جہاد کیا، تو وہ اپنی جہاد میں اقامت حد و کا اختیار رکھتا ہے، اس لئے کہ وہ اپنے شہر میں اقامت حد و کا مالک تھا، لہذا جب وہ اپنے تمام یا بعض اہل شہر کو لے کر نکلتے سے قبل ان کے بارے میں اس کو جو اختیارات حاصل تھے انکے کے بعد بھی رہیں گے، اور جس آدمی کو امیر شہر نے جہاد کے لئے روانہ کیا اور وہ نکلتے سے پہلے لوگوں پر حد قائم کرنے کا مالک نہیں تھا، تو نکلتے کے بعد اس کے سپرد یہ کام نہیں کیا گیا تو وہ حد کے قائم کرنے کا مالک نہیں ہوگا (۲)۔

(۱) اس جیسے مسائل میں اختلاف نہیں ہوتا، اور تولیت کے مطلق ہونے کی صورت میں مالک کا اختیار اس کی ولایت کے موافق ہوگا۔

(۲) البدائع ۵۸۷ طبع اول الجواب، المصنف ۳۷۸ طبع مکتبۃ القادریہ، الاحکام السلطانیہ لا مدی ۲۲۱ طبع المکتبۃ، بیروت ۱۳۹۷ طبع ۱۴۰۸ ۹۵۸ ۹۵۸۔

(۲) وصولیابی میں وکالت:

۲۵- مالکیہ، شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے نزدیک ایک رائج یہ ہے کہ انسان کو ان تصرفات کا اختیار ہے ان میں وکیل بنانے کا بھی اس کو اختیار ہے، مگر اہل کے قصاص و حدود ہیں۔

حنفیہ کا کہنا ہے کہ جن حقوق کو انسان بذات خود حاصل کرنے کا اختیار رکھتا ہے ان میں وکیل بنانا بھی جائز ہے، البتہ حدود و قصاص کا تشدد ہے البتہ وکیل کے لئے سب چیزیں کا استیلاء اس صورت میں جائز نہیں جبکہ موکل مجس استیلاء میں موجود نہ ہو اس لئے کہ حدود و قصاص سے تم ہو جاتے ہیں (۱)۔

قصاص و حدود میں وکالت کے جواز پر، ابن ماجہ نے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اغد یا انیس الی امرأۃ هذا، فان اعترفت فارجمها، فاعترفت لرجعت" (۲) (۱) میں اس شخص کی بیوی کے پاس جا، اگر وہ اعتراف کرے تو اسے سنگسار کر دے، چنانچہ اس نے اعتراف کر دیا تو اس کو سنگسار کیا گیا، نیز اس سے کہہ دیا کہ اس کا تقاضا کرتی ہے، یونکہ امام اس کو بدست خود نچا میں دے سکتا۔

حدود کے ثابت میں وکیل بنانا جائز ہے، اور بعض حنابلہ نے حنفیہ کے اس قول سے اتفاق کیا ہے کہ موکل کی عدم موجودگی میں قصاص و حدود کا حد، جائز نہیں (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۸۳

(۲) حدیث: "اغد یا انیس۔۔" کی روایت امام بخاری نے کی ہے اور الفاظ ان کے ہیں اور مسلم نے ایک قصہ کے ضمن میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت زید بن خالد لغنی سے مروی کیا ہے (فتح الباری ۱۲/۱۸۵، ۱۸۶، طبع مکتبہ المدینہ، بیروت) (۳) طبع مکتبہ المدینہ، بیروت، ۱۳۲۳ھ، ۱۳۲۵ھ، طبع مکتبہ المدینہ، بیروت، ۱۳۲۵ھ

(۳) بدیع المجملہ ابن رشد ج ۲ ص ۲۹۷، البحر علی المصنوع ج ۱ ص ۱۱۲، انہی ۶۱/۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

استیلاء

تعریف:

۱- لغت میں استیلاء کا معنی کسی چیز پر ماتحت رکھنا، اس پر قبضہ پانا اور اس پر قابض ہونا ہے (۱)۔

اصطلاح فقہاء میں کسی مقام پر قبضہ ثابت کرنے (۲)، یا کسی مقام پر فی الحال یا فی المال اقتدار حاصل کر لینے (۳)، یا قبضہ و غلبہ کے ہیں خود وہ حکما ہی ہو (۴)۔

جس مادی عمل کے ذریعہ استیلاء حاصل ہوتا ہے، وہ اشیاء اشخاص کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے، یعنی صورت ستیلاء، کاہد عرف پر ہے (۵)۔

مختلفہ الفاظ:

الف- حیازہ:

۲- لغت میں حیازہ اور الحوز جمع کرنے اور لانے کو کہتے ہیں (۶)۔
ث- عار ویر کے قول کے مطابق اس کے معنی کسی چیز پر قبضہ کرنے

(۱) المصباح القاموس مادہ (ولی)۔

(۲) البدیع ج ۱ ص ۱۲۱ طبع مکتبہ المدینہ، بیروت، ۱۳۲۳ھ۔

(۳) البحر الرائق ج ۵ ص ۱۰۳۔

(۴) حاشیہ الفیہ ج ۱ ص ۲۶۳ طبع مکتبہ المدینہ، بیروت، ۱۳۲۳ھ، حاشیہ الفیہ ج ۱ ص ۲۶۳ طبع دار احیاء التراث۔

(۵) حاشیہ الفیہ ج ۱ ص ۲۶۳۔

(۶) المصباح مادہ (حوز) مطلقہ المظاہر ج ۱ ص ۱۰۶، تحریر علی المصنوع ج ۱ ص ۱۳۱۔

۱۔ اس پر غلبہ حاصل رہنے کے ہیں (۱)۔

ج۔ اثر از:

۶۔ اثر از لغت میں کسی چیز کو حرز میں رہنے کو کہتے ہیں، اور حرز اس مضبوط جگہ کو کہا جاتا ہے جس میں کسی چیز کی حفاظت کی جاتی ہے۔

اور اثر عامال کے ایسی جگہ محفوظ رہنے کو کہتے ہیں جہاں مادہ اس کی حفاظت کی جاتی ہو، مثلاً گھریا خیمہ یا پتی و استراک
اثر از: استیلاء میں عموم و خصوص کی نسبت ہے۔

انہی لئے استیلاء کی بعض صورتوں میں ملکیت ثابت ہونے کے لئے اثر از کا ہونا شرط ہے، چنانچہ دارالاسلام میں مسلمانوں کے مال پر کفالت کا ملکہ صرف استیلاء ہے، اثر از میں ہے۔

۷۔ استیلاء کا شرعی حکم:

جس چیز پر استیلاء ہو اس کے اعتبار سے اور کیفیت استیلاء کے لحاظ سے اس کا حکم بدلتا رہتا ہے، کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جو مال موصوم غیر کی ملکیت میں ہو اس پر استیلاء حرام ہے، لہذا یہ کہ استیلاء کسی مشروع طریقہ پر حاصل کیا جائے، اور ایسا مال جو موصوم نہ ہو اس پر استیلاء و جاز ہے خود دوسری ملکیت ہی ہو، اسی طرح وہ مال جو مباح ہو بذریعہ استیلاء ملکیت میں آ جاتا ہے، اس کا بیان فقہ حنفی میں آ رہا ہے۔

ملکیت میں استیلاء کا اثر:

۸۔ اگر ایسے مال مباح پر استیلاء ہو جو کسی کی ملکیت نہ ہو، تو وہ استیلاء ملکیت کا قاعدہ دیتا ہے اس تفصیل کے مطابق جس کا تذکرہ آ رہا ہے، یا پھر وہ مال موصوم نہ ہونے کی وجہ سے مال مباح کے حکم

فتح القدیر ۴/۲۰۳۔

(۱) القاسم لمصباح مادہ (حرز، غلبہ، ادب، ص ۷۷، نظم المسجد ص ۳۶۶ طبع مکتبۃ النبی، حلیہ، اعلیٰ علی تبیین التقائق ۸/۳۲۰ طبع دار طعارف، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۲ طبع بول بلاق۔

ب۔ غصب:

۳۔ غصب لغت میں کسی چیز کو ظلم و برہوق سے لےنا ہے (۲)۔

اور شرعی لحاظ کی کے حق پر غلبہ حاصل رہنے کو کہتے ہیں (۳)۔

لہذا غصب استیلاء سے خاص ہے، اس لئے کہ استیلاء حق کے ساتھ ہوتا ہے، مباح بھی۔

ج۔ وضع یہ:

۴۔ فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وضع یہ کسی چیز پر قبضہ کر کے اس پر غلبہ پانے کو کہتے ہیں۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ قبضہ، تصرف ان قوی ترین چیزوں میں سے ہے جن کے ذریعہ ملکیت پر استدلال یا حاکم ہے، لہذا یہی وجہ سے یہ شہادت درست ہے کہ یہ نال کی ملکیت ہے، مگر کسی کے قبضہ سے کوئی چیز کا انعام کے لئے جاری نہیں رہی، یہ حق کی بنا پر جو ثابت و معروف ہو (۴)، اس میں اختلاف تفصیل ہے۔

د۔ غنیمت:

۵۔ الا یعنی م: غنیمت حاصل کرنے کو کہتے ہیں، غنیمت بوجہ کے قوں کے مطابق وہ ہے جو دشمنوں سے قہر و غلبہ کے ذریعہ حاصل ہو، اسی لئے انعام استیلاء کے مقابلہ میں خاص ہے (۵)۔

(۱) اشرح المفہم ۱۹/۱۰۱، الفواکد الدوائی ۲/۱۶۸۔

(۲) المصباح المفہم مادہ غصب۔

(۳) شرح منہج مع حلیہ و تہذیب ۱۹/۳۶۳، کشاف القناع ۶/۳۷، حلیہ الدوسلی ۳/۳۲۴، الدر المختار ۵/۱۳۷، طبع بولاق ۲/۱۳۷، الفواکد الدوائی ۲/۱۶۸۔

(۴) لمصباح القاسم حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۵، الفواکد الدوائی ۲/۱۶۸۔

(۵) لمصباح حلیہ اعلیٰ علی تبیین التقائق ۸/۳۲۸، طبع دار طعارف بیروت۔

میں ہو، جیسے دارالحرب میں حریوں کا مال، پھر یہ مال منقول جائے۔
ہوگی یہ غیر منقول ہر ایک کا مخصوص حکم ہے۔

۹- حریوں کے جس مال پر استیلاء ہو اور وہ مال منقول ہو اور قمر و غلبہ کے ذریعہ حاصل کیا گیا ہو تو اس پر ملکیت مال غنیمت کے حقدار کے درمیان تقسیم ہو جانے سے ہی ثابت ہوتی ہے، لہذا ملکیت تقسیم پر موقوف ہے (۱)۔ شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ جنگ ختم ہو جانے کے بعد دارالحرب میں صرف استیلاء ہی سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ بذریعہ استیلاء کفار کی ملکیت ختم ہو گئی، اور جو چیز تملیک کا تقاضا کرتی ہے وہ بھی پائی جا رہی ہے اور وہ ہے جنگ کا ختم ہونا، اور دوسرا قول یہ ہے کہ ملکیت موقوف رہتی ہے، پس اگر مال غنیمت تقسیم کے سے دے دیا جائے تو مشترک طور پر ان سب کی ملکیت ظاہر ہو جاتی ہے (۲)۔

در تقسیم سے خواہ دارالحرب ہی میں ہو، ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، اور پختہ ہو جاتی ہے، جمہور فقہاء مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ و حنفیہ مسلک ہے، ہر ایک قول کو مزامی، ابن المنذر اور ابو ثور نے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ ہواحق پھر اری فرماتے ہیں کہ میں نے امام اوزاعی سے کہا کہ کیا رسول اللہ ﷺ نے مہول غنیمت میں سے کچھ دینے میں تقسیم فرمایا؟ انہوں نے فرمایا کہ یہ مجھے معلوم نہیں، لوگ مہول غنیمت کو کٹھا کر کے دشمن ہی کی سر زمین میں اس کو تقسیم کیا کرتے تھے، در رسول اللہ ﷺ جب بھی سی غزوہ سے لوٹتے اور اس میں مال غنیمت ملتا تو اس کا خس نکالتے اور لوٹنے سے قبل ہی اس کو مجاہدین میں تقسیم فرما دیتے تھے، اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ جب قمر و استیلاء کی وجہ سے اس میں ملکیت ثابت ہوئی تو اسے تقسیم فرمایا، یہی درست

ہو یا جیسے اسے دارالاسلام میں جمع کر لیا جاتا، اس لئے کہ ملکیت کا سبب استیلاء عام ہے اور وہ پایا جا رہا ہے کیونکہ ہم نے اس پر حقیقتہ قبضہ پایا، ان پر ہم غالب آ گئے، اور اس کو اس ماں سے دور کر دیا، اور استیلاء سے مستولی (غلبہ حاصل کرنے والے) کی ضرورت معلوم ہوتی ہے تو استیلاء، سے ملکیت ثابت ہوگی جس طرح مباحثات پر استیلاء کی وجہ سے ملکیت ثابت ہوتی ہے (۱)۔

۱۰- نہیں خلیفہ کی رائے یہ ہے کہ دارالحرب میں استیلاء سے مجاہدین کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی، البتہ اس میں سبب ملکیت پیدا ہو جاتا ہے، مابین معنی کہ یہ دارالاسلام میں احراز کے وقت ملکیت کی ملک ہوگا، اسی وجہ سے دارالحرب میں مہول غنیمت کی تقسیم کو وہ تقسیم تملیک قرار نہیں دیتے، بلکہ وہ تقسیم صرف انہی تر لائے کے سے ہے، اس لئے کہ کفار کی ملکیت باقی ہے، کیونکہ ملکیت صرف استیلاء عام سے مکمل ہوتی ہے، اور استیلاء عام دارالاسلام میں احراز سے قبل حاصل نہیں ہوتا، اور جب تک مجاہدین دارالحرب میں ہوں اس وقت تک یہ بھی احتمال ہے کہ کفار ان سے مال واپس لے لیں اور یہ چیز ان میں سے (۲)۔

۱۱- اگر کفار کا مال جس پر قمر و غلبہ کے ذریعہ استیلاء ہو رہا ہے، زمین ہو تو اس میں فقہاء کے تین روایات ہیں:

حنفیہ اور ایک روایت کے مطابق حنبلیہ اور حنفیہ ان کا مختار مذہب ہے، صراحت کرتے ہیں کہ امام کو اختیار ہے کہ اسے تقسیم کر دے، اور اگر چاہے تو شراج لا رم کر کے، ماں رہنے والوں کے پاس چھوڑ دے (۳)۔

(۱) حاشیہ المدسوقی ۲/ ۴۳، مع الجلیل ۱/ ۲۵۰، ۵۵۰، نہایۃ المحتاج ۸/ ۴۳، انہی ۲۲/ ۲۲۲

(۲) البدائع ۷/ ۱۶۱، انہی ۸/ ۲۲۱

(۳) انہی ۲/ ۵۱۸، التوح مع حواشی ۱/ ۵۱۰

(۱) البدائع ۷/ ۲۳۶، انہی ۲۲/ ۲۲۲

(۲) الاحکام السلطانیہ للامور دی ۳۹، طبع ۱۹۶۰، نہایۃ المحتاج ۸/ ۴۳

مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ سے تقسیم نہ کر کے اس کے شران کو مصالح مسبین میں لگا دیا جائے، لہذا یہ کہ ای وقت امام کی رائے یہ ہو کہ مصیحت تقسیم کی متقاضی ہے، اور یہ قول کہ وہ استیلاء سے بکف ہو جاتا ہے، اور اس کے شران کو مسلمانوں کے نامہ کے لئے صرف یا جائے یہ ناجائز کی ایک روایت ہے۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ منقول کی طرح وہ بھی فائین کی ملکیت ہو جاتی ہے، یہی ایک روایت حنا بلہ کی ہے، اسی کو ابن رشد مالکی نے اختیار کیا ہے، اور یہی ایک قول مالک کا ہے جو مشہور قول کے مقابل ہے، وہ فرماتے ہیں کہ استیلاء سے ملکیت ثابت ہونے کے سلسلے میں استیلاء محکم بھی استیلاء حقیقی کی طرح ہے (۱)۔

۱۲- جس زمین سے کفار ڈر کر بھاگ گئے اور مسلمانوں نے اس پر قبضہ پا لیا وہ استیلاء کی وجہ سے مصالح مسبین کے لئے وقف ہو جاتی ہے۔

اور جس زمین پر مسلمانوں نے صبح کے ذریعہ غلبہ حاصل کیا ہو، اور صبح اس پر ہوئی ہو کہ وہ زمین انہیں کی ملکیت میں رہے گی، تو اس پر مالکان زمین کی قبضہ رہے گا، البتہ اس پر شران متر یا جائے گا، اگر صبح اس شرط پر ہوئی کہ وہ زمین مسلمانوں کی ملکیت ہو جائے گی تو وہ مصالح مسبین کے لئے وقف ہوگی (۲)۔

۱۳- اگر حصول ملکیت کے کسی طریقہ سے کسی کے مملوک و مسموم مال پر استیلاء ہو جائے تو صرف استیلاء، ملکیت کا نامہ نہیں دے گا (۳)۔

(۱) البدائع ۱/۱۸۸، حلیۃ الدرر ۱/۱۸۹، نہایۃ المحتاج ۳/۸۳، ۱۱۹، الاحکام السلطانیۃ للماوردی ۳/۳۸-۳۹، انہی ۲/۷۲، ۷۳، کتاب المحتاج ۳/۳۸، ۳۹، مجمع الجلیس ۵/۵۸۵-۵۸۶۔

(۲) الاحکام السلطانیۃ للماوردی ۳/۳۸-۳۹، انہی ۲/۷۲، ۷۳۔

(۳) البدائع ۱/۱۲۱، ۱۲۲، انہی ۳/۳۰۸، ۳۰۹، شرح المکیر مع حلیۃ الدرر ۳/۳۲۳، ۳۲۴، نہایۃ المحتاج ۳/۸۳، ۸۴، المہذب ۲/۲۲۳۔

ملکیت تو صرف اس سبب شروع سے ہوتی ہے جو ملکیت کے لئے متعین ہے، جیسے شرعی اور مہد وغیرہ، اور اس صورت میں حق استیلاء، ملکیت کا سبب نہیں ہوتا بلکہ ملکیت کا نتیجہ و اثر ہوتا ہے۔ اور اثر استیلاء، ظاہر ہوتا اس سے ملکیت نہیں بنتی ہے۔

اس کی وضاحت (غصب) اور (سرقہ) کی اصطلاحات میں ہے۔ ۱۴- اگر اس قیمت پر فروخت کرنے کے سے نامہ اس نے جو نقد روک رکھا ہو (جس کو احکام کہتے ہیں) اس پر حاکم کے استیلاء سے اس کی ملکیت کو ختم کرنے پر اثر پڑتا ہے، کیونکہ حاکم کو یہ حق ہے کہ جو نقد اس نے رائی کے لئے روک رکھا ہے اس کو ان کے قبضہ سے نکال کر جبرالوکوں سے فروخت کر دے، اور قیمت مالکوں کو دے دے، اس میں اختلاف، تفصیل ہے جس کی وضاحت اصطلاح (اختیار) میں ہے۔

اسی سے فقہاء کا قول ہے کہ حاکم بذریعہ قیمت غذا اور خوراک سے فاضل مقدار پر قبضہ کر سکتا ہے اس غرض سے کہ اس علاقہ کی مدد کرے جہاں غذا میسر نہ ہو، اس لئے کہ امام کو یہ حق ہے کہ کسی معروف اور ثابت حق کی بنا پر ایسی چیزوں کو قبضہ سے نکال لے، حاشیہ ابن عابدین سے یہی معلوم ہوتا ہے (۱)، اور اگر لوگوں کو کسی جماعت کے پیشانی ضرورت ہو تو کسی پیشہ ور کے کام پر حاکم کا استیلاء بھی ایسی وجہ میں ہے، جیسے یحییٰ اور بنانی (۲)، اور انہوں صورتوں میں استیلاء ظاہر عرف پر ہے۔

مسلمانوں کے مال پر حربی سار کا استیلاء:

۱۵- اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، اور ان کے مشہور اقوال تین ہیں:

- (۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۵۷۔
- (۲) البدائع ۵/۱۲۹، شرح المکیر ۳/۳۰۹، حلیۃ الدرر ۳/۲۶۹۔

(۱) حریوں کے قبضہ سے مسلمان جو مال چھڑائیں وہ مالکوں کا ہوگا، اس لئے کہ کفار صرف استیلاء کی بنا پر مسلمانوں کے مال کے بالکل مالک نہیں ہوتے، اس کے قائل ثانیہ درمابہ میں سے ابو ثار و ابو اکھب ہیں (۱)۔ اس مقبلاً بنی وکیل عمران بن حصین کی روایت ہے کہ انس کی ایک عورت رفقہ زریٰ بنی، وہ حضور ﷺ کی انٹی مصب، بھی پکڑ لی گئی، وہ عورت قید میں تھی، لوگ رات میں اپنے بتوں کو اپنے گھر میں کے سامنے رکھتے تھے، ایک رات وہ اپنے بتوں کے ساتھ قید سے نکل بھاگے، وہ عورتوں کے پاس آئی، سب وہ سب کے قریب جاتی تو وہ چائے لگتا، وہ اس کو چھوڑ دیتی، یہاں تک کہ وہ مصب، انٹی تک پہنچ گئی، وہ خاموش رہی، یہی کہتے ہیں: وہ سدھائی ہوئی فرمانبردار انٹی تھی، اس عورت نے اس کی پیچ پر سو رہی، اس سے مالک کاٹی تو وہ چل پڑی، لوگوں کو اس کا علم ہو گیا، انہوں نے اس کا پیچ کیا، میں وہاں کے ماتھے نہ کی۔ راوی کہتے ہیں: اس عورت نے اللہ کے لئے بڑی رمانی کہ اس انٹی پر اللہ تعالیٰ سے اس کو نجات دے دی تو وہ اس کی قربانی کرے گی، جب وہ مدینہ آئی اور لوگوں نے اسے دیکھا تو کہنے لگے: یہ تو مصبا ہے، رسول اللہ ﷺ کی انٹی ہے! اس عورت نے کہا: میں نے یہ بڑی رمان رکھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر مجھے نجات دے دی تو میں اس کی قربانی کروں گی، لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے، مہربانہ معاملہ اس طرح ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”سبحان اللہ! سبحان اللہ! حوتھا موت للہ ان نحاھا اللہ علیھا لتحریھا، لا ولاء لمدبر فی معصیۃ ولا فیما لا یملک العبد“ (سبحان اللہ! بہت بڑا بدلہ اس عورت نے انٹی کے لئے تجویز کیا، اس نے بڑی رمانی کہ اللہ تعالیٰ نے عصا کے ذریعہ اسے بچالیا تو وہ اس انٹی کی

(۱) ابنی ۸/۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴،

ممن ہے، کیونکہ ملک کافروں کا ہے، بعد ازیں ملکیت کے معنی ہی ختم ہو گئے یہ جس فائدہ کے سے ملکیت مشروٹ ہے وہ فائدہ ہی نہ رہا تو ملکیت کا تم ہونا تو ضروری ہے، اب اگر مسلمان اس مال کو چیرے اس تو وہ مال مالِ غنیمت نہ رہوگا (۱)۔

سہمی ملک پر غارت گری کا نتیجہ :-

۱۶- اگر سہمی ملک پر غارت گری کا نتیجہ ہو جائے تو کیا وہ اس طرح ہو جاتا ہے یا حسب سابق دارالاسلام رہتا ہے؟

اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے، امام ابو یوسف، امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ دارالاسلام دارالکفر ایک شرط کی بنا پر ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ وہاں حکام کفر کا اظہار کیا جائے (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح (دارالاسلام اور راجعہ) میں ہے۔

مسلمان کے مال پر استیلاء کے بعد حربی کا اسلام لانا :-

۱۷- اگر حربی کو بدعتیہ قبیلہ مسلمان کے مال پر استیلاء حاصل ہو گیا، اور شرعاً اس پر اس کی ملکیت کا حکم نکال دیا جائے، پھر وہ مسلمان ہو کر اس مال کے ساتھ دارالاسلام میں داخل ہو، تو وہ مال اسی کا ہوگا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”مَنْ اسْلَمَ عَلَى شَيْءٍ فَهُوَ لَهُ“ (۳) (جو کسی چیز پر اسلام لے آیا وہ اسی کی ہے) اور اس لئے بھی

(۱) تبیین الحقائق ص ۲۶۰-۲۶۱، البدائع ص ۱۲۳-۱۲۷-۱۲۸، حاشیہ الدسوقی ص ۱۸۸، المہذب ص ۲۲۲، المغنی ص ۲۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات ابودیوبہ ص ۱۶۱، الدر المختار ص ۲۳۲، حاشیہ رد المحتار ص ۲۹۱۔

(۲) الفتاویٰ بہدیه ص ۲۳۲، حاشیہ من علیہ بن ص ۲۵۳۔

(۳) حدیث: ”مَنْ اسْلَمَ عَلَى شَيْءٍ فَهُوَ لَهُ“ کی روایت بخاری و ابن عمری سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے مرفوع کی سند میں یحییٰ بن ابرہہ کی ہے جو متروک ہے۔ بخاری نے کہا ہے کہ یہ حدیث عن ابن مسعود عن ابی ہریرہؓ کے واسطے سے اور عن عروہ عن ابی ہریرہؓ سے۔

کہ اس کا اسلام لے آنا اس کی جان و مال کو محفوظ کر دیتا ہے، صحیحین و روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”أَمْرٌ أَنْ تَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَاتَلَهَا فَقَدْ عَصَمَ مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ، وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ“ (۱) (مجھے حکم آیا کہ لوگوں سے جہاد کرنا یہوں تاکہ وہ یہ کہہ دیں: لا الہ الا اللہ۔ جس نے یہ نہ کیا تو اس کی جان اور اس کا مال مجھ سے محفوظ ہو گیا۔ مگر یہ کہ کوئی حق اس کے جان و مال سے وابستہ ہو، اور اس کا حساب اللہ پر ہے)۔

جمہور نے اس سے آزاد مسلمان پر اس حربی کے استیلاء کا استثناء کیا ہے کہ اس آزاد مسلمان پر اس کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ ہر ایسی ملکیت جس میں خرید و فروخت جائز نہیں اگر وہ حربیوں کے قبضہ میں آجائے اور اس کو قبضہ میں لئے ہوئے وہ اسلام لے آئے تو بھی وہ اس کے مالک نہیں ہوں گے، اور مالک نے مناسبت کی ہے کہ اسی حکم میں رن و مل صورتیں بھی ہیں:

۱- ثابت شدہ و متفقہ حربی کا معادہ کے زمانہ میں تہ یہ وہاں، قتل، حربی کے مرنے میں کسی مال کا، یا مال، یا بیت، اور وہاں جو اس سے غریبی حالت میں مسلمانوں سے کر یہ پر یا ہو، ان میں سے کسی پر بھی اس کی ملکیت ثابت نہیں رہے گی۔ دیگر مذاہب کے قواعد اس کا

مردی ہے اور اس حدیث کے دوسرے طرف بھی ہیں، اور ہمارے علم کے مطابق کوئی ایسا نہیں جس نے اس کے مجموعہ طرف سے حکم لگا دیا ہو (اسنن الکبریٰ للبخاری ص ۱۳۱ طبع المکتب الاسلامیہ بن منصور جلد سوم کی قسم جول ۵۵، ۵۴ طبع مطبعہ ملی پریس (پاکستان) فیض القدیر ص ۶۲ طبع المکتبہ انجاریہ و دار الفکر ص ۵۶۱ طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۱) حدیث: ”أَمْرٌ أَنْ تَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَاتَلَهَا فَقَدْ عَصَمَ مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ، وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ“ کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت عمرؓ سے مرفوعاً کی ہے (فتح الباری ص ۲۶۲ طبع المکتبہ صحیح مسلم قمی محفوظہ و عبدالمہدی ص ۵۱-۵۲ طبع مکتبہ النہج ص ۷۳)۔

نکاح نہیں کرتے (۱)۔

۱۸- کانز حربی تر چوری کے ذریعہ مسلمان کے مال پر استیلاء حاصل کر لے، یہ کسی دوسرے حربی کے پاس سے کسی مسلمان کا مال نصب کر لے، پھر اس کے بعد اسلام لائے اور اس مال کو لے کر دیرالام میں آجائے، تو جمہور فقہاء کے نزدیک وہ مال اپنی کا ہے۔ اس لئے کہ اس پر اس نے حالت کفر میں استیلاء کیا ہے، تو یہ اس مال کی طرح ہو گیا جس پر کانز نے مسلمانوں کو غلبہ کر کے قبضہ کر لیا ہو۔ ورنہ امام احمد سے منقول ہے کہ صاحب مال قیمت سے لینے میں اس کا زیادہ حقد ہے (۲)۔

مال مباح پر استیلاء:

۱۹- مال مباح ہر وہ مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس لئے پیدا کیا ہے تاکہ انسان اس سے عادت کے مطابق فائدہ اٹھائے، اور اس پر قبضہ ممکن ہو سکے، جو کسی کے قبضہ میں نہ ہو، اور یہ حیوانات کے قبیل سے ہوتا ہے، خواہ بری ہو یا بخیر، یا نباتات کے قبیل سے ہوتا ہے، جیسے گھاس پھوس، پودے اور لکڑیاں، اور جمادات کے قبیل سے ہوتا ہے، جیسے غمخیز میں اور معدنیات، اسی طرح پانی اور ہوا بھی ہوتے ہیں، اور انسان کو اسے اپنی طبیعت میں لینے کا حق ہے، اس پر طبیعت استیلاء سے ثابت ہوگی، اور استیلاء کا تحقق اور استیلاء پر طبیعت اس وقت ہو گا جب استیلاء سے طریقہ پر ہو جس سے اس پر قبضہ ممکن ہو سکے، ابو داؤد میں حضرت ام جندب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من سبق الی مالہم یسبق الیہ مسلم"

(۱) الحدیث ۱۸۸۴۔

(۲) مسند احمد ۳۳۲/۸، تخریج لابی یوسف ص ۲۰۰ طبع ۱۳۵۳ھ، اسیر الکبیر ۶۸۸/۲، الشرح المکرم ۲۵۱/۲ طبع دار المعادین، المسحیح مع حاشیہ، عمیری ۲۵۷/۲ طبع ۱۳۶۹ھ۔

فہو لہ" (۱) (جس چیز کی طرف کسی مسلمان نے سبقت نہ کی ہو مگر اسے کوئی حاصل کر لے تو وہ اسی کی ملکیت ہے)، اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احاط حائطاً علی ارض فہی لہ" (۲) (جس نے کسی زمین پر چار دیواری بنالی وہ زمین اسی کی ہے)، اور ایک روایت میں ہے: "من احیا ارضاً میتة فہی لہ" (۳) (جس نے کسی بخر زمین کو زندہ کر دیا وہ اسی کی ہے)۔ اور سب مباح زمین میں یہ امر ثابت ہے تو منقول مباح اشیاء میں تو بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگا، اس لئے کہ زمین کے مقابلہ میں اسے اپنے لئے خاص کرنا زیادہ معروف ہے۔

(۱) حدیث ۱۸۸۴، من سبق الی مالہم یسبق الیہ مسلم فہو لہ" کی روایت ابو داؤد نے حضرت امیر بن سعید سے مروی ہے۔ صاحب عون السجود نے ابن حجر سے نقل کیا ہے کہ وہ اس کے بعض رویوں کو مجہول قرار دیتے ہیں۔ منذری نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔ ابو القاسم دیوبند کہتے ہیں کہ اس سند سے میرے علم میں کوئی حدیث نہیں ہے (عون السجود ۱۳۲/۳ طبع الہند جامع الاصول ۱۰/۵۸۳، فتح کردہ مکتبہ المجلد ۱)۔

(۲) حدیث ۱۸۸۴، "من احاط حائطاً علی ارض فہی لہ" کی روایت ابو داؤد، احمد وریض المحدثین نے الحسن بن سمرہ بن جندب سے مروی ہے ابن حجر کہتے ہیں کہ حسن کے سمرہ سے سماع کی صحت میں اختلاف ہے، ابو منذری نے بھی اس اختلاف کی طرف اشارہ فرمایا ہے، خود تعلق جامع الاصول، عبد القادر الاندلسی نے کہا ہے کہ اس میں ضعف ہے اس کی روایت احمد نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے ابن القاص کے ساتھ ہے، البنا ماساحی نے اس کی تخریج میں کہا ہے کہ حدیث صحیح ہے (مختصر سنن ابی داؤد للحدیثی نے کہا ہے اور منذری نے کہا ہے کہ حدیث صحیح ہے (مختصر سنن ابی داؤد للحدیثی ۲۶۳/۳ طبع کردہ دار المعرفہ، مسند احمد بن حنبل ۱۲/۵ طبع المکتبہ، السنن ۳۰/۱۵ طبع ۱۳۰۷، طبع بول ۳۷۰/۳ فیض القدر ۶/۲۹)۔

(۳) حدیث ۱۸۸۴، "من احیا ارضاً میتة فہی لہ" کی روایت بخاری نے حضرت جابر سے تخلیقاً بیان کی ہے اور ابن حجر نے اپنی بخاری کی شرح میں اس حدیث کے شواہد ذکر کئے ہیں، ابو داؤد نے ابن حجر کی سندوں میں کلام ہے لیکن بعض کو بعض سے توہم مل جاتی ہے (فتح الباری ۵/۱۸ طبع المکتبہ)۔

مال مباح پر استیلاء کی صورت میں لوگوں کی ملکیت ثابت ہونے سے صرف وہ قوالہ عامہ رکاوٹ بن سکتے ہیں جو اتفاق کے نظم ضبط کے لئے وضع کئے گئے ہیں۔

۲۰- موال مباح کی ہر قسم پر استیلاء کا طریقہ ملحدہ ہے، چنانچہ مباح پانی اور معدنیات پر استیلاء قبضہ اور آمدنی کے ذریعہ سے، گھاس و پودوں پر استیلاء کاٹ لینے سے، برکی و بری جانوروں پر استیلاء شکار کر لینے سے، وریکا رنجر زمین پر استیلاء، اس کو آلودہ کرنے اور مالکانہ حیثیت سے جائیداد میں دے دینے سے ہوتا ہے (۱)۔

قسم ۲- استیلاء

۲۱- استیلاء، حقیقی کسی مباح چیز پر بالفعل قبضہ کر لینے سے ہوتا ہے، اس میں سمیت و رد و دھرم نہیں، ممانعہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، نہایت احتیاج میں رہنے کے لئے ہاتھ سے پکڑ لینے سے شکار، ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ مباح ہے، تو اگر تمام مباحات کی طرح قبضہ سے اس پر بھی ملکیت ثابت ہو جائے گی، خواہ اس سے ملکیت کا رد یا نہ یا نہ ہو، حقیقی کو اگر کسی سے لے لے کر پکڑا ہو تب بھی وہ اس کا مالک ہو جائے گا، اگر تمام مذہب کے کلام سے یہی معلوم ہوتا ہے، البتہ استیلاء حقیقی سے، انگی ملکیت ثابت ہوتی ہے، اور ایسی صورت میں بھی استیلاء حقیقی ہی کہلاتا ہے جب ایسے آلودہ کے ذریعہ ہو جس کو اسی کام کے لئے تیار یا بنایا ہو، اور اس آلودہ کو رکھنے والا اس کے قریب اس طرح موجود ہو کہ اگر ہاتھ نہ حائل

شکار کو پکڑنا چاہے تو پکڑ لے، کیونکہ اس صورت میں شکار اس سے بچ سکتے ہیں، اور ان میں سے اگر شکار کے لئے جال لگایا اور اس میں کوئی پردہ اس طرح پھنس گیا کہ اس سے یہ شکاری کتے کو چھوڑ اور اس نے ہی جانور کو شکار کیا تو جس شخص نے جال لگایا ہے، وہ کتے کو چھوڑا ہے، وہ شکار کا مالک ہو جائے گا، خود جال و کتے کا مالک وہی ہو یا کوئی، وہ شخص ہو۔

۲۲- بھی استیلاء حکمی ہوتا ہے، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جبکہ صرف اس آلودہ کے ذریعہ ہو جو مباح کو قبضہ کے لائق بناتا ہے، اور اس کا رکھنے والا اس کے قریب نہ ہو جیسے وہ گڑھا جو زمین سے لاندہ اٹھانے والا ہے یا اس کے مالک کے صحن میں ہو جس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہو، تو اس گندھے میں جمع شدہ پانی کا مالک ہونے کے لئے اس کا پالنا جائزہ دے رہی ہے، پھر اس کے جو ملکیت ہوگی وہ انگی نہیں ہوگی، انگی ملکیت استیلاء حقیقی ہی کے ذریعہ ہوتی ہے، اور اس پر تمام مذہب کا اتفاق ہے (۱)۔

۲۳- حلوانی حنفی سے معلوم پایا گیا کہ اگر کوئی بہتر تنہا دے، یا اسے اپنی چھت پر رکھ دے، اور بارش سے بہرتن بھر جائے، کچھ کوئی آکر اسے پانی سمیت اٹھالے جائے، تو بہترن، لے کو پانی کے ساتھ اس کو اپنی لیے حلق ہو گا یا نہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ بہترن کو اپنی لیے اس میں تو کوئی اشغال ہی نہیں، رہا پانی کا مسئلہ تو اس نے بہترن ہی کے لئے رکھا تھا تو اس کو پانی بھی، اس پینے کا حق ہے، اور اگر اس کے لئے نہیں رکھا تھا تو اس میں نہیں لے سکتا۔

اگر کوئی شکار کسی آدمی کی زمین یا اس کے گھر میں آ جائے تو زمین مالکان کے مالک کی طرف سے یہ استیلاء نہیں سمجھا جائے گا، اس سے کہ زمین مالکان شکار کے لئے تیار نہیں کئے گئے، اور اس کی طرف

(۱) المبدع ۱۳۳۱ھ-۱۳۳۲ھ، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۹۰، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، الدر المختار مع حاشیہ ابن مبارکین ۵/۲۹۸، الموسط ۱۱/۲۵۱، المشرح المبرمج حصہ ۱ الصوی ۱/۱۶۱، المشرح المکبیر مع حاشیہ الدرر ۲/۱۱۰، مع الجلیل ۱/۵۸۵، ۵۸۶، نہایت المحتاج ۸/۱۱۱، الفی ۸/۵۶۲-۵۶۳، کتاب المحتاج

سے استیلاء کا عمل نہیں پایا گیا، البتہ اگر مالک مکان نے اسے پکڑے تو نیت سے وہ رو بند نہ رہتا تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا، اس لئے کہ اب اس پر بالفعل استیلاء کا حق ہو گیا ہے اور وہ اس کو پکڑ بھی سکتا ہے۔

اگر کسی نے خیمہ لگایا اور اس میں کوئی شکار آ پھنسا تو وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ خیمہ آلود نہیں ہے، اور اس نے اس کو شکار پر استیلاء کے ارادہ سے نصب نہیں کیا تھا۔ اسی طرح اگر سمجھانے کے لئے جل پھیرایا، اس میں کوئی شکار پھنس گیا اور حال چیلانے والا اس کے پاس نہیں ہے تو بھی وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ ملکیت حاصل کرنے میں قصد کا لحاظ کیا جاتا ہے، البتہ اگر شکار پھنسا ہو اور وہ آجے تو وہ اس کے مقابلہ میں مٹی اس کا حقدار ہوگا۔ اس کی پوری تفصیل اصطلاح (اصطلاح) میں ہے (۱)۔



متعلقہ الفاظ:

حق (آزاد کرنا):

۲- لغت میں "حق" کے معانی میں سے چھوٹا مرزا ہونا بھی ہے۔

(۱) لمصباح اللامع (ولد) اس عنوان (استیلا) کو اختیار کرنے میں حنفی مفسر ہیں،

دیگر فقہاء غائب ہیں اس کو (اصطلاح) کے عنوان سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۲) البدائع ص ۱۳۳۔

(۳) انیسویں ص ۵۲۷ طبع المیزان۔

استیلا د

تعریف:

۱- لغت میں استیلا: "استولد الرجل المرأة" کا مصدر ہے، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب وہ عورت کو حاملہ کرے، خواہ وہ عورت آزاد ہو یا باندی (۱)۔ اصطلاحاً حنفی اس کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ استیلا: باندی کو ام ولد بنانا ہے (۲)۔ مگر فقہاء نے ام ولد کی مختلف تعریفیں کی ہیں، ابن قدامہ کا قول ہے کہ ام ولد وہ باندی ہے جس کو آقا سے اس کی ملکیت میں رہتے ہوئے بچہ پیدا ہوا ہو (۳)، ام ولد اس غلام کی ایک قسم ہے جس کی نشو و نما وغیرہ کی حیثیت سے فقہ میں خاص احکام ہیں، اور تفصیل کے لئے (استزقاق اور رقی) دیکھئے، یہاں صرف ان خاص احکام سے متعلق حکام ہے جو دوسرے تمام غلاموں کے مقابلہ میں صرف ام ولد کے لئے ہیں، اور ام ولد کی اولاد کے متعلق بھی حکام رہا ہے۔

اور شرعاً تقرب الی اللہ کے لئے آدمی سے لوگوں کی طلبیت کو مطلقاً ختم کر دینے کا نام حق ہے، چنانچہ حق، استیاء، اس کیفیت سے ایک میں کہ اس میں سے ہر ایک آدمی کا سبب ہے البتہ حق سادات محض (غیر محض) بھی ہوتا ہے، ورام بلد، اپنے آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوتی ہے، ورام بلد ہونے کی حالت میں آقا کی زندگی میں بھی اس کی سزا دی جا رہی ہے۔

تذہیر (مذہب بنانا):

۳- تذہیر: آدمی کو موت پر معلق کرنا ہے مثلاً آقا اپنے غلام یا باندی سے کہے کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے، یا اس جیسے، اور اندازہ لے، تو تذہیر، استیاء، اس مقام سے ایک ہیں کہ ان میں سے ہر ایک موت کے بعد آزادی کا سبب ہے لیکن تذہیر قول سے ہوتی ہے وراستیدا و نقل سے۔

کتابتہ (مکاتیب بنانا):

۴- کتابتہ، مکاتیب: آقا کا اپنے غلام کی وصیت کو اس کے مذہب کچھ مال لازم کر کے اسی کے ہاتھ فروخت کر دینا ہے اسی لئے غلام یا باندی لازم کر وہ مال کی ادائیگی کے بعد آزاد ہو جاتے ہیں، تو استیاء، مکاتیب میں سے ہر ایک آزادی کا سبب ہے، لیکن مکاتیب عقد معوضہ ہے۔

تسزئی (ونڈی بنانا):

۵- تسزئی: نام، کا پانی باندی کو بھیجی کے لئے خاص سزا ہے، چنانچہ تسزئی، استیاء، میں فرق صرف حصول ولایت کا ہے (۱)۔

(۱) حاشیہ تجریدی علی الحجج ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

استیاء کا شرعی حکم اور اس کے شروع ہونے کی حکمت:

۶- صاحب الفتنی کہتے ہیں کہ لونڈی بنانے اور باندیوں سے وغنی کرنے کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالَّذِينَ هُمْ لِقُرُوبِهِمْ حَفِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ“ (۱) (اور جو اپنی شرمگاہوں کی نگہداشت رکھتے ہوں، اے میں ماں والہ، بیٹی وغیرہ باندیوں سے نہیں کہ (اس صورت میں) ان پر کوئی الزام نہیں)، اور ماریہ قبطیہ رسول اللہ ﷺ کی ام ولد تھیں۔ س کے بطن سے ام کلثوم پیدا ہوئے، ماتہ و حضرت امایم کی والدہ سیدہ حضرت ام کلثوم کی باندی تھیں، حضرت عمر بن الخطاب کی والدہ ام ولد تھیں، وری طرح حضرت علی و دیگر بہت سے صحابہ کے پاس متعدد ام ولد تھیں، وری رین العبادین بن حسین، قاسم بن محمد بن ابو بکر اور سام بن عبد اللہ بن عمر بنی مایم ام ولد تھیں، اور رہا بیت ہے کہ لوگ ام ولد میں گنہگار نہیں لیتے تھے یہاں تک کہ جب بیعتوں حضرات ام ولد سے پیدا ہوئے تو پھر لوگ ام ولد کی طرف رغبت کرنے لگے (۲)۔

استیاء کا مقصد حصول ولد ہے، چنانچہ بعض مرتبہ کسی کو اللہ کی قسم ہوتی ہے جو آزاد عورتوں سے پوری نہیں ہو پاتی، تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے یہ جواز سزا دیا کہ وہی باندی رکھے جو اس کے بچہ کی ماں بن سکے۔

جو باندی اپنے آقا سے حاملہ ہو جائے، وہ اس کے مرنے کے بعد اپنے بچے کے تابع ہو اس کے مل مال سے آزاد ہو جاتی ہے (۳)۔ اس سلسلہ میں اصل رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”ایضا أمة“

(۱) سورہ مؤمنون ۶، ۵۔

(۲) الفتنی ۵۲۷، ۵۲۸۔

(۳) شرح الحجج ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

ولدت من سیدھا لہی حرقہ عن دبر مہ (۱) (جس باندی کے یہاں اس کے آقا سے بچہ پیدا ہو جائے وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہو جاتی ہے)۔

استیلا وحق کا ذریعہ ہے، اور حق اہم عبادات میں سے ہے (۲)۔

مرد کی اس والد کا حکم جو اس کے آقا کے طالع سے ہو: ے - اگر مرد کی آقا سے بچہ پیدا ہو جائے، بچہ آقا کے طالع سے ہو، تو آقا کے انتقال کے بعد آزاد ہوئے اور دیگر احکام میں وہ بچہ بھی اپنی ماں کے حکم میں ہوگا۔ البتہ ام ولد بننے سے پہلے اس کے پیٹ سے جو اولاد پیدا ہوئی ہو وہ اس کے تابع نہ ہوگی، اور نہ اس کا حکم اس کی ماں کے حکم کی طرح ہوگا (۳)۔

استیلا کا تحقق کس چیز سے ہوتا ہے اور اس کے شرائط:

۸ - استیلا (یعنی باندی کا ام ولد ہونا) بچہ پیدا ہونے سے ثابت

(۱) حدیث: ”لہما لحد ولدت من سیدھا لہی حرقہ عن دبر مہ“ کی روایت حاکم نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”لہما لحد ولدت من سیدھا لہی حرقہ بعد مولد مہ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح لا منار ہے لیکن صحیحین میں اس کی روایت نہیں کی گئی ہے وہی نے حاکم کا تعاقب کیا اور کہا کہ اس میں ضعیف ہیں جو متروک ہیں اور ابن ماجہ نے اس کی روایت اس کے قریب قریب الفاظ کے ساتھ کی ہے حافظ بیہقی نے ارونک میں کہا کہ اس کی سند میں ضعیف بن عبد اللہ بن عباس ہیں جس کو ابن المذنب نے متروک قرار دیا ہے اور ابو حاتم نے ابن کو ضعیف کہا ہے بخاری نے کہا ہے کہ ابن پر مذکور کا اہرام ہے (المستدرک ۲/۲۸۲، تاریخ کردہ دار الکتاب العربیہ سنن ابن ماجہ تحقیق محمد توفیق عبد الباقی ۲/۲۸۲ طبع عینی، مجلس ۳۷۳ ۱۳۷۱ھ)۔

(۲) الترمذی ۳۵۹۴

(۳) الترمذی ۳۵۹۴، المستدرک ۲/۲۸۲

ہو جاتا ہے۔ خواہ بچہ زندہ ہو یا مردہ اس سے کہ مرد بچہ بھی اولاد ہے، ولادت کے احکام اس پر بھی جاری ہوتے ہیں چنانچہ اس سے مدت پوری ہو جاتی ہے۔ اور عورت خاص دلی ہو جاتی ہے، اور اگر ایسا مکمل بچہ نہ جائے جس کے تمام یا کچھ اعضاء ظاہر ہوں اور آقا اس سے صحبت کا قراٹر نہ کرے تو وہ زندہ مکمل بچہ کے حکم میں ہے، جمہور کے نزدیک اس کو ثابت النسب کہا جائے گا اگر آقا دلی کا قراٹر کر لے، البتہ نسب کا اس میں اختلاف ہے اس لئے کہ وشرط لگانے میں کہ آقا قراٹر نہ کرے کہ یہ بچہ اس کا ہے۔

۱۰ - اس نے، مرد کی باندی سے شادی کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا یا وہ حاملہ ہوئی بچہ: یہ مرد یا کسی دیگر طریقہ سے وہ اس کا مالک ہو گیا تو اس بچہ وہ اس کی ام ولد نہیں ہوگی، خواہ وہ حاملہ ہونے کی حالت میں اس کا مالک ہو، اور اس کی طہیت میں بچہ پیدا ہو، اور بچہ پیدا ہونے کے بعد اس کا مالک ہو، اور بچہ ان کے قائل ہیں، اس لئے کہ وہ شوہر سے ایک مملوک بچہ کے ساتھ حاملہ ہوئی ہے، لہذا اس کے لئے ام ولد ہونے کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔

۱۱ - امام احمد سے منقول ہے کہ وہ، بنو صرغیہ میں ام ولد ہو جائے گی، اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے، اس لئے کہ یہ اس کے بچہ کی ماں وروہ شمس اس کا مالک ہے، تو اس کے لئے اسی طرح ام ولد ہونے کا حکم ثابت ہو جائیگا کہ وہ خود اس کی طہیت میں حاملہ ہوئی۔

۱۲ - اگر شریعت وقت وہ حاملہ تھی تو اس حمل کی وجہ سے ام ولد ہو جائے گی (۱)۔

ام ولد میں آقا کن چیزوں کا مالک ہے:

۹ - اگر ام ولد اپنے آقا سے حاملہ ہو جائے اور اس کے یہاں بچہ پیدا

(۱) انہی ۵۲۸، ۵۳۳، رد المحتار ۳/۳۶ طبع بیروت، الترمذی ۳۵۹۴، الترمذی ۳۵۹۴، ابن عبد البر ۹/۹۸۔

ہو جائے تو اس سے صحبت کرنے میں خدمت لینے میں اس کی کمائی کا مالک ہونے میں اس کی شادی کرنے میں اجارہ ہے، یہ اور اس کو آزاد کرنے میں اس کا حکم دیگر باندیوں کی طرح ہے، اس میں علم کا یہی قول ہے، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ آقا کے لئے اس کی مرضی کے بغیر اس کی شادی کرنا جائز نہیں، اور اگر وہ راضی ہو جائے تو درست کے ساتھ جائز ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ اہل اخلاق کے خلاف ہے، یہ کہتے ہیں کہ اسی طرح اس کی رضا کے بغیر اس کو اجارہ ہے، یہ بھی جائز نہیں، ورنہ جرد فسخ کر دیا جائے گا، آقا کے لئے اس سے ملکی پھلکی خدمت بجا درست ہے (۱)

آقا کن چیزوں کا مالک نہیں ہے:

۱۰- محبوب فقہاء کا خیال ہے اور یہی اکثر تابعین کا مذہب ہے (۲) کہ آقا کے لئے ام ولد میں کوئی ایسا تصرف راجح نہیں جس سے ملکیت بدل جائے، لہذا اس کو فروخت کرنا، وقف کرنا، رہن رکھنا جائز نہیں، نہ اس میں وراثت جاری ہوگی بلکہ آقا کی وفات پر وہ اس کے کل مال سے آزاد ہوگی، اور اس سے ملکیت ختم ہو جائیگی۔ عبیدہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ ”حضرت عمرؓ نے ام ولد کے بارے میں مجھ سے مشورہ کیا تو میری اور حضرت عمرؓ کی رائے یہ ہوئی کہ ان کو آزاد کیا جائے، پھر حضرت عمرؓ سے رد کی بھر پوری فیصلہ کیا، اور حضرت عثمانؓ نے بھی یہی فیصلہ کیا، اور حسب میں خلیفہ ہوا تو میری رائے ان کو غائی پر باقی رہنے کی ہوئی۔“ عبیدہ سے فرمایا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؑ نے متفقہ رائے میرے اور ایک تہا حضرت علیؑ کی رائے سے ریا دیں، یہ وہ

ہے (۱) اور حضرت عثمانؓ اور حضرت عائشہؓ سے بھی یہی قول مروی ہے، اور اس سلسلہ میں حضرت علیؑ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن زبیرؓ کا اختلاف نقل کیا گیا ہے کہ وہ ام ولد کی بیع کے جواز کے قائل تھے، اور اصل اس باب میں حدیث ہے کہ ”ابن ابی اُمیہ ولدت من سیدھا فہی حرۃ عن دہر منہ“ (۲) (جس باندی کے یہاں اس کے آقا سے بچہ پیدا ہو وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہے)، اور منقول ہے کہ ”ان النبیؐ بھی عن بیع امہات الاولاد، لا یوہبن، ولا یورثن، یستمتع بها سیدھا مادام حیا، فإذا مات فہی حرۃ“ (۳) (آپ ﷺ نے ام ولد کی بیع سے منع فرمایا، نہ ان کو بیہ یا جائے، نہ میراث میں ملے، نہ بچہ پڑے، نہ زکوٰۃ میں آقا ان سے قادمہ اٹھائے، جب وہ مر جائے تو وہ آزاد ہوگی)۔

ام ولد بنانے میں اختلاف دین کا شر:

۱۱- متاخر مائے ہیں کہ جس طرح کافر کا غلام کو آزاد کرنا درست

(۱) حضرت علیؑ کے مرنے کے بعد مدبرانہ وراثت کے کی ہے مدبرانہ کے الفاظ اس طرح ہیں ”جمع دہی و دہی و دہی و دہی امہات الاولاد الا یمن، قال، ثم دہیت بعد ان یمن، قال عبیدہ لقتلہ غلامک و دہی غلامک فی الجماعۃ احب الی من دہیک و حدک فی بقرۃ او قال فی الفسۃ۔ قال، لضعک علی“ (میری اور حضرت عمرؓ کے دائے ام ولد کے بارے میں یہ ہوئی کہ ان کو نکال دے، وہ کہتے ہیں کہ پھر میری دائے یہ ہوئی کہ ان کو بیچ دیا جائے، حضرت عبیدہ نے کہا میں نے ان سے کہا کہ آپ کی اور حضرت عمرؓ کی متفقہ دائے آپ کی تہا دائے سے مجھے بدوہ پسندیدہ ہے تو کہتے ہیں کہ علیؑ اس بات پر پس پڑے۔) شوکانی نے کہا ہے کہ اس اسناد کا شمار اس میں ہے (مختلف مدبرانہ کے بارے میں ۲۹۱-۲۹۲ تاریخ کردہ مجلس اعلیٰ ۳۹۲، سنن بیہقی ۳۳۸/۱۰، مع الہند، میل الاوطار ۲۳۳-۲۳۴، طبع دار الفکر)۔

(۲) حدیث کی تخریج کنز الدقائق ہے (نقحرہ ص ۲)۔

(۳) امہات الاولاد لا یوہبن، ولا یورثن، یستمتع بها سیدھا مادام حیا، فإذا مات فہی حرۃ کی روایت دو قطعہ کی ہے مرفوعہ بھی ہے

(۱) السنن ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، البدیع ۳۰۴۔

(۲) بہار ص ۲۰۔

ہے، اسی طرح اس کا باندی کو ام ولد بنانا بھی درست ہے، وہ کافر خلو ذمی ہو یا ہستیا من یا مرتد۔

گر ذمی نے اپنی ذمیہ باندی کو ام ولد بنایا یا بچہ دیا، امام نے آئیۃ شافعیہ کے نزدیک مردانہ ذمی معتقد روایت کے مطابق وہ ذمی الحابل سزا نہیں ہوگی، اور مالکیہ کے نزدیک آزاد ہو جائے گی چونکہ اس کو نذر وخت کرنے کی کوئی صورت ہے اور نہ اس پر اس کی ملکیت کو باقی رکھنا ممکن ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں مسلمہ کے اوپر کافر کی ملکیت کو ثابت کرنا لازم آئے گا جو جائز نہیں جیسے باندی کی صورت میں ہے۔

ام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ وہ مائراہنی قیمت آقا کو دے گی، تو اگر وہ آزاد ہو چاہے تو اس طرح آزاد ہو جائے گی، اور اگر اس کا مالک اسلام نہ لائے تو امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے، اس لئے کہ اس کی قیمت کے ادا کرنے میں دونوں کے حقوق کی رعایت ہے، ام ولد کا حق تو یہ ہے کہ وہ کافر کی ملکیت میں نہ رہے، اور اس کے آقا کا حق یہ ہے کہ اپنی ملکیت کا عوض حاصل کرے، تو یہ ایسا نہ پایا جیسے ام ولد نہ ہونے کی صورت میں اس کو نذر وخت کرنا، اور اگر کسی کافر کی ام ولد اسلام لے آئے تو اس کو اس کے ساتھ صحبت کرے ورنہ حاصل کرنے سے روک دیا جائے گا، اور ان دونوں کے درمیان میٹھائی رکھی جائے گی، اور اس کو اس کا فقہاء آکر بے پیمواریا جائے گا، پھر اگر آقا بھی اسلام لے آئے تو وہ اس کے لئے حائل ہو جائے گی (۱)۔

= اور سقونا بھی۔ ابن القفان نے کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کو مرفوعاً روایت کرے والے سقونا روایت کرنے والوں سے بھر ہیں (سنن دہلوی ۳۸۳-۳۸۴ طبع دار الفکر للنشر ۱۳۵۵ھ) نصیب الماریہ ۳۸۸-۳۸۹ طبع دار الفکر ک۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱/۵، ۳۹۸، المشرح الکبیر ۳/۱۲۳، ۵۴۲، ۵۴۳۔

ام ولد کے مخصوص احکام:

اصل یہ ہے کہ تمام امور میں ام ولد کے احکام دیگر باندیوں کی طرح ہیں، لیکن درج ذیل امور میں ام ولد کے احکام خاص ہیں:

الف - عدت:

۱۲- اگر آقا ام ولد کو چھوڑ کر مر جائے تو مالکیہ، شافعیہ، ورنہ باندی کے نزدیک اس کا رحم ایک حیض سے ہوگا، ورنہ حیض کے مذہب میں اس پر عدت لازم ہے، اور اس کی عدت ہی حیض سے ہوگی، لہذا ایک حیض کافی نہ ہوگا، اور موت وغیرہ میں اس کی عدت تغریق قاضی کی طرح حیض سے اس لئے ہوتی ہے کہ اس کی عدت رحم کی صفائی سے وقفیت کے لئے ہے، اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ وہ نہ آسہ ہو ورنہ حاملہ اس لئے کہ آسہ کی عدت دو ماہ اور حاملہ کی عدت وضع حمل ہے، اور تمام فقہاء کے نزدیک عدت میں اس کے لئے نفقہ نہیں، اس لئے کہ بیعت وطی کی ہے، عقد کی نہیں (۱)۔

ب - ستر:

۱۳- ام ولد کی ستر ناف و گھٹنے کے درمیان ہے اور پیٹھ و پیٹ ہے، یہ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کی ایک روایت ہے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ وہ بھیر ۷۰ پلہ کے مابین پڑھے، اور شافعیہ کے نزدیک اس کا ستر ناف و گھٹنے کے درمیان ہے، چنانچہ کے نزدیک بھی صحیح یہی ہے (۲)۔

ام ولد کی جنابت:

۱۴- فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ام ولد کسی جنابت سے جس سے مال لازم ہوتا ہو، یا کسی کی کوئی چیز تک رسوخ ہو تو وہ حرام نہیں ہے

(۱) ابن ماجہ ج ۱/۵، ۳۹۸، المشرح الکبیر ۳/۱۲۳، ۵۴۲، ۵۴۳۔

(۲) اہل بیت ۱/۲۹۹، دہلوی ۳/۱۲۳، المجموع ۳/۶۷۷، کتاب النکاح ۲۶۶۔

کر، لے اور پھر خود اس کو لینے کا مستحق ہو جائے، اور اس طرح وہ اپنے آقا سے چھکارا حاصل کر لے۔

ابو الخطاب کے نزدیک مختار یہ ہے کہ اس کا یہ قمر درست ہے، اس لئے کہ یہ تقاسم کی ایک قسم ہے چنانچہ جہاں کے مدوہ میں اس کا قمر درست ہے (۱)۔

ام ولد کے اس جنین پر جنائیت جو اس کے آقا سے ہو:
۱۶- یہ بزرگ چاہے کہ ام ولد کو اس کے آقا سے جو جس قدر چاہے وہ آزاد ہو، ہے، تو اگر ام ولد کو کسی نے مارا اور اس سے اس کا جنین گر گیا تو اس میں آزاد عورت کے جنین کی دیت لازم ہے، دیکھئے: اصطلاح (اجناس)۔

ام ولد پر جنائیت:
۱- اگر کسی آزاد نے ام ولد کو قتل کر دیا تو اس پر کوئی قصاص نہیں، اس لئے کہ ان دونوں میں کوئی برابری نہیں ہے، البتہ اس پر اس کی قیمت لازم ہوگی، خو لو قیمت کتنی ہی ہو، اگرچہ وہ آزاد عورت کی دیت سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو جائے، مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف کا بھی مسلک ہے۔

امام ابو حنیفہ و امام محمد فرماتے ہیں کہ غلام کی دیت اس کی قیمت ہے تو اگر مرد آزاد کی دیت کے قدر ہو جائے، یا باندی کی قیمت آزاد عورت کی دیت کے برابر ہو جائے تو غلام مرد باندی میں سے ہر ایک کی دیت کی مالیت میں سے دس درہم کم کر دیئے جائیں گے، تاکہ غلام کے مرتبہ کا آزاد سے کم ہو جائے، اور اس کی تعمیل

جو کم قیمت ہو تاہم اس کا نفع یہ لازم ہے:

۱- فیصد کے دو اس کی جو قیمت ہو اس اعتبار سے کہ وہ باندی ہے، و اس کے مال کو اس میں شمار نہ کیا جائے گا۔
۲- تاہم اس خور و جنائیت کتنی ہی زیادہ ہو جائے۔

حنابلہ کا ایک دوسرا قول یہ نقل کیا گیا ہے کہ آقا پر اس کی جنائیت کے تاہم اس کا نفع یہ لازم ہے خور و جنینی جنائیت ہو، جیسے خالص غلام کا حکم ہے (۲)۔

مرد کا قمر اور جنائیت:

۱۵- اگر ام ولد ایسی جنائیت کا قمر کرے جس سے مال واجب ہوتا ہو تو اس کا قمر اجازت نہیں، اس لئے کہ یہ قمر آقا کے خلاف ہے، برخلاف اس کے کہ وہ قتل عمد کا قمر کرے تو یہ درست ہے، اس لئے کہ اس کا یہ قمر اپنے نفس کے حق میں ہے، اور اس کی وجہ سے اس کو قتل کیا جائے گا، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے ابو الخطاب کا یہی مسلک ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ قصاص و رجم سے متعلق غلام کا قمر جان کے مدوہ میں درست ہے، اس لئے کہ یہ اسی کا حق ہے، نہ کہ اس کے آقا کا، و ام ولد کا حکم بھی اسی کے مانند ہے۔

و اگر وہ ایسی چیز کا قمر کرے جو جان کے قصاص کی موجب ہو تو امام احمد کی صراحت یہ ہے کہ اس کا قمر قبول نہیں کیا جائے گا، اور آزاد ہونے کے بعد اس کا بیچا کیا جائے گا، اس لئے کہ اس کے قمر اس سے اس کے آقا کا حق ساقط ہو جاتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ معہم ہے کہ اس نے کسی شخص کے لئے قمر کیا تاکہ وہ اسے معاف

(۱) المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲

۵۳۵ھ

(۱) المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲

۳۴۲ھ، المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲، المدنی ۳/۳۴۲

استیلا ۱۸-۱۹، اسر

حضرت بن مسعودؓ کے اثر کی وجہ سے ہے (۱)، اور اگر اسے یعنی ام ولد کو کوئی غم قتل کر دے تو اس کے بدلہ اسے قتل کیا جائے گا، اس سے کہ ام ولد غم سے مرتے ہے (۲)۔

آقا کی زندگی میں ام ولد کی موت کا خود اس پر اور آقا کے علاوہ سے ہونے والے اس کے بچے پر اثر:

۱۸- اگر ام ولد اپنے آقا سے پہلے انتقال کر جائے تو ام ولد ہونے کا حکم اس کی اس اولاد کے حق میں باطل نہیں ہوگا جو اس کے ام ولد ہونے کے ثبوت کے بعد پیدا ہوئی، بلکہ آقا کے مرنے پر سب آزاد ہو جائیں گے (۳)۔

ام ولد کے حق میں یا ام ولد کے لئے وصیت:

۱۹- ام ولد کے لئے وصیت کرنا درست ہے، صاحب المعنی کہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں ابن اہل علم کے مابین کوئی اختلاف معلوم نہیں ہوتا جو حکم استیلا کے ثبوت کے قائل ہیں، کیونکہ وصیت ہے کہ "حضرت عمر بن الخطابؓ نے اپنی تمام ام ولد کے لئے چار ہزار کی وصیت کی، ان میں سے ہر ایک عورت کے لئے چار ہزار" (۴)، نیز اس لئے کہ ام

(۱) حضرت ابن مسعود کے اثر: "مفصل عشر اذواہم من ذیۃ العبد والامۃ" (غلام اور باندی کی ذیعت میں سے دس درہم کم کرنا) کو صاحب البدائع نے نقل کیا ہے اور ہمارے پاس سنن وآثار کے جو مراجع ہیں ان میں ہمیں نہیں ملا، البتہ حدیث میں سے من جرت کے نقل کیا ہے قال ابی عبد الکرم عن علی واس مسعود و شریح، "ذیۃ المملوک ثمنہ وین علی ذیۃ لحر" (مصنف عبد الرزاق ۱۰/۱۰۱ تاریخ کردہ مجلس الطہی)۔

(۲) ہدیت مجتہد ۵۱/۲ ۵۱۵ الدرد ۳۹۶۔

(۳) انہی مع اشرح الکبیر ۵۰۶/۱۱، ۵۰۷۔

(۴) عمر بن الخطابؓ کے اثر کی روایت دائی اور سعید بن منصور نے کی ہے غلوہ لفاظ دائی کے ہیں (سنن الدائی ۲۲۳/۲ طبع المطبعۃ المدینۃ دمشق

بلد ہیبت کے مانند ہونے کے وقت آزاد ہے کیونکہ اس کی آزادی آقا کے مرنے کے ساتھ ساتھ مکمل ہو رہی ہے، تو اس کے سے وصیت اس کی آزادی ہی کی حالت میں ہوئی، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ وصیت تہائی مال میں ہو اور جو اس سے زائد ہو وہ وراثت کی اجازت پر مستوفی رہے گا اگر وہ اجازت دیں تو جائز ہوگا ورنہ وہ وراثت کو دے دیا جائے گا۔

انہی طرح آقا کے مرنے کے بعد ام ولد کے سے وصیت کرنا جائز ہے اگر وہ اس کی صلاحیت رکھتی ہے، اس سے کہ وہ آقا کی وفات پر اپنے آزاد ہو جانے کے بعد آقا کے عورتوں کی مانند ہے، لہذا اس کے لئے وصیت کرنا جائز ہے (۱)۔

اسر

دیکھئے "انہی"۔

۱۳۳۹ھ کتاب السنن سعید بن منصور قسم دوم جلد دوم ص ۵، اسر ۲۲۸
طبع طہی پریس (لہذا دس) ۵۳۸۷۔
(۱) انہی مع اشرح الکبیر ۵۱۰/۱۱، ۵۳۔

معلقہ الفاظ:

الف- مخافتہ (آواز پست کرنا):

۲- لغت میں مخافتہ کے معنی: آواز کو پست کرنے کے ہیں۔ بین اصطلاحی معنی کے اعتبار سے جو ترکت کی حد میں فقہاء کے تین مختلف قول ہیں:

خفیہ میں سے بندہ اپنی اور منہ کی وجہ ترکت کے سے تہی و زخمی کو شہرہ دار یا ہے جو خواہ اس کے کاب تک پہنچ جائے اور عام ثانی بھی اس کے قائل ہیں۔

لام احمد اور شراہی کے نزدیک: زکامہ سے نکاشا شرط ہے، خواہ وہ کان تک نہ پہنچے، لیکن یہ بھی شرط ہے کہ کسی نہ کسی درجہ میں آواز سنی جائے، اگر کوئی شخص اپنا کان اس کے منہ سے لگائے تو وہ سن سکتے، اور رشتی اور ہمدانی کے نزدیک منشا شرط نہیں، ان کے نزدیک مخافتہ کافی ہے۔

معراج احمد راہی میں ہے کہ شیخ الاسلام قاضی خاں، صاحب المیضہ، درجہ اپنی نے بندہ اپنی کے قول کو اختیار کیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مخافتہ کا اپنی درجہ اپنی و تہ کو یکساں ہی جو قریب ہوں اس کو سنا ہے، اور اس کا اہل درجہ صرف تصحیح حروف ہے، جیسا کہ رتبی کا مذہب ہے، اور جب کا اپنی درجہ ان لوگوں میں سے کسی کو سنا ہے جو اس کے قریب نہ ہوں جیسے صف میں کے لوگ، اس کے اہل درجہ اپنی کوئی حد متعین نہیں (۱)۔

ب- جہر (آواز بلند کرنا):

۳- لفظ جہر کا معنی آواز بلند کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "جہر بالقول" یعنی موباً اور بلند بلا (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۵۹ طبع اول بلاق۔

(۲) الصحاح لسان العربیہ مادہ (جہر)۔

اسرار

تعریف:

۱- لغت میں اسرار کے معنی اخفاء کے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَالَّذِي اسْوَى النَّبِيِّ بَعْضِ اَرْوَاحِهِ حَلِيمًا" (۱) (اور وہ ہفت پروردگار کے قائل ہے) جب پیغمبر نے ایک بات اپنی کسی بیوی سے چپکے سے فرمائی کہ: "اور اگر آپ کوئی چیز چھپائیں تو اسرار اللہ" بولا جاتا ہے (۲)۔

اصطلاحی سرور، رتبی، میل معانی کے لئے بولا جاتا ہے:

الف- صرف اپنی ذات کو سنائے، کوئی دوسرا نہ سن سکے، جس کا اپنی درجہ زہد کو حرکت دینا ہے، فقہاء نماز و افکار کے قول میں اس معنی کا استعمال کرتے ہیں۔

ب- کسی کو مناجات و سرگوشی کے طور پر سنائے اور دوسروں سے پوشیدہ رکھے، اور یہ معنی راز اور اس کے انشاء میں آتے ہیں، اس کو اصطلاح (انشاء السرا) میں دیکھا جائے۔

ج- اپنے فعل کو دوسرے سے پوشیدہ رکھے، اور یہ معنی نماز و زکاة وغیرہ عبادت کی ادائیگی میں مستعمل ہے (۳)۔

(۱) سورہ تحریم ص

(۲) المصباح الثمیر، لسان العربیہ مادہ (سرور) المعربہ ص ۲۲۳۔

(۳) مرقی المفہام ص ۱۳۸ طبع دار الفکر، شرح روض الطالب ۱۵۶۱، المکتبۃ الاسلامیہ، المشرع الکبیر ۲۲۳، الفواکیر الدوینی ۲۳۱، کتاب التذکار

و اصطلاحاً اپنے برہم والے آدمی کو سنانا ہے، اس کے اہل صحابہ کی کوئی حد نہیں (۱)۔ لہذا ہم اس میں تباہی ہے۔

ج- کتمان (چھپانا):

۴- کتمان کا معنی طے کے خدب ہوا ہے (۲)۔

و اصطلاحاً اس کا معنی یہ ہے کہ کوئی اختیار نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَيْنِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ لَكَ فِي الْكِتَابِ أَنَّكَ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ“ (۳) بے شک جو لوگ چھپاتے ہیں اس چیز کو جو ہم کھلی ہوئی نشانیاں اور ہدایت میں سے نازل کر چکے ہیں بعد اس کے کہ ہم اسے لوگوں کے لئے کتاب (ہی) میں دل چکے ہیں، یہی وہ لوگ ہیں کہ اللہ ان پر لعنت کرتا ہے اور ان پر لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں، البتہ جو لوگ توبہ کر لیں اور درست ہو جائیں اور خیر کریں، یہ وہ لوگ ہیں کہ میں ان پر متوجہ ہو جائوں رحمت سے، اور میں ہر توبہ قبول کرے، ملا ہوں، رحمت والا ہوں (۴)۔

اسرار کا شرعی حکم:

۱- اسرار صرف اپنی ذات کو سنانے کے لحاظ سے: عبادات میں اسرار:

۶- سری نمازیں: اس سے مراد وہ نمازیں ہیں جن میں جہر نہیں ہوتا، یعنی ظہر و عصر، فرائض ہوں یا نوافل، اوروں کی نفل نمازیں۔ ثانیہ: حجاب اور مالکیہ کے ایک قول کے مطابق اس میں اسرار مستحب ہے، اور دوسرے قول کے مطابق مندوب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، اور ان نمازوں کو سری اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دن کی نمازیں ہیں، اور حدیث میں ہے: ”صلاة النهار عجماء“ (دن کی نمازیں کوچی ہیں)، یعنی ان میں ایسی قرأت نہیں جو سنی جاسکے، اس حکم میں امام و منفرد یکساں ہیں، اور غیر حنفیہ کے نزدیک مقتدی کا بھی یہی حکم ہے، یہ تک حنفیہ کے، ایک مقتدی پر قرأت میں ہے (۲)۔

اقوال نماز میں اسرار:

الف- تکبیر تحریمہ:

۷- امام کے لئے ائمہ رب سے تکبیر نہایت مستحب ہے کہ مقتدی سن

د- اخفاء (پوشیدہ رکھنا):

۵- خفاء لغت و اصطلاح کے اعتبار سے اسرار کے معنی میں ہے البتہ اخفاء کا غالب استعمال افعال میں اور اسرار کا اکثر استعمال اقوال میں ہوتا ہے، دیکھئے اصطلاح (اخفاء)۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۲۸۸، ۲۸۳، شرح روشن الطالب من کسی الطالب ۱/ ۱۵۶ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، انوار المدینہ ۱/ ۲۳۲، ۲۳۳، کشاف القناع ۱/ ۳۳۲ طبع العصر جدید۔

۲- سنن العرب، الصحاح، مادہ (کتم) کہ اقوال لغت للجر جاتی ص ۲۸۱۔

۳- سورۃ بقرہ ۵۹۔

(۱) حدیث ”صلاة النهار عجماء“ کی روایت محمد اسرار کی ہے بدو ابو سعیدہ سے کی ہے اور ذیل میں نے اسے غریب قرار دیا ہے، المجموع میں نووی نے کہا کہ یہ حدیث باطل ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ طاہری نے در تفسیر سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہی حدیث سے مروی نہیں، بلکہ اقوال فقہاء میں سے ہے (نصب الراية ۲/ ۲۱۲، طبع مطبعہ دارالماہون، المجموع مسموع ۲/ ۳۸۹، طبع البحر یہ المقاصد الجسد ۲/ ۲۶۵، طبع کردہ مکتبۃ النجاشی مصر)۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۲۸۳، ۲۸۵، ۳۳۰، طبع دار احیاء التراث العربی، رد المحتار جلد الدر المختار ۱/ ۵۵، ۵۸، طبع دار احیاء التراث العربی، الاثر فی تفسیر القرآن ۱/ ۵۰، طبع دار المعرفۃ العربیہ ۱/ ۸۱، شرح الطحطاوی ۱/ ۳۱۳، انوار المدینہ ۱/ ۳۳۳، الحنفی لابن قدامہ ۱/ ۵۶۹، طبع مکتبۃ المباحث المدینہ، کشاف القناع عن متن القناع ۱/ ۳۳۲، طبع العصر جدید۔

جو اس کی شروعات کے قائل ہیں اس کے نزدیک سے سر پڑھنا مسنون ہے، جہ مکر وہ ہے، لیکن جہ سے بھی نماز باطل نہیں ہوگی۔
نہیں (استفتاح)۔

ج- تعوذ (اعوذ باللہ پڑھنا):

۹- خود ماتہ کوٹا، کی طرح آہستہ پڑھا جائے (دونوں میں) (مفتی عکا)
ایک ہی قول ہے (۱)۔

د- ہر رکعت کے شروع میں غیر مقتدی کا بسم اللہ پڑھنا:

۱۰- نماز میں بسم اللہ کہنا خفیہ و خائبہ کے نزدیک سنت ہے، اور شافعیہ کے نزدیک واجب ہے، مالکیہ مشہور قول کے مطابق نوافل میں بسم اللہ کو مکروہ کہتے ہیں، اور نوافل میں بغیر کسی کراہت کے جو رکعت کے قائل ہیں (۲)، خفیہ و خائبہ کے نزدیک اسے آہستہ پڑھنا مسنون ہے، اور شافعیہ کے نزدیک بسم اللہ میں جہر یا سر کیفیت قرأت کے تابع ہے، اور اس کی تفصیل اصطلاح (سلسلہ) میں ہے۔

ہ- قرأت فاتحہ:

۱۱- امام احمدی مارہ میں سورۃ فاتحہ آہستہ پڑھیں گے، ہی طرح جہری مارہ میں تیسری اور چوتھی رکعتوں کا حکم ہے، اور جو مقتدی کے لئے قرأت فاتحہ کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس کے

لیں تاکہ وہ بھی عجبیہ کہہ لیں، اس لئے کہ ان کے لئے امام کی عجبیہ کے بعد ہی عجبیہ کہنی جائز ہے، مگر وہ اس کو نہ سمجھتے تو کوئی مقتدی زور سے عجبیہ کہے تاکہ وہ وہم و گوسامے یا جس نے امام کی عجبیہ نہیں سنی وہ سن لے، اس سے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے: "صلی بنا رسول اللہ ﷺ و ابوبکر خلعہ فادا کبر رسول اللہ ﷺ کبر ابوبکر یسمعون" (میں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھانی اور آپ ﷺ کے پیچھے ہو کر تھے سب رسول اللہ ﷺ نے عجبیہ کہی تو ہمیں سنانے کے لئے ہو کر نے بھی عجبیہ کہی) متفق علیہ (۱)۔

ب- دعا و فتاح:

۸- دعا، فتاح و دعا و دعا میں ہیں جن سے نماز شروع کی جائے مثلاً: "سبحانک اللہم و بحمدک" (۲) یا "و حبی و حبی" (۳)۔

مصنف شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ سنت ہے، مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے، اس لئے کہ وہ اس کے قائل نہیں (۴)۔

(۱) ابھی ۱۳۶۱ھ حدیث مصلی بنا رسول اللہ ﷺ و ابوبکر خلعہ کی روایت بخاری نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "فما کبر ابوبکر و لقد الی علی جہہ و ابوبکر یسمع من ابوبکر" اور مسلم نے اسی منہج کی حدیث کی روایت ابن مسمر سے کی ہے (فتح الباری ۴/۲۰۳ طبع استغیہ صحیح مسلم تحقیق محمد قزوینی و عبدالمہدی ار ۳۳۰ طبع عیسیٰ الخسی ۱۳۷۳ھ)۔

(۲) دعا و استفتاح "سبحانک اللہم و بحمدک" ... کی تخریج (استفتاح فقرہ ۱۶) پر گذر چکی۔

(۳) دعا و استفتاح "و حبی و حبی" ... کی تخریج (استفتاح فقرہ ۱۶) پر گذر چکی۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۲۸۰ ۲۸۸ مرقی اصلاح رص ۱۵۳ طبع دار لایب، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۸/۷۷ ۷۸ ۷۹ ابھی لابن قدامہ ۳/۷۷ ۷۸ ۷۹ طبع المریض المہذب، الخواکیر الدیوبی ۲۰۵۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۲۸۰ ۲۸۸ مرقی اصلاح رص ۱۵۳ طبع دار لایب، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۸/۷۷ ۷۸ ۷۹ ابھی لابن قدامہ ۳/۷۷ ۷۸ ۷۹ طبع المریض المہذب، الخواکیر الدیوبی ۲۰۵۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۲۸۰ ۲۸۸ مرقی اصلاح رص ۱۵۳ طبع دار لایب، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۸/۷۷ ۷۸ ۷۹ ابھی لابن قدامہ ۳/۷۷ ۷۸ ۷۹ طبع المریض المہذب، الخواکیر الدیوبی ۲۰۵۔

نزدیک مختار یہ ہے کہ تعویذ میں جم مستحب ہے۔

ب۔ اس میں صرف حمزہ وراں کے موافقین کا اختلاف ہے۔

ج۔ جبراً اسرا پڑھنے میں اختیار ہے، حنفیہ کے نزدیک بھی صحیح ہے، اور یہ حناجہ کا ایک قول ہے۔

د۔ مطلقاً اخفاء کیا جائے، یہ حمیہ کا ایک قول، حناجہ کی ایک روایت اور حمزہ کی ایک روایت ہے۔

ه۔ صرف فاتح کے شروع میں تعویذ جبراً اور باقی پورے قرآن میں خفاء، یہ حمزہ کی دوسری روایت ہے۔

اس سلسلہ میں سہلہ کا حکم قلم تعویذ کے تابع ہے بلکہ مانع سے روایت ہے کہ وہ پورے قرآن میں سورتوں اور آیات کے افتتاح کے وقت تعویذ میں خفاء اور سہلہ میں جبراً مانتے تھے۔

مذکورہ تفصیل مرد کے لئے ہے، اور عورت کا جبر صرف اپنی ذات کو سنا ہے، اس کے حق میں جبر سہری کے مانند ہے، اور اس کے جبر کا اہل واولیٰ ورجہ یک ہی ہے، حاصل یہ ہے کہ اس کے حق میں جبر ہر برآمد ہیں، کیونکہ اس کی آواز سہری کے مانند ہے، اور بسا اوقات اس کی آواز کا شہادہ صحت نشہ ہوتا ہے، بلکہ اس کے جبر کا ایک ہی وجہ ہے کہ وہ صرف اپنی ذات کو سنائے، اور یہ اسے سزا پڑھنا نہیں ہے، بلکہ اس کے اسرار کا دوسرا وجہ ہے، اور وہ یہ کہ صرف زبان کو حرکت دے اور اپنی ذات کو بھی نہ سنائے، لہذا اس کے جبر کی طرح سہری کا بھی اہل واولیٰ ورجہ نہیں ہے۔

تفصیل کے لئے دیکھئے حناجہ (استعاذہ) (سہلہ)۔

دہم۔ افعال میں اسرار:

زکاة:

۱۔ ابو جبر بن احمد بن کتبہ میں کہ فرض صدقات میں بلا اتفاق اظہار افضل ہے جیسا کہ فرض مازوں اور تمہلہ فرض شریعت کا حکم ہے، اس لئے کہ ہاں اس کے ریمو پنے اسلام اور اپنے مال کی حفاظت کرنا ہے (۱)۔

حنفیہ مالکیہ کا یہ ہے کہ صحیح قول کے مطابق فقہ کو یہ معلوم ہونا ضروری نہیں کہ اس کو جو مال دیا گیا ہے وہ زکاة ہے، یہ کہ اس سے اس کا مال نوتا ہے، اس لئے اس کو زکاة دیتے ہوئے حدیث کے بجائے اخفاء ہی افضل ہے (۲)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ زکاة نکالنے میں اظہار افضل ہے تاکہ دوسرے بھی بخیر رہیں اور اس طرح عمل کریں، نیز اس کی طرف سے بدعتی پیدا نہ ہو (۳)۔

حناجہ کے نزدیک زکاة نکالنے میں اظہار مستحب ہے، خواہ کسی بھی جگہ نہ ہو، ہاں کے لوگ زکاة نکالتے ہو یا نہ نکالتے ہوں، اور خود زکاة نکال کر وہ بدعتی کو روک کر سنا نہ کرے، اس لئے کہ اظہار میں اس شخص سے شبہ کی غیبت ہوتی ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس کی پیروی کی جائے، اور جسے یہ معلوم ہو کہ فلاں آدمی زکاة لینے کا مستحق ہے، خود ظن غائب ہی سے معلوم ہو تو اس کے سے اس کو یہ بتانا مکروہ ہے کہ یہ زکاة ہے، اور اگر لینے والا زکاة لینے کا عادی نہ ہو تو اس کے علم میں لائے بغیر اس کو زکاة دینا کافی نہیں، اس سے کہ ظاہر یہ ہے کہ وہ

(۱) نظام القرآن ۱/۳۶ شرح النبی ۱/۳۱۸۔

(۲) مرقاۃ المفاتیح ۳۸۹-۳۹۰ طبع دارالایمان، الشرح الکبیر مع جامعہ مدنی ۱/۵۰۰، المیزان فی تہ الامام علی ۱/۹۸، الفوائد الدینی ۱/۲۰۶، ۲۳۸، النبی لابن قدامہ ۱/۵۶۹ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۳) روحۃ المسکین للعلوی ۲/۳۲۰۔

(۱) المجموع ۳۲۳، ۳۲۵، الفروع ۱/۳۰۲، طبع المکتبۃ النبی ۱/۲۵۲، ۲۵۳، ابن ماجہ ۱/۲۹۱، تحفۃ فضلاء البحر ۲/۲۰، جامعہ المدنی علی الشرح الکبیر ۱/۲۳۲، فتح القدر ۱/۲۸۸، ۲۸۹، کشاف القناع ۱/۳۳۲ طبع المکتبۃ المدینہ۔

زکاۃ کو قبول نہیں کرے گا (۱)۔

صدقات مافلہ:

۱۸- حنیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ صدقات مافلہ میں فقراء، غبار سے فضل ہے، ان کے لئے نفل صدقہ، پینے والے کے لئے فقراء، مسکین ہے۔ یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ان تبدوا الصدقات فنعنا ہی، وان یخفوها ویؤثروا الفقراء فیہو حیر لکم، ویکفر عنکم من سبتکم واللہ بما تعملون حبیرو" (۲)۔ "تم صدقات کو ظاہر کرو جب بھی چھٹی بات ہے، اگر نہیں چھپاؤ، ورنہ تم کو وہ سب تو یہ تمہارے حق میں اور ہستہ ہے، ورنہ تم سے تمہارے کچھ سنا بھی ہو، مگر، گناہ تم جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ اس سے خبردار ہے۔"

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت ہے: "سبعة یظلمہم اللہ فی ظنہ یوم لا ظل الا ظلہ" (سات آدمی ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اس روز پناہ سے عطا فرمائیں گے جس روز اللہ کے سایہ کے مایہ کو کوئی سایہ نہ ہوگا)، اور ان میں سے ایک اس آدمی کو شمار فرمایا جو تنصیف بصدقہ فاحشاھا حتی لا تعلم یحیہ ما تنفق شحالہ" (۳) (صدقہ کرے، مگر اس طرح مخفی رکھے کہ اس کے دامن ہاتھ کو بھی یہ محسوس نہ ہو کہ میں ہاتھ دے یا شرت یا بے)۔

یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اصابع

(۱) شرح مشکوٰۃ روایات ۱/۲۰۲

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۱

(۳) حدیث: "سبعة یظلمہم اللہ فی ظنہ یوم لا ظل الا ظلہ" کی روایت م. بخاری و امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور غلوہ الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۲/۳۳ طبع استنباط صحیح مسلم تحقیق محقق ابو عبد اللہ ابی عن طبع عینی النجفی ۱۳۷۳ھ)۔

المعروف نفی مصارع سوء و صدقۃ السر تطفی عصب الرب، و صلیۃ الرحم تربد فی العمر" (۱) (بھدلی کے کام ہے۔ انجام سے بچاتے ہیں، اور خفیہ طور پر صدقہ اللہ تعالیٰ کے غضب کو بخند کرتا ہے اور صدر حمی ربانی عمر کا رعبہ ہے)، اور اس لئے بھی کہ اس طرح پر صدقہ کرنے سے صرف اللہ تعالیٰ کی رضا مقصود ہوتی ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ: "اللہ تعالیٰ نے خفیہ طور پر نفل صدقہ کرنے کو عباد پر صدقہ پرست مافضل بنایا ہے" (۲)۔

قیام نفل:

۱۹- حنیہ، حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ رات کے نفل کی قرأت میں حد درجہ دونوں کا اختیار ہے، البتہ اگر نہر سے قرأت میں نشاط ہوتا ہو، یا اس کے پاس کوئی شخص قرأت سن رہا ہو، یا اس سے استفادہ کر رہا ہو تو جب نفل ہے، اور اگر اس کے پاس کوئی تہجد پڑھ رہا ہو، یا اس کی سوز

(۱) حدیث: "صنائع المعروف نفی مصارع سوء" کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ فقہی کے کہا کہ اس کی سند حسن ہے، البانی نے تقریباً فی الحفظ کے ساتھ بیون کر کے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس کو مسکری طبرانی، فقہی اور مقدسی کی طرف منسوب کیا ہے (مجمع الزوائد ۱۵/۱۵۱ طبع کردہ مکتبۃ القدسی، بیروت، جامع البیروت تحقیق البانی ۳۰/۲۳۰ طبع کردہ مکتبۃ الاسلامی)۔

(۲) طبری نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "مَنْ قَامَ الصَّلَاةَ فَبَعَثَ فِي قَرْيَتِهِ نَفَقَتَهَا وَتَوَتَّعَهَا الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ" کی تفسیر کرتے ہوئے ابن عباسؓ کے نزدیک روایت علی بن ابی طلحہؓ من ابن عباسؓ کے طریق سے کی ہے حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ علی بن ابی طلحہؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے مرسل بیون کیا ہے۔ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ کو دیکھا نہیں ہے (تفسیر طبری ۵/۵۸۳ طبع دار طعارف مصر، تفسیر ابن کثیر ۱/۵۷۳ طبع دار لاندس، تقریب ابو حنیہ ۲/۳۹۲) اور دیکھئے عراقی الاخراج ۱/۸۹ ص ۳۹۰، المہذب فی فقہ امام الشافعی ۱/۱۸۳ طبع دار المعرفہ کلیہ دینی و معیہ ۳۰۲، ۳۰۵، ۳۰۴، جامع الاحکام القرآن القرطبی ۳/۳۳۲، کشف القناع عن متن القناع ۲/۲۶۶ طبع مصادیق النجفی ۱۳۷۳ھ۔

بند ہونے سے کسی کو پریشانی ہو تو نہ پہلی ہے، اور اگر وہاں باتوں میں سے کوئی نہ ہو تو جس صورت کو چاہے اختیار کرے (۱) عبد اللہ بن ابوقیس فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ قرأت کس طرح فرماتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ”کل ذلک کان یفعل، وہما نسو، وہما جہر“ (۲) (پس ﷺ ہر صورت کو اختیار فرماتے تھے کبھی قرأت نہ فرماتے اور کبھی جہراً)۔

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں: ”کانت قراءۃ النبی ﷺ باللیل یروفع طوراً، ویخفض طوراً“ (۳) (رات کثرت میں آپ ﷺ کبھی آواز بلند فرماتے اور کبھی پست)۔

مالک کہتے ہیں کہ رات کے نوافل میں جہر مستحب ہے اور وہ سر سے افضل ہے، کیونکہ رات کی نماز تاریک اوقات میں ہوتی ہے تو قرأت کرنے والا زور سے پڑھ کر گزرنے والوں کو متنبہ کرتا ہے، اور قرأت کو سن کر کنار جو غور باتیں کرتے ہیں اس کا اللہ بیشہ نہیں ہے۔ کیونکہ رات کو، کثرت بیشہ سے، غیہ میں مشغول رہتے ہیں، جب کہ رات میں یہ باتیں ہوتا (۴)۔

(۱) المغنی ۳۹۴ طبع المکتاب، کتاب التلاخ ۳۴۴ طبع مصر، ابن ماجہ ۳۵۸۔

(۲) حضرت عبد اللہ بن ابی قیس کی حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح غریب ہے صاحب مصنفی نے کہا ہے کہ اس کو پانچ حدیثوں سے روایت کیا ہے احمد بن حنبل، ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ شکانی نے کہا ہے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (تحتہ ۵۲۸/۲ حوٰی ۵۲۸) تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ، بیروت طبع ۱۳۷۳ھ۔

(۳) حدیث ”کانت قراءۃ رسول اللہ ﷺ باللیل یروفع طوراً ویخفض طوراً“ کی روایت ابوداؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اور حدیث پر منذری نے شکوت فرمایا ہے اور عبد القادر داؤد نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (موسم المیوٰۃ ۵۰۹ طبع لبنان، جامع اصول تحقیق عبد القادر داؤد ۵۷/۵ سنن صحیح کردہ مکتبۃ المدینہ)۔

(۴) ابو کندی ۲۳۳/۱ طبع دار المعرفۃ۔

ثانفیر کہتے ہیں کہ اگر سونے، طے یا کسی نمازی وغیرہ کو تکلیف نہ ہو تو رات کے نوافل میں مطلقاً جہر کی درمیانی صورت اختیار کرنا مستحسن ہے، لیکن تراویح میں جہر یا جائے، اور درمیانی صورت سے مراد یہ ہے کہ اپنی بات کو رات کے جہر اور تراویح کے جہر سے زیادہ آواز ہو لیکن اس زیادتی کی آواز قرآن میں لوگوں تک نہ جائے اور اس میں مناسب بعض حضرات کا یہ قول ہے کہ کبھی جہر کرے اور کبھی سر (۱)۔

نماز سے باہر کی دعائیں اور ذکر:

۳۰۔ حنفیہ، ثانفیر، درحنا بلذماتے ہیں کہ دعائیں اور اذکار میں عموماً جہر کے عمارے سر افضل ہے، چنانچہ حنفیہ وحنابلہ کے ایک ال میں رسالت ہے، اور ثانفیر کے ایک مستحب ہے، یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اذْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً“ (۲) (پنے پروردگار سے دعا کر، مائری کے ساتھ ”پچھلے پچھلے“ اس سے مراد سر پکارنا ہے تاکہ ریا سے حفاظت رہے، اسی پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت زکریا کی تعریف فرمائی، ان کے متعلق ارشاد فرمایا: ”یاد مادی ربہ مداء حقاً“ (۳) ((کامل ذکر ہے) وہ وقت جب انہوں نے اپنے پروردگار کو خفیہ طور پر پکارا)۔ نیز اس لئے کہ سر اغلاص کے زیادہ قریب ہے اور حدیث میں ہے: ”خیر الذکر الخفی“ (۴) (بہترین ذکر وہ ہے جو خفی ہو)۔

(۱) حاشیہ النحل علی شرح المنی ۲۹۱ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) سورۃ اعراف ۵۵۔

(۳) سورۃ یحییٰ ۳۔

(۴) حدیث ”خیر الذکر الخفی“... کی روایت احمد و ابویعلیٰ نے حضرت صدیق مالک سے مرفوعاً کی ہے اور ابن حبان نے سعد بن ابی وقاص سے مرفوعاً اس کی روایت کی ہے اور دونوں سندوں میں محمد بن عبد الرحمن بن یسیر ہیں جنہی نے کہا ہے کہ ابن حبان سے اس کی توثیق کی ہے اور اس میں

اسراف

مانند ہے، اگر کسی نے صرف طلاق بول کر اپنی بیوی کو طلاق دی، تو وہ طلاق صریح ہو یا کنائی، لیکن مذکورہ طریقہ پر اس کے تمام شرائط موجود ہوں تو اس کی طلاق واقع ہو جائے گی، اور اس پر اس کے اثبات مرتب ہوں گے، ورنہ اگر اس کے تمام شرائط پورے نہ ہوں تو طلاق واقع نہ ہوگی، مثلاً صرف دل میں سوچ لے اور اپنی ذات کو سنائے کی حد تک بھی تلفظ نہ کرے یا اپنی زبان کو حرکت نہ دے۔

مذکورہ انہی باتوں کا کہنا ہے کہ دل میں کلام سے طلاق کے لڑم کے بارے میں اختلاف ہے، مثلاً کوئی اپنے دل میں کہے کہ تجھے طلاق ہے، اور اس کے بعد ایک مستند قول طلاق کا لازم نہ ہوتا ہے (۱)۔ ورنہ طلاق میں جو تعمیل ہے وہی طلاق کے استثناء میں ہے۔

اسراف

تعریف:

۱- لغت میں اسراف کا ایک معنی اعتدال سے تجاوز کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "أسرف في ماله" یعنی اس نے اعتدال سے زیادہ خرچ کیا اور مال کو غیر محل میں خرچ کیا، اور کہا جاتا ہے "أسرف في الكلام" وھی القتل" یعنی کلام، قتل میں فراہ و زیادت کی۔ جس اسراف سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی ممانعت میں خرچ کرنا ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ (۱)۔

اصطلاح شرع میں قلیوبی کے بیان کے مطابق اسراف کے اصطلاحی معنی وہی ہیں جو اس کے لغوی معنی ہیں، یعنی حد سے تجاوز کرنا۔ اور بعض علماء نے اسراف کے استعمال کو نفقہ اور کھانے کے نئے خاص کیا ہے۔ اعریفات میں جرجانی لکھتے ہیں کہ اسراف نفقہ میں حد سے تجاوز کرنا ہے۔

اور کہا گیا ہے کہ اسراف یہ ہے کہ انسان وہ چیز کھائے جو اس کے لئے حلال نہ ہو، یا حلال چیز کو اعتدال، مقدور حد و مراد سے زیادہ کھائے۔

اور کہا گیا ہے کہ اسراف مقررہ مقدار سے تجاوز کرنا ہے، لہذا اسراف حقوق کے معیار سے ماہریت کا نام ہے (۲)۔



(۱) مع القیم ۱/ ۲۸۹-۲۸۸، مرقی الملاح ۱/ ۱۹، شرح روض الطالب من اسی الطالب ۱/ ۱۵۶، طبع المکتبہ الاسلامیہ، المذاکر الدولی ۱/ ۲۳۱، طبع دار معرف، المشرع المکیر ۲/ ۸۵، تہذیب الفروق والفتاویٰ المسیعی ۱/ ۱۳۱، بحیث بر حاشیہ الفروق للقرنی ۱/ ۳۹-۵۰، المسائل الفقهیہ، طبع دار معرف، شرح رد المحتار علی مختصر ضیاء ۱/ ۹۹، کتاب الفتن من تنہ ۱/ ۲۳۲، طبع العصر المحمدی۔

(۱) لسان العرب، المصباح المکیر: ۱۰۸ (۱)۔

(۲) اہلیوی ۱/ ۲۳۸، ابن ماجہ ۵/ ۸۴، اعریفات للرحمانی۔

اسراف ۲-۳

و اسراف: کفار کا کتاب کر کے حد سے تجاوز کرنا ہے، اور ان سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا دُيُوتَنَا وَسُرْغَاتِنَا" (۱) (اے ہمارے پروردگار! ہمارے گناہوں کو اور اپنے معاملہ میں ہماری ریوالتی کو بخش دے)۔

محققہ غلط:

غ-تقتیر:

۲-تقتیر اسراف کے مقابلہ میں آتا ہے، اس کا معنی تنصیف (ٹی کرنا) ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَالَّذِينَ إِذَا انْفَقَوْا لَهُمْ يَسْرُفُوا وَلَهُمْ يَفْتَرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ فَوَافِقًا" (۲) (اور وہ لوگ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ بخلی کرتے ہیں، اور اس کے درمیان (ان کا خرچ) اعتدال پر رہتا ہے)۔

ب-تہذیر:

۳-تہذیر بے اعتدالی سے مال کو خرچ کرنا کہتا ہے، اسی سے عیسیٰ بننے کے لئے لفظ "ہڈر" بولا جاتا ہے۔

در کہا گیا ہے کہ تہذیر مال کو اسراف کرنا، اور فضول خرچ کرنا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا تَبْذُرُوا نَبْدِيرًا" (۳) (اور مال کو فضولیت میں نہ ر)۔ بعض لوگوں نے کہا کہ تہذیر صرف معاصی میں مباح خرچ کرے کو کہتے ہیں۔

بعض فقہاء تہذیر کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ تہذیر مال کے حق میں اچھی معاملہ نہ کرنا، اور مناسب جگہوں میں صرف کرنا ہے، لہذا نیکی کے کاموں میں مال خرچ کرنا تہذیر نہیں ہے، اور ایسے نہیں

کھانوں میں خرچ کرنا جو اس کے حسب حال نہ ہوں تہذیر ہے۔ اس وفاق کے مطابق تہذیر اسراف سے خاص ہے، اس سے کہ تہذیر مال کو نہ دھرت سے راہد یا معاصی میں، یا مباح خرچ کرنے کو کہتے ہیں۔ اور اسراف اس سے عام ہے، اس سے کہ اسراف حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں، خود مال میں ہو یا غیر مال میں، اور حکام اور نقل وغیرہ میں اسراف کے لئے بھی لفظ اسراف کا استعمال کیا جاتا ہے۔

ان علماء نے اسراف تہذیر کے درمیان یکا ہر کی حیثیت سے فرق کیا ہے، وہ کہتے ہیں: مشہور ہے کہ تہذیر اسراف ہی کے معنی ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ ان دونوں میں فرق ہے، وہ یہ کہ اسراف: مناسب جگہ پر نہ دھرت سے زبرد خرچ کرنے کو کہتے ہیں، اور تہذیر: غیر مناسب جگہ میں صرف کرنے کو کہتے ہیں (۴)، اور نہایت الجہات میں بھی مادی سے نقل کرتے ہوئے ہی کے مشابہت یا ہے کہ تہذیر: افق حقوق سے ماہ آف ہوتا ہے، اور اسراف: حقوق کے معیار و مقدار سے ماہ آف ہوتا ہے (۵)۔

ج-سرف:

۴-سرف عتق کی غنت، کم بختی، و ضعف کو کہتے ہیں۔ "سرف" عام مال کو سرفیت، عتق کے مقتضی کے خلاف تلف کرنے اور ضائع کرنے کو کہتے ہیں، "سرف" فقہاء نے اس کی تعریف خرچ میں تہذیر و اسراف سے کام لینے سے کی ہے، چنانچہ ہنک السامک میں ہے کہ سرف تہذیر ہے، اور اسکی اصطلاح میں ہے کہ: سرف سرف کو کہنا جانا

(۱) الوجہ لغوی ۱/۱۶۱، المشرع المفسر ۳/۳۸۱، ابن ماجہ ۵/۳۸۳، التلخیص المستوطب علی المہذب ۸/۸، تفسیر کشاف ۶/۶، تفسیر قرطبی ۲/۲، ۱۹۳/۲۰

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۸۳، الترمذی ۲/۲۰۰

(۳) نہایۃ النکاح ۳/۳۵۰-۳۵۱

(۱) سورۃ آل عمران ۷۷-۷۸

(۲) سورۃ لقمان ۶-۷

(۳) سورۃ اسراء ۲۶-۲۷

اسراف ۵

انسانی کے لئے ایک درم یا ایک مد بھی خرچ کرے تو وہ اسراف کرنے والا ہوتا (۱)۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اسراف جس طرح شر میں ہوتا ہے اسی طرح خیر میں بھی ہوتا ہے، مثلاً کوئی شخص اپنا پورا مال صدقہ کر دے، اور انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَأَنفُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا“ (۲) (اور اس کا حق (شرعی) اس کے کاتے کے دن «نہ صرف کر» اور اسراف مت کر)۔ مطلب یہ ہے کہ اپنا پورا مال اے رفیق ہو کر نہ مینے جاؤ، اور روایت ہے کہ ثابت بن قیس بن شماس نے کجور کے پانچ سو درختوں کے توڑے ہوئے ٹہل کو شرف کر دیا، اور اپنے اہل و عیال کے لئے ذرہ بھر نہیں چھوڑا تو مذکور بالا آیت مازل ہوئی (۳)۔

اور کہا گیا ہے کہ یہ آیت حضرت معاذ بن جبل کے اسی طرح کے واقعہ میں مازل ہوئی۔

اسی طرح اگر اسراف عبادات میں ہو تو اس کا حکم اور ہوتا ہے، اور اگر منومات یا مباحات، یا حق، یا حقوق کے استعمال میں ہو تو حکم طبعاً دہوتا ہے، ان اقسام کی تفصیل آئندہ بیان کی ہے۔

۱۔ اصل یہ ہے کہ سرفہ تہذیب و اسراف کا سبب ہے، اور وہ دونوں سرفہ کا نتیجہ ہوتے ہیں، جہ جانی نے اقریحات میں جو بیان کیا ہے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، ورنہ مانتے ہیں: سرفہ و سرفہ جی ہے جس سے غضب یا خوشی کی حالت میں انسان وہ چار ہوتا ہے اور یہ سے عقل و شریعت کے تقاضہ کے خلاف کام پر آمادہ کرتی ہے۔

دستور المعاش میں وضاحت سے بھی اس کی تائید ہوئی ہے، وہ کہتے ہیں: مسیون عادت شرعی میں تہذیب و اسراف سے کام لیا ہے، اور اس فرق کی تائید قنات کے غوی معنی سے بھی ہوئی ہے کہ قنات نہ محنت عقل کا نام ہے۔

اس وضاحت کے مطابق قنات و اسراف کے مابین سبب و مسبب کا تعلق ہے (۴)۔

اسراف کا حکم:

۵۔ اسراف کی تعریف سے واضح ہو گیا کہ اسراف کا حکم اپنے تعلق کے اعتبار سے بدل جاتا ہے، بعض فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ نیکی، خیر و برہدنی کے کاموں میں مال کے زیادہ خرچ کرے کو اسراف نہیں کہا جاتا، اسی لئے اس کی ممانعت نہیں ہے۔ اور معاصی، برکتی، نامناسب امور میں مال کو صرف کرنا اسراف و ممنوع ہے، خود مال قلیل ہی صرف کیا جائے۔

مجدد سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ اگر کسی کے پاس حل اوقیتیں کے برسر ہوں اور وہ سے اللہ تعالیٰ کی سعادت میں خرچ کر دے تو اسے اسراف کرنے والا نہیں کہا جائے گا، اور اللہ تعالیٰ فی

(۱) المصباح الحسیر، ابن ماجہ ص ۹۲/۵، دستور احکام ص ۱۱، العظم المستحب علی المذہب ص ۳۸/۱، شرح المغیر ص ۹۳/۵، فتاویٰ البندیہ ص ۶۶/۵، ۳۳۷، اسی المطالب ص ۲۰۵، فتاویٰ ص ۳۰۰/۲۔

۲۔ ص ۱۰۰/۲۔

(۱) تفسیر القرطبی ص ۱۱۰، اور اسی میں ہے کہ مشہور قول ”خیر میں کوئی اسراف نہیں“ اس شخص کے قول کا جواب ہے جو یہ کہے ”اسراف میں کوئی خیر نہیں“ اور یہ خاتم طائی کا قول ہے و فقہاء کے کلام میں یہ اہل دین کا ہے شرح الموطا میں اسی طرح ہے۔ ۲۰۷/۲، تفسیر المزدنی ص ۱۹۳/۱۔

(۲) سورۃ الاحقاف ص ۱۴۱۔

(۳) تفسیر القرطبی ص ۱۱۰، انشی مع الشرح الکبیر ص ۶۶/۲۔

اسراف ۶

۱۔ کسی چیز کے لئے اس کی بااست مقصود نہیں ہے۔

تین مرتبہ سے زائد کے عمرو ہونے پر فقہاء نے حضرت عمرو بن شعیب کی حدیث سے استدلال کیا ہے عمرو بن شعیب سے والد سے "اور وہ اپنے ۱۱۱ سے نقل کرتے ہیں: "فی رجل انما یستعمل فی غسل کعبہ ثلاثا، ثم غسل وجهہ ثلاثا، ثم غسل ذراعیہ ثلاثا، ثم مسح برأسه، وادخل أصبعیه السباحین فی ادنیہ، و مسح بإبهامیه علی ظاہر ادنیہ، وبالسباحین باطن ادنیہ، ثم غسل رجلیه ثلاثا ثلاثا، ثم قال: هکذا الوصو، فمن زاد علی هذا فهو نقص فقد أنساء وظلم" او "ظلم و أنساء" (۲) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آکر کہا کہ اے اللہ کے رسول پاکی کی کیا کیفیت ہے؟ آپ ﷺ نے ایک برتن میں پانی منگایا اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اسوں تک تین مرتبہ دھویا، پھر اپنے چپے دو تین مرتبہ پھر کسبوں تک اپنے دونوں ماتوں کو تین مرتبہ دھویا، پھر اپنے سر کا مسح کیا، پھر اپنی

(۱) نہایت کتاب ۱/ ۱۷۳، ابن ماجہ ۱/ ۹۰، الدوق ۱/ ۱۰۱، وراس کے بعد کے صفحات، المنی ۱/ ۱۳۹، وراس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث ۴۲۰۰ رجلا انما یستعمل فی غسل کعبہ ثلاثا، ثم غسل وجهہ ثلاثا، ثم غسل ذراعیہ ثلاثا، ثم مسح برأسه، وادخل أصبعیه السباحین فی ادنیہ، و مسح بإبهامیه علی ظاہر ادنیہ، وبالسباحین باطن ادنیہ، ثم غسل رجلیه ثلاثا ثلاثا، ثم قال: هکذا الوصو، فمن زاد علی هذا فهو نقص فقد أنساء وظلم" او "ظلم و أنساء" (۲) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آکر کہا کہ اے اللہ کے رسول پاکی کی کیا کیفیت ہے؟ آپ ﷺ نے ایک برتن میں پانی منگایا اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اسوں تک تین مرتبہ دھویا، پھر اپنے چپے دو تین مرتبہ پھر کسبوں تک اپنے دونوں ماتوں کو تین مرتبہ دھویا، پھر اپنے سر کا مسح کیا، پھر اپنی

طامات میں اسراف

۱۔ عبادات بدنیہ میں اسراف:

غف - وضو میں سرف:

یہ وضو میں ہوتا ہے:

پہلی حالت: اعضا کو بار بار دھونا:

۶۔ حنفیہ شافعیہ اور حنبلیہ نے صراحت فرمائی ہے کہ اعضاء تین بار تک دھونا مسنون ہے (۱) مفتی میں ہے کہ اعضاء وضو کو ایک یا ۱۰۰ مرتبہ دھونا کافی ہے، اور تین مرتبہ افضل ہے (۲)، اور امام مالک کے مذہب میں مشہور ہے کہ دھیری اور تیسری مرتبہ حراما نصیلت ہے (۳)۔

لہذا، اعضاء کے تین مرتبہ دھونے کو اسراف نہیں کہا جاتا، بلکہ دو مسنون یا مندوب ہے، البتہ اعضا کو تین مرتبہ پورے طور پر دھوے کے بعد مزید دھونا محبوب، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مکروہ ہے، اور مذہب مالکیہ میں بھی یہی رائج ہے، اس لئے کہ یہ پانی میں اسراف ہے، اور مالکیہ کا یہ قول ممانعت کا ہے۔

کرہت اس صورت میں ہے جب کہ پانی مملوک یا مباح ہو، اور گر پانی پاکی حاصل کرنے والوں پر وقف ہو (اسی حکم میں مدارس کا پانی ہے) تو اس میں تین مرتبہ سے زیادہ دھونا بالاتفاق حرام ہے، اس سے کہ اس ریوایت کی جارت نہیں ہے، یہ تک وہ شرعی طور پر وضو کرے والوں کے سے وقف ہے اور انہیں کے لئے رکھا جاتا ہے،

(۱) شرح مع القدیر ۲/ ۳۰، المنی ۱/ ۱۷۳، نہایت کتاب ۱/ ۱۷۳، کتاب الطہارۃ ۱/ ۱۰۱۔

(۲) المنی ۱/ ۱۳۹۔

(۳) الدوق ۱/ ۱۰۱۔

اسراف

شہادت کی وہوں انگلیوں کو اپنے وہوں کانوں میں ڈالنا اور اپنے وہوں گونگوں کو اپنے کانوں کے اپری حصہ پر، ہر شہادت کی انگلیوں کو مدروئی حصہ پر بھیجنا، یہ اپنے وہوں پاؤں میں تین مرتبہ دھوے پھر فرمایا کہ: وضو اس طرح ہوتا ہے جس نے اس پر زیادتی یا اس میں کمی کی اس نے ہر اکیا اور ظلم کیا (فرمایا: "ظلم و انساء") (ظلم کیا ورہر اکیا)۔

بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ حدیث میں وحید اس شخص کے لئے ہے جو تین کے بعد کے سنت ہونے کا اعتقاد نہ رکھتا ہو اور اس پر زیادتی یا کمی کرے، اور اگر تین کے بعد کے سنت ہونے کا اعتقاد رکھتے ہوئے شک کے وقت اطمینان قلب کے لئے یا دوسرے وضو کی نیت سے زیادتی کی تو اس میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ وضو پر وضو ضرور پورا ہے، اور شک کو دوسرے کا حکم دیا گیا ہے، اسی لئے جہاں سے نقل کرتے ہوئے ابن عابدین نے کہا ہے کہ جو تین بار وضو کے سنت ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو پھر زیادتی یا کمی کرے تو اس کے لئے وعید نہیں ہے، پھر یہ ظاہر ہے کہ اس حالت میں نفی کرنا تحریمی کی ہے، کرہت تحریمی (اس حالت میں بھی لمباقی ہے) (۱)۔

شافعیہ اور بعض حنفیہ نے وضو پر وضو کے اصل ہونے میں یہ قید لگائی ہے کہ یہ یک مجلس میں نہ ہو، یا پہلے وضو سے کوئی نماز پڑھ لی ہو، ورنہ تکرر مکروہ اور سرف ہوگا قلیوبی کہتے ہیں کہ (وضو تکرار میں) اصل حرمت ہے۔ ورنہ تکرار میں کوئی نماز پڑھے بغیر تیسری یا چوتھی مرتبہ اس کی تکرار ہوئی تو وہ سب کے سب ایک خالص اسراف ہوگا (۲)۔

(۱) مجمع تہذیب مع غایہ ۱/ ۴۷، تہذیب المحتاج ۱/ ۴۷، اہشی ۱/ ۱۳۱، ابن طاہرین

۱۰۷-۱۰۷

(۲) ابن طاہرین ۱/ ۱۰۷، کلیبی ۱/ ۵۳

دوسری حالت: ضرورت سے زیادہ پانی کا استعمال: ۷۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ وضو اور غسل میں پانی کی کوئی مقدار متعین نہیں ہے (۱)، ابن عابدین نے اس پر اجماع نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث میں جو آیا ہے کہ "کان یوضا بالماء و یغتسل بالصابون" (۲) (رسول اللہ ﷺ ایک مہد سے وضو اور یک صاع سے غسل فرمایا کرتے تھے) یہ کوئی لازمی مقدار نہیں ہے، بلکہ مقدار مسنون کے دائرہ کایاں ہے، حتیٰ کہ اگر کوئی اس سے کم میں تکمیل کرے تو یہ بھی کافی ہے، اور اگر یہ مقدار کافی نہ ہو تو اس پر زیادتی کرے، اس لئے کہ لوگوں کی طبیعتیں اور اس کے احوال مختلف ہیں۔

اسی طرح فقہاء کا اتفاق ہے کہ پانی کے استعمال میں اسراف مکروہ ہے، اسی وجہ سے حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ وضو میں مہد یا اس سے کم پانی کافی ہے، اور اگر وضو کے لئے اس سے زیادہ پانی استعمال کرے تو جائز ہے، البتہ اسراف مکروہ ہے (۳)۔ اس کے باوجود شافعیہ نے کہا ہے کہ جس شخص کا بدن معتدل ہو اس کے وضو کا پانی تقریباً ایک مہد سے کم نہ ہونا مسنون ہے، اس لئے کہ "کان یوضا بالماء" (۴) (ایک مہد آپ ﷺ کے وضو کے لئے کافی

(۱) عددہ جمہور کے نزدیک ایک رطل اور تہائی رطل کا ہوتا ہے، بورنامام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ ہر رطل کا ہوتا ہے دیکھئے اہشی ۱/ ۲۲۳، ابن طاہرین ۱/ ۱۰۷۔

(۲) حدیث "أن النبی ﷺ کان یوضا بالماء و یغتسل بالصابون" کی روایت مسلم و ترمذی نے حضرت سفینہ سے کی ہے، ورنہ تکرار کے لفظ ترمذی کے پیروہ نیز مسلم نے حضرت انس سے بھی اس کی روایت کی ہے، جس کے لفظ یہ ہے "کان النبی ﷺ یوضا بالماء و یغتسل بالصابون" (۳) مجمع مسلم تحقیق محمد فواد عبد الباقی ۱/ ۲۵۸ طبع عیسیٰ الخرس، تحفۃ الاخوان ۱/ ۸۳ طبع استنبول۔

(۴) اہشی ۱/ ۲۲۲-۲۲۵، ابن طاہرین ۱/ ۱۰۷۔

(۵) حدیث "أن النبی ﷺ کان یوضا بالماء" کی روایت مسلم نے حضرت سفینہ سے مرفوعاً کی ہے، جس کے لفظ یہ ہے "کان یوضا بالماء" (۶) مجمع مسلم تحقیق

اسراف ۸

ہو جائے (موتا تھا) اور وضو کے پانی کی کوئی حد نہیں، بلین اسباق یعنی پورے وضو کو جو شرط ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وضو کے مستحبات میں سے پانی کا کم استعمال کرنا ہے بلین اس کی کوئی حد نہیں ہے، اور جن فقہاء نے اسے پانی کی قید لگائی ہے کہ پانی چٹکنے یا جٹنے کے نام مالک نے ان کے قول پر نکتہ کی ہے، مطلب یہ ہے کہ وضو سے پانی جٹنا، نکالنا کرتے ہیں، نہ کہ وضو کے اوپر جٹنا کیونکہ وضو پر پانی تو ہمارا ضروری ہے، ورنہ بغیر سیانہ کے وضو صرف مس ہوگا، آدمی کے حق میں جو مقدس مکانی ہو اس کا لحاظ ضروری ہے، اور مقدس رضاعت پر اضافہ بدعت و اسراف ہے، اور اگر کسی نے صرف تنی مقدس پر کتھا، یا جو اس کے لئے کافی ہو اس نے سنت و کی، لہذا جو شخص قلیل پانی سے پورے طور پر جوئے پر قادر ہو اس کے سے قلیل پانی ہی استعمال کرنا واجب ہے، اور بار بار سہاٹ سے زیادہ پانی استعمال نہ یا جائے (۲)۔

حنفی کے نزدیک صرف کا معیار یہ ہے کہ پانی کا استعمال شرعی ضرورت سے زیادہ ہو، اور نہ حنفیہ کے کر یا ہے کہ تقییر و اسراف کو ترک کرنا سنت مکرہہ ہے، تقییر یہ ہے کہ تر ہوئے کی حد کے قریب پہنچ جائے، اور پکا ظاہر نہ ہو، اور اسراف یہ ہے کہ شرعی ضرورت سے زیادہ ہو۔ اس وضاحت کے مطابق وضو کرتے ہوئے پانی کے استعمال میں اسراف مکرہہ تحریمی ہوگا، جیسا کہ صاحب الدار نے اس کی صراحت کی ہے، بلین ابن عابدین نے اس کے مکرہہ تنزیہی ہوئے کو راجع کہا ہے (۳)۔

پانی میں اسراف کی کرہت پر فقہاء نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی

محمد بن احمد الدارقانی ۲۵۸ طبع عیسوی ۱۲۷۲ھ (۱)۔

(۲) نہایت لکھنا ج ۱ ص ۲۱۲۔

(۳) سوہب، تجلین ۳۵۶-۳۵۸۔

(۴) ابن ماجہ ج ۱ ص ۹۰۔

حدیث سے استدلال کیا ہے: "فی رسول اللہ ﷺ مو بسعد وهو يتوصأ، فقال ما هذا السرف؟ فقال ألقى الوضوء اسرافاً؟ فقال نعم، وإن كنت على نهر جار" (۱) (رسول اللہ ﷺ حضرت سعدؓ کے پاس سے گذرے اور وضو کر رہے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ اسراف کیا؟ حضرت سعدؓ نے کہا: کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں خود آپ جاری نہ پرہوں)۔

یہ پوری وضاحت اس شخص کے لئے ہے جس کو وسوسہ نہ ہو، اور جو وسوسہ کا شکار ہو اس کے ابتلاء کی وجہ سے اس کے حق میں یہ سب معاف ہے (۲)۔

ب- غسل میں اسراف:

۸- غسل کی ایک سنت تین بار دھونا ہے، اس طرح کہ تمام بدن پر تین مرتبہ پوری طرح پانی بہائے، اس سے زیادہ اسراف مکروہ ہے، اور غسل کے لئے کتنا پانی کافی ہے اس کی مقدار متعین نہیں، کیونکہ اشخاص، احوال کے اختلاف سے حاجت شریعیہ میں اختلاف ہو جاتا ہے، لہذا قدر کفایت یا اتمام واجب کے یقین کے بعد جو زیادتی ہو وہ اسراف مکروہ ہے، یہ مقدار متعین ندیہ ہے، اور جو حدیث میں ہے: "کان رسول اللہ ﷺ يغتسل بالصاع" (۳) (رسول

(۱) حدیث: "أن رسول اللہ ﷺ مو بسعد وهو يتوصأ .." کی روایت ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے کی ہے۔ الخواکم میں حافظ بھیری نے کہا ہے کہ حماد بن عمارؓ اور ابن ابیہرہ کے ضعف کی وجہ سے اس کی اعتبار ضعیف ہے (طنین ابن ماجہ تحقیق محمد فواد احمد الدارقانی ۱۲۷۲ طبع عیسوی ۱۲۷۲ھ)۔

(۲) انصاری ۲۲۲-۲۲۵، السوطی ۵۸، نہایت لکھنا ج ۱ ص ۲۱۲، سوہب تجلین ۲۵۸۔

(۳) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ يغتسل بالصاع" کی روایت مسلم نے حضرت ابو بکرؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "کان رسول اللہ ﷺ

اسراف ۹

(متطعمین ملاک ہو گئے) اور متطعمین سے مراد کسی کام میں مبالغہ کرنے والے ہیں۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ تمہاری رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات کے گھر ہوں پر تو رسول اللہ ﷺ کی عبادت کے بارے میں معلوم کرنے گئے۔ سب اس کو تلبیہ یا تو گویا انہوں نے اسے قلیل سمجھا۔ اور کہتے تھے کہ نبی ﷺ سے ہمارا یہ مقصد؟ کہ اللہ تعالیٰ نے اگلے پچھپچھ تمام نادہ صاف فرما دیے ہیں اس میں سے ایک نے کہا کہ میں تو رات میں بیٹھ نمازیں پڑھوں گا، دوسرے نے کہا کہ میں زندگی بھر روزے رکھوں گا اور افطار نہیں کروں گا، تیسرے نے کہا کہ میں عورتوں سے الگ رہوں گا اور کبھی شادی نہیں کروں گا۔ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: "انتم اللہیں فلتکم کذا وکذا؟ انا واللہ انی لا افساکم لعدہ، واتفاکم لہ، لکنی اصوم و افطر، واصلی و ارقد، و اتروح النساء، فمیں دعوت عن سنی فلیس مسی" (۱) (غبار غبار باتیں تم ہی کر رہے تھے؟ تو سنو اللہ کی قسم، میں تم میں اللہ سے سب سے زیادہ ڈرنے والا ہوں، اور متقی ہوں، عین میں رہ رہ بھی رکھتا ہوں، اور افطار بھی کرتا ہوں، مگر ابھی پڑھتا ہوں، مگر رام بھی کرتا ہوں، یہ عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں، لہذا جو میری سنت سے اس کرے وہ مجھ سے نہیں ہے)۔

نیل اطوار میں ہے کہ اس میں دلیل ہے کہ عبادت میں مشرکت مباح رہی ہے، کیونکہ عبادت کی وجہ سے نفس کو تھکا دینا اور مشقت میں ڈالنا تمام عبادت کے چھوٹ جانے کا سبب بن جاتا ہے، اور اس میں سہل ہے، اور جو شخص دین میں شدت اختیار کرے گا وہ

(۱) حدیث: "انکم اللہیں فلتکم کذا وکذا...." کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت انسؓ سے کی ہے، مگر وہ الفاظ بخاری میں ہیں (صحیح البخاری ۱۰۳۰۳، صحیح الترمذی، صحیح مسلم، تحقیق محمد قزوینی، لبنان ۲۰۰۲ء طبع عیسیٰ الحلی)۔

اللہ ﷺ ایک صاع سے غسل فرمایا کرتے تھے) تو یہ اس قلیل مقدار کا بیان ہے جس کے ذریعہ عبادۃ سنت کی اسنگلی ممکن ہے، یہ مقدار لازمی ہضہ دہی نہیں (۱)۔

حج - نماز و روزہ میں اسراف:

۹- انسؓ کو یہ معاملہ میں میاں نہ رہی، اور متدل کا حکم، یا کیا ہے، کہ کن عبادت میں بھی جو تقرب الی اللہ کا ذریعہ ہیں، جیسے نماز و روزہ، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "یورید اللہ بکم الیسر ولا یورید بکم العسر" (۲) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے حق میں دشواری نہیں چاہتا)۔ چنانچہ عبادت کی اسنگلی کا جو حکم ہے اس میں شرط ہے کہ عبادت سے زائد مشقت اور تنگی نہ ہو، اسی لئے حالت سفر میں افطار کو مباح قرار دیا گیا ہے، حاملہ، مریش، دودھ پلانے والی عورت، دہرہ اس شخص پر جس کو روزہ کی وجہ سے جان کا مدیشہ ہو، انہیں کرنا واجب ہے، کیونکہ ایسا نہ کرنے میں دشواری ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات سے تنگی کے ارادہ کی نفی فرمائی ہے (۳) لہذا عبادت میں اسراف و مبالغہ جائز نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ سے صحت کے ساتھ نقل کیا گیا ہے: "هلک المتطعون" (۴)

= سنن ابی داؤد و بیہقہ بالمد (صحیح مسلم، تحقیق محمد قزوینی، لبنان ۲۰۰۲ء طبع عیسیٰ الحلی)۔

(۱) ابن ماجہ میں ۱۰۷۰، ابی داؤد میں ۲۵۱۸، ترمذی میں ۲۱۲۱، حاکم میں ۲۲۲۲-۲۲۲۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۳) تفسیر الاحکام، طبع مصر ۱۶۱۱۔

(۴) زاد المستعبر، لا منہج، ۱۰۵۲۔

حدیث: "هلک المتطعون" کی روایت مسلم و ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی کی ہے، اور وہی ہے: "قالا لہما لا" کا اضافہ کیا ہے (صحیح مسلم، تحقیق محمد قزوینی، لبنان ۲۰۰۲ء طبع عیسیٰ الحلی ۷۳۷۵، سنن ابوداؤد ۱۵۰۵، طبع استنبول)۔

اسراف

مغلوب ہوگا، ورنہ شریعت نبویہ کی بنیاد ہی ختم ہونے اور لغت نہ
 پیدائے گی ہے۔ (۱)۔

ان وجہ سے جنسِ نقباء نے صوم وصال اور عیوم کے مکرود ہونے کی صراحت کی ہے، رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "مَنْ صَامَ الدَّعْرَ فَلَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ" (۲) (جس نے صوم دہر رکھا تو اس نے نہ روزہ رکھا، نہ افطار کیا) یعنی نقباء نے تمام رات کے قیام کو مکروہ کہا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "لَا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَامَ لَيْلَةً حَتَّى الصَّبَاحِ، وَلَا صَامَ شَهْرًا قَطُّ عِيرَ رَمَضَانَ" (۳) (میرے علم میں نہیں کہ کدہ کے نبی ﷺ نے کبھی کسی رات میں صبح تک قیام کیا ہو، اور رمضان کے علاوہ کبھی بھی پورے ماہ کے روزے رکھے ہوں)، ابنِ عابدین کہتے ہیں کہ احیاء میل کے متعلق جو

() میل : لاوٹا ریسٹھوکانی ۱۶/۲۳۹۔

(۴) حدیث: ”مَنْ صَامَ الْمَدْحَرِ فَلَا صَامَ وَلَا كَطَرٍ“ کی روایت مسلم نے حضرت ابو نؤادہ عساری سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”اَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سئل عَنْ صَوْمِهِ؟ قَالَ لَمْ يَصُْبْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَكُلْ عَمْرٌ وَصُيْبًا بِاللَّهِ دِهَاءٌ وَبِالْإِسْلَامِ دِهَاءٌ وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا، وَبِبَعْتِ بِعَدَاءٍ لَّانَ. فَنَسَلَ عَنْ صِيَامِ الْمَدْحَرِ فَقَالَ لَا صَامَ وَلَا كَطَرٍ“ اور ”مَا صَامَ وَمَا كَطَرٌ“ ترمذی نے اس کی روایت کی ہے اور اس کو حسن کہا ہے اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو نؤادہ سے اسی منہم کی روایت نقل کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۸/۱۹ طبع عیسیٰ الحلی، تحتہ الاحوذی ۳۵۷ء ۳۵۸ء کتبہ استقبرہ سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۸/۳۲ طبع عیسیٰ الحلی)۔

(۳) حدیث: ”لا اُحکم لہی اللہ“ امام لیلۃ صلی الصبح، ولا صام
شہر کا مالا غیر رمضان کی روایت مسلم نے حضرت عائشہ کی
طریق حدیث کے ضمن میں کی ہے وہ فرماتی ہیں کہ ”ولا اُحکم لہی اللہ
لوا لقرآن کلہ فی لیلۃ ولا صلی لیلۃ الی الصبح، ولا صام
شہرا کا مالا غیر رمضان ..“ (الحلیۃ) صحیح مسلم متفق علی محمد بن
عبدالرزاق ۱/ ۵۳ طبع عیسیٰ الخلیفہ

احادیث وارد ہوئی ہیں اس کے اطلاق سے استیعاب ظاہر ہوتا ہے۔
 لیکن انہوں نے بعض محققین سے نقل کیا ہے کہ وہ اس کی تفسیر نصف
 نیکل سے کرتے ہیں، اس لئے کہ جس نے نصف رات عبادت کی کو یہ
 اس نے پوری رات عبادت کی۔ اور اس تفسیر کی تائید حضرت عائشہؓ
 مذکورہ حدیث سے ہوتی ہے، لہذا اکثر ا نصف رات کامراؤ ہونا رائج
 ہے، اور اش کامراؤ ہونا حقیقت سے قریب تر ہے (۱)۔

نماز و روزہ کے اندر مباحہ کی ممانعت کے متعلق سب سے زیادہ واضح حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "دخل رسول اللہ ﷺ حجرتي، فقال: ألم أخبر أنك تقوم الليل وتصوم النهار؟ قلت: بلى، قال: فلا تنفس، ثم وقم، وصم وأفطر، فإن لميمك عليك حقاً، وإن لميسدك عليك حقاً، وإن لروحتك عليك حقاً، وإن لصديقك عليك حقاً، وإن لضيئك عليك حقاً، وإن عسى أن يطول بك عمر، وأنه حسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثاً، فذلك صيام الدهر كله، وإن الحسنة بعشر أمثالها" (۲) (رسول اللہ ﷺ میرے گھر

(۱) ابن ماجہ میں ۶۰، ۶۱، ۶۲ تفسیر کے ساتھ، مجموعہ سہ ۷۴ کتب
انتفاعیہ ۷۳۔

(۲) حدیث: ”اَلَمْ اَعْبِرْ اَنْكَ تَقُومُ الْجِلَّ وَتَصُومُ السَّهْرَ...“ کی روایت امام بخاری و امام مسلم نے متعدد طرق کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کی ہے اور ایک روایت میں بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”اَلَمْ اَعْبِدَ اللّٰهَ اَلَمْ اَعْبِرْ اَنْكَ تَصُومُ السَّهْرَ وَتَقُومُ الْجِلَّ؟ لَقَدْ تَبَيَّنَ لِي يَا رَسُولَ اللّٰهِ اَنَّكَ: فَلَا تَعْمَلُ صَوْمَ الْكُفْرَةِ، وَلَمْ تَسْمَعْ لَوْ اَنْ لَجَسَدَكَ عَلَيْكَ حَقٌّ، وَ اِنْ لَمِنْكَ عَلَيْكَ حَقٌّ، وَ اِنْ لَزَوْجَكَ عَلَيْكَ حَقٌّ، وَ اِنْ لَزُورُوكَ عَلَيْكَ حَقٌّ، وَ اِنْ بِحَسَبِكَ اَنْ تَصُومَ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ، فَاِنْ نَكَرَ حَسْبُكَ عَشْرَ اَمْثَالِهَا، فَاِنْ دَلَّكَ صِيَامُ الدَّهْرِ كَذَبًا...“ (حدیث صحیح) (بخاری ص ۲۱۷ طبع استنبی، صحیح مسلم تحقیق محمد زکریا دہلوی ۲/۲۱۲ ص ۸۸)

الف ۱۰

(آپ ﷺ نے رمضان کے اخیر عشر میں شب بیداری فرماتے تھے، اور عیدین کی راتوں میں جاگنے پر دعا فرماتا تھا: اللہ اعلم۔)

۱۰۔ عبادات مائے میں اسراف:

الف صدقہ میں اسراف:

۱۰۔ صدقات واجبہ جن کی مقدار متعین ہے جیسے زکوٰۃ وغیرہ
صدقہ فطر، ان میں اسراف کا کوئی تصور نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں
شرعاً متعین مقدار کا ادا کرنا واجب ہے، ان صدقات کے وجوب کی
شرائط اور واجب مقدار کا بیان ان کے مقام پر مذکور ہے۔

مستحب صدقات جو محتاجوں کو اخروی ثواب کے حصول کے لئے دیئے جاتے ہیں (۱) تو باوجود اس کے کہ بہت سی آیات و حدیث میں فتر اور مساکین اور محتاجوں پر خرچ کرنے کی اسلام میں اپیل کی گئی ہے، لہذا اللہ تعالیٰ نے اعتدال میں یہی حکم دیا ہے، "اور اسراف کی حد تک تجاوز کرنے سے منع فرمایا ہے، اس لئے کہ اسراف خود خرچ کرنے والے کے فقر کا سبب ہو جاتا ہے حتیٰ کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائے لگتا ہے۔ لہذا تعالیٰ نے مومنوں کی صفات میں بتاتے ہوئے فرمایا: "وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا" (۲) "وہ لوگ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور اس کے درمیان (ان کا خرچ) اعتدال پر رہتا ہے۔"

۱۔ "یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا هَلْ یَسْتَوِی الَّذِیْ یَعْلَمُ الَّذِیْ یُخْرِجُ الْحَیۃَ مِنَ الْمَوْتِ وَیَعْلَمُ مَا یُخۡبَرُ ۚ وَ الَّذِیْ لَا یَعْلَمُ اِلَّا سَاعَۃً ۚ سَعٰی ۚ وَ اِلٰیٰ غُلۡفِکَ ۚ وَ لَا تَبۡسُطُهَا کُلَّ الْبَیۡطِ ۚ فَتَقَعِدَ مِنْۢهَا مَحۡسُورًا" (۳) اور تو نہ اپنا ہاتھ گردنِ حق سے باندھ لے ورنہ

تشریف لائے۔ فرمایا: یہ مجھے صحیح بتایا گیا ہے کہ تم پوری رات نماز پڑھتے ہو، وروں میں روزے رکھتے ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: یہاں گزندہ روزہ، کچھ رات سویا کرہ، کچھ رات قیام کیا کرہ، کبھی روزہ رکھو کبھی افطار کرہ، یوں کہ تم پر تمہاری آنکھوں کا حق ہے، تم پر تمہارے جسم کا حق ہے، تم پر تمہاری بیوی کا حق ہے، تم پر تمہارے دوست کا حق ہے، و تم پر تمہارے مہمان کا بھی حق ہے۔ ہوسکتا ہے کہ تمہاری عمر طویل ہو، تمہارے لئے مہماتیں روزے کافی ہیں، یہ پوری زندگی روزہ ہے، چونکہ نیکی پس منا ہوتی ہے۔

ثانیہ میں سے مام بوہی کہتے ہیں کہ مذکورہ حدیث کی وجہ سے ہمیشہ پوری رات قیام کرنا مکروہ ہے۔ اور اگر مباحاے کہ اس قیام لیل اور ممنوع قیام کے علاوہ موصوم و مہر کے درمیان یا فرق ہے کہ وہ ہمارے نزدیک مکروہ نہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ ہمیشہ پوری رات نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اور پورے بدن کے لئے مخصص وہ ہے جیسا کہ حدیث صحیح میں مذکور ہو ہے۔ ہر طرف مہرہ کے، اس لئے کہ ان کے کھارے کی کمی رات کو پوری ہو جاتی ہے۔ اور اگر پوری رات نماز پڑھتی جاے تو دن میں سویا نہیں جاسکتا، کیونکہ اس میں اس کے دین و دنیا کے مصالح ضائع ہو جائیں گے، یہ حکم دائمی طور پر قیام لیل کا ہے۔ رہا کچھ راتوں میں قیام کرنا سو اس میں کوئی کراہت نہیں (۱)۔ چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: "ان السبیحۃ کان ادا دخل العشر الاواخر من رمضان احیا اللیل" (۲)

طبعیاتی کیمیا

() مجموعہ ۵۴۲ طبع ۱۹۸۲ء

(۲) حدیث: ”کان النبی ﷺ کان إذا دخل العشر الآخر من رمضان أحب بعل“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہؓ کی ہے بخاری کے لحاظ یہ پیرہ ”کان النبی ﷺ“ إذا دخل العشر شد متروکہ و أحب بعل و أيقظ أهله“ (فتح الباری ۲/۲۶۹ طبع استغیہ) صحیح مسلم تحقق محمود (دعوت الہدیٰ ۲/۸۳۲ طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

(۱) قلمی ۳۱/۳، اشرح المیزان ۳۰، المصنف ۶/۲۳۶.

(۲) سوره بقره آیه ۱۷۰

۱۲۹۵/۱۳۱۳ (۳)

۱۳۱۳

گر مسلمانوں کے لئے بہتہ بیوۃ الن کے ساتھ مال کے بدلہ مان
صبح کا معامہ کرنا جائز ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَإِنْ جَحُوا
بِسَبْتِهِمْ لَأُجْبِحْ لَهُمْ" (اور اگر وہ جحیمیں صلیح کی طرف تے) (آپ کو
اختیار ہے۔) (آپ بھی اس کی طرف جھل جائیں)۔

ترجمہ مسلمان ان کا محاصرہ کر لیں تو ان کو اسلام کی دعوت دیں گے، اگر وہ اسلام لے آئیں تو بہتر ہے۔ ورنہ ان پر تازیہ لازم کر دیں گے بشرط یہ ہے کہ وہ مرتد، مشرکین عرب میں سے نہ ہوں، ترجمہ اس کو قبول کر لیں تو عقدہ دہ کی شرط کے مطابق ان کے ساتھ ہمارا معاملہ عدل و انصاف کا ہوگا، ترجمہ اگر وہ اتنا زبردیں تو ہم ان سے قتال کریں گے تا آنکہ ان پر زبردستی غلبہ حاصل کر لیں (۲)۔ ان حکام کی تفصیل اصطلاح (جہاد) اور (جزیہ) میں ہے۔

مباح چیزوں میں اسراف

سب- کھانے پینے میں صرف:

۱۳۔ بلاکت سے بچنے کے قدر کھانا چیا فرض ہے، اور پیٹ بھرنے کے قدر کھانا چیا مباح ہے، اگر پیٹ بھرنے سے احانت اور وجہت کی اونانگی کے لئے بدن کی طاقت میں اضافہ کی نیت ہو تو مشدوب ہے، اور پیٹ بھر سے زیادہ کھانا مکروہ ہے یا ممنوع؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، لبتہ اُمر اس سے آئندہ کے روزہ کے لئے طاقت حاصل کرنا مقصود ہو، یا یہ مقصد ہو کہ تبا کھانے میں مہربان کو ماحسوس نہ ہو تو جیب بھر سے زائد کھانا درست ہے، اللہ تعالیٰ کا رٹا ہے: "كُتُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا" (۳) (کھاؤ اور پو

() سورة الغافر ٤١ =

(۴) ابن ماجہ میں سر ۲۳، آیت ۱۸، موابج الجلیل
سر ۵۰، المدح ۷/۱۰۶۔

(۳) سورۃ طہ: ۵۱

لیکن اسراف سے کام نہ لو۔ چنانچہ انسان اس قدر رکھانے پینے کے لئے مامور ہے جس سے مقصد کی ادائیگی کے لئے تقویت حاصل ہو جائے۔ اور وہ حرام تک متعدی نہ ہو، اور قباحت میں شریعت نہ ہو، نہ اتنی زیادہ مقدار استعمال کرے کہ ضرر و رساں بن جائے جبکہ اس کی ضرورت نہ ہو۔ اور کھانے پینے میں زیادتی کرے جب کہ ادائیگی میں نقل ہو وہ حرام ہے، اس لئے کہ یہ کھانے پینے میں اسراف ہے نیز اس لئے کہ یہ اضافت مال اور اپنے آپ کو بیماری میں مبتلا کرنا ہے (۱)۔

رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: ما ملأ آدمی وعاء شراً من بطن، بحسب اہل آدم اكلات یقمن صلبہ، غیاں کاں لا محالة ثلث لطعامہ، وثلث لشرابہ، وثلث لنفسہ“ (۳)

(آدمی نے پیٹ سے زیادہ بڑا برتن کوئی نہیں بھرا۔۔۔ پیٹ کے سب سے بڑا نقص یہ ہے کہ اس کی کمر کو سیدھا رکھ سکیں، اگر ضروری ہو تو یک تہائی کھانے کے لئے اور ایک تہائی پانی کے لئے اور ایک تہائی سانس کے لئے ہو)۔ آپ ﷺ نے دوسری جگہ ارشاد فرمایا: ”یہ میں السرف ان قاکل کل ما اشتہیت“ (۴) (خوشامش کے مطابق

یہ چیز کا کھانا نہ ہے)۔

(۱) تفسیر قرآن: ابن ارازی ۱۳/۶۲، تفسیر القرطبی ۷/۹۹، ۱۰/۹۲، آداب الشریعہ ۱/۶۵، ۲/۶۵۔

(۲) حدیث ”عاملاً آدمی و عاہ خرا من بھلہ“ کی روایت احمد بن حنبل، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ نے حدیث امام بن سعد کرب سے مرثوما کی ہے، مذکورہ الفاظ ترمذی کے ہیں، ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحفۃ الاحادیث ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶

(۳) حدیث میں "ان السوف ان تاكل كل ما اشبهت" کی روایت ابن ماجہ نے ابن عی القاضی کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے مرثوعا علی ہے۔ حافظ ابویسی نے کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ نوچ جس وہاں

اسراف ۱۴

بھوکے رہیں گے۔ اس مقدار میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔
 مالکؒ فرماتے ہیں: کھانے پینے کو کم کرنے سے معدہ کو اس قدر ہلکا
 رکھنا مقصود ہے کہ اس پر کوئی ضرر مرتب نہ ہو، اور کی عبادت کے سلسلہ
 میں سستی نہ ہو، کیونکہ کبھی پیٹ بھر کر کھانا عبادت کی انجام دہی کا سبب
 ہوتا ہے تو اس وقت پیٹ بھر کر کھانا، جب ہوگا، اور کبھی اس پر کی
 واجب یا تحب کا ترک مرتب ہوتا ہے، اگر اس کی وجہ سے جب کا
 ترک ہوتا حرام ہے۔ اور اگر تحب کا ترک ہوتا مکروہ ہے۔

عام غزلیں فرماتے ہیں: ایسے نفیس کھنوس میں ماں شرف کرنا جو اس کے حسب حال بہ ہوں تہذیر ہے (۲)۔ اور یہ تہذیر (شرعی پر پابندی لگانے) کا سبب ہے جس کی مضامنت عنقریب آئے گی۔

حنا بلہ نے صراحت کی ہے کہ ہر مضمی میں مبتلا شخص کا مزہ یہ کھانا دیا گیا کہ جس سے ہر مضمی ہوتی ہو مرض پیدا کرنے اور جسم کو خراب کرنے کا سبب بنتا ہے۔ اور یہ بے فائدہ دواں کو ضائع کرنا بھی ہے، امر تقاضا کرتے ہیں نہایت بھرتے میں کوئی مضائقہ نہیں صرف مکروہ ہے، اور مباح چیزوں میں اسراف حد سے تجاوزی کو کہتے ہیں جو ناجائز ہے (۲)۔

(۲) حدیث: "کلف عنبک من جشاک لبا جحفة...." کی روایت حاکم نے حضرت ابو یوسف سے کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "کلفت ثوبیة من عنب ہر ولحم سمی، ثم کوفت اللہی" لفظ جحفة لفظ لقال ما کف من جشاکہ لان اکو الناس شعبا اکوہم لی لا عوۃ جو عالم حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی، ڈبھی نے ابن کاتائب کے لئے کہا کہ فہد کے متعلق الہدی نے کذاب، وودمر کے بارے میں ہانک کہا ہے۔ مزہر نے کہا کہ یہ انتہائی کمزور ہے اس میں فہد بن عوف وودمر بن ہوی ہیں، لیکن بخاری نے اس کو دو سندوں سے روایت کیا جن میں سے ایک کے راوی ثقہ ہیں اور ابن ابی الدنیا، یحییٰ ووطیرانی نے انجم الکبیر وراعم الاوسط میں اس کو بعض صوفیوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ شیخ نے کہا ہے کہ محمد بن ابی الکبیر کی ایک سند میں محمد بن خالد کوئی ہیں جن کو میں نہیں جانتا، اور اس کے بانی رجسٹرڈ ہیں دہشتہ دہ ۱۳۱۳ء تک ۱۳۸۰ء تک مجمع الخروک ۱۳۱۵ء تک وخریب ۱۹۹۳ء طبع مطبعہ المصطفیٰ ۱۳۸۰ء مجمع الخروک ۱۳۱۵ء تک ۱۳۸۰ء تک مکتبۃ القدی۔

۱۳۔ ہاں، ریت میں اصراف ممنوع ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ

- ۲۷ -

اسراف ۱۵

آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جمیل میں اور رائی کو پسند فرماتے ہیں، برحق کو قبول کرنے سے انکار کرنا ہے، ورنہ لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے۔

مہر میں اسراف:

۱۵- مہر یا تو متعین کرنے سے واجب ہوتا ہے یا عقد کے ذریعہ واجب ہوتا ہے، اگر عقد میں مہر کا تذکرہ کیا جائے اور اس کی مقدار متعین نہ کی جائے تو متعین مقدار ہی واجب ہے، ورنہ مہر مثل واجب ہوگا، اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔

ثانیہ: مالک اور امام مالک کی ایک روایت کے مطابق مہر کی قس مقدار متعین نہیں، اور حنفیہ اس درجہ کو قس مقرر دیتے ہیں، اور مالکیہ کا شبہ قول یہ ہے کہ قس مہر شریعت میں بیان کیا گیا ہے، یہ قس چاہی کے تعین درجہ میں (۲)۔

اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ کس مہر کی کوئی حد نہیں ہے (۳)۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مِثْلًا بَرًّا وَتَأْتِيَهُمْ إِنْخِلَافٌ قَلِيلًا فَاجْعَلُوا مِنْهُ شَيْئًا" (۴) (اور اگر تم ایک بیوی کی جگہ (دوسری) بیوی چاہو، اور تم اس بیوی کو (مال کا) تبادلے چکے ہو تو تم اس میں سے کچھ بھی (اپنے مت لو)۔ قسطار مال شیعہ کو کہتے ہیں۔

تیسرے فقہاء نے مہر میں اسراف، غلو پر تنبیہ فرمائی ہے، فقہاء

(۱) ابن ماجہ ۲۲۹۲، ابوداؤد ۲۹۷۲، ترمذی ۱۰۶۸، ۳۲۸۔

(۲) الام للعاقبی ۵۸، ابن ابی شیبہ ۶۸۲، ابوداؤد ۳۰۲۲، ابن ماجہ ۲۲۹۲، ابوداؤد ۲۹۷۲، ترمذی ۱۰۶۸، ۳۲۸۔

(۳) ابن ماجہ ۲۲۹۲، ابوداؤد ۲۹۷۲، ترمذی ۱۰۶۸، ۳۲۸۔

(۴) سورہ نساء ۲۰۔

کا ارشاد ہے: "اليسوا عالم بحالطه اسراف او محيلة" (۱) (یہ لوگ اس اختیار پر جس میں اسراف بیکہ نہ ہو)۔

نہ عبادت کہتے ہیں کہ باس حقیر و فقیس کے درمیان اختیار کیا جائے، یہ نکتہ رمیائی چیز متہ ہوئی ہے، اور اس لئے کہ شہادتوں سے منع کیا گیا ہے، ایک وہ جس میں نفاق و رچی کی نفاست ہو، مہر سے وہ جس میں نفاق و رچی کی قدرت ہو البتہ عید جمعہ و لوگوں کی مجالس میں زوجت کے لئے عمدہ کپڑے پہنا نامندوب ہے (۲)۔ یہ نکتہ حضرت بن مسعود سے مرفوعاً روایت ہے: "لا يدخل الجنة من كان في قلبه ذرة من كبر، قال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا وبعده حسنا، قال: إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمط الناس" (۳) (جس کے دل میں ذرہ برابر بھی تکبر ہو وہ جنت میں نہیں جائے گا، کسی شخص نے کہا: انسان یہ پسند کرتا ہے کہ اس کے کپڑے اور جوتے اچھے ہوں،

(۱) حدیث: "اليسوا عالم بحالطه اسراف او محيلة" کی روایت امام بخاری نے تصنیف کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "كلوا واشربوا واصلوا" اس میں اسراف ولا محيلة۔ اور ابن ماجہ نے "الموسر" میں ذکر کر کے لفظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اور سنائی، ابوداؤد طبرانی، حاکم، ابن ابی اسامہ اور ابن ابی الدنیا نے تمام سنن قنادین عمرو بن شعیب بن ابیہ بن جندہ کے واسطے سے اس کو مرفوعاً روایت کیا ہے ابن ابی الدنیا کی کتاب الفکر کے نقل بدر بعد نے اس کو سنن ترمذی سے (فتح الباری ۱۰/۲۵۲، ۲۵۳ طبع مشرقیہ سنن ابن ماجہ تحقیق محمد ابوالعزیز الدہلوی ۱۱/۲۵۲ طبع عیسیٰ الخلی، سنن سنائی ۵/۹۵ طبع مشرقیہ محمد ابوداؤد ۳۵۱ طبع مطبعہ المیزان ۲/۳۷۲ کتاب الفکر لابن کثیر بن ہاشم تحقیق بدر بعد در ۲۲، الفکر ۱۰/۱۳۰)۔

(۲) ابن ماجہ ۵۸، ۲۲۲، بلخامک ۵۹، ترمذی ۱۰۶۸، ۳۲۸، ابن ماجہ ۲۲۹۲، ابوداؤد ۲۹۷۲، ترمذی ۱۰۶۸، ۳۲۸۔

(۳) حدیث: "لا يدخل الجنة من كان في قلبه ذرة من كبر" کی روایت مسلم نے حضرت ابن مسعود سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد ابوالعزیز الدہلوی ۱۱/۲۵۲ طبع عیسیٰ الخلی ۳/۲۷۲)۔

اسراف ۱۶

فرماتے ہیں کہ مہر میں شوکرود ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اعظم النساء برکۃ" (سب سے زیادہ برکت والی عورتیں وہ ہیں جن میں کم خرچ ہو)۔ فقہاء نے مہر میں نلوں کی قسم لگاتے ہوئے کہا کہ جو دہن کی ہم مثل عورتوں کی عادت سے زیادہ ہو وہ نلو ہے، اور اس کی ہم مثل عورتوں کے اعتبار سے نلو بھی مختلف ہوتا ہے، چونکہ سو گامہ ایک عورت کے اعتبار سے بہت زیادہ اور دوسری عورت کے اعتبار سے بہت کم ہو جاتا ہے۔

نیز فقہاء نے مہر میں اسراف کے مکروہ ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ: وہی عورت کے مہر میں اپنی طاقت سے زیادہ نلو کرتا ہے جس کی وجہ سے مہر کے دل میں عورت کی دشمنی پیدا ہوجاتی ہے، اور جب مہر تازہ ہو جاتا ہے کہ مہر پر اس کی ننگی مثل ہو جائے تو وہ نیا و تر شرت میں صرر سے ۱۰۰ چار ہوتا ہے (۲)۔ موصوف کی تفصیل کے سے مطابق (۳) کی طرف رجوع یا جائے۔

تجنیف و تکفین میں سرف:

۱۶۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ کفن میں واجب ایک کپڑا ہے، اور مرد کے

(۱) حدیث: "اعظم النساء برکۃ لمسوی مؤلفہ" کی روایت احمد بن حنبل، حاکم، بیہقی و یزید نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے لیکن بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی، ورنہ ہی نے اس کی تائید کی ہے باوجود اس کے کہ اس حدیث کا مدبر ابن عمرؓ پر ہے کہا جاتا ہے کہ ابن عباسؓ بن مسعودؓ سے روایتی کے قول کے ساتھ وہ مزوک ہے (مسند رک ۱۸/۲ تا ۱۸/۳)۔ کردہ دار الکتاب العربی، اسٹین انگریزی لیبیری ۲۳۵/۷ طبع البیروت مجمع المروک ۲۵۵/۳ تا ۲۵۵/۴ کردہ مکتبۃ القدسی، فیض احمدیہ ۱۰۵/۳ تا ۱۰۵/۴ کردہ المکتبۃ التجاریہ ۳۵۱/۷۔

(۲) نہایت کتاب ۱۶/۲۹۷ تا ۱۶/۲۹۸ طبع ۱۶/۲۹۷ تا ۱۶/۲۹۸۔

لے تین اور عورت کے لے پانچ حاق عدد سنت ہے اس لیے کہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "بن رسول اللہ ﷺ کفن فی ثلاثة أثواب بحایة بیض سہولۃ" (۱) (رسول اللہ ﷺ کو تین سفید پٹروں میں کھنڈیا پہنچنے کے ہوں مائی گاؤں کے بنے ہوئے تھے)۔

اور رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: "أعطی اللواتی غسلس ابنہ خمسۃ أثواب" (۲) (آپ ﷺ نے اس عورتوں کو پانچ

(۱) حدیث: "أن رسول اللہ ﷺ کفن فی ثلاثة أثواب بحایة بیض سہولۃ" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے (تج ۱۸/۳ تا ۱۸/۴ طبع البیروت مجمع المروک ۲۵۵/۳ تا ۲۵۵/۴ طبع مکتبۃ القدسی ۳۵۱/۷)۔

(۲) حدیث: "أن النبی ﷺ أعطی اللواتی غسلس ابنہ خمسۃ أثواب" کو صاحب نصب الرای نے اس کو ابن ابی اللہ کے ساتھ یون فرمایا، اور تعاقب کرتے ہوئے نقل کیا کہ یہ حدیث ام سلمہؓ کے واسطے سے مروی ہے اور احمد و ابوداؤد نے اس کی روایت لیکن کاتب تھمیر سے ابن اللہ کے ساتھ کی ہے "کنت فہم غسل أم کلثوم لہد رسول اللہ ﷺ عند ولادہا، فكان أول ما أعطی رسول اللہ ﷺ الحقیۃ ثم مروع ثم الخمار ثم الملحۃ ثم أخرجت بعد فی الثوب لآخر، فأتی رسول اللہ ﷺ جالس عند الباب معہ کفینا ہد و سہولۃ ثوب ثوبا" (رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ کی وفات کے بعد ان کو غسل دیے و ان میں میں بھی شامل تھی، تو رسول اللہ ﷺ نے کفن کے لئے سب سے پہلے ہمیں ازار دیا، پھر قمیص، پھر دوپٹہ، پھر چادر، پھر اخیر میں انہیں ایک دھڑے کپڑے میں لپیٹا گیا، وہ کہتی ہیں: رسول اللہ ﷺ دو بارہ کے پاس تشریف فرما تھے، آپ ﷺ ہی کے پاس کفن کے کپڑے تھے، آپ ﷺ ہمیں ان میں سے ایک ایک کپڑا دیتے جاتے تھے)۔ اس حدیث کے سلسلے میں سندری نے سکوت فرمایا ہے، حاکم نے تصحیح میں کہا کہ ابن لوطان نے نوع کی وجہ سے اس کو معطل کیا اور کہا کہ نوع مجھ سے ہے اگرچہ مجھ بن اخیل نے کہا ہے کہ وہ قادری قرآن تھے۔ صاحب مونس استودے خادہ حدیث کی آراء پر متفق کرتے ہوئے کہا کہ اس کی سند حسن ہے جس سے استدلال درست ہے، صاحب التتبع الریائی النساء لما جاتی نے کہا کہ اس کی سند میں کوئی خرچ نہیں ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۸۰/۱ تا ۳۸۰/۲ طبع مکتبۃ القدسی ۳۵۱/۷)۔

اسراف ۱۷

(بب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو کھانے تو چائے کو دے دے چھ کفن)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کفن سفید اور صاف تھوڑا سا یہ مطلب نہیں کہ کفن قیمتی اور آراستہ ہو۔

مالیہ کے ریکارڈ کے لیے پانچ اور عورت کے سات کپڑے تک زیادتی میں کوئی اضافہ نہیں۔ اور مانتے ہیں: مرد کو پانچ اور عورت کو سات کپڑوں سے زیادہ دینا اسراف ہے، اور تین چار سے اور پانچ چھ سے اولیٰ ہیں (۱)۔ اس تفصیل سے معلوم ہو کہ کفن میں اسراف تمام مذہب فقہاء میں مسموع ہے، اور اس سلسلہ میں ضابطہ یہ ہے کہ کفن ایسا ہونا چاہئے جیسا کہ وہ اپنی آمدنی میں عام طور پر پہنتا تھا۔

اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح (کفن) کی طرف رجوع کیا جائے۔

محرمات میں اسراف

۱۷- اصطلاح فقہاء میں منظور وہ ہے جس کے استعمال سے شریعت میں منع یا ناپا ہو، اور اپنے عام معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق حرام و مکروہ تحریمی دونوں پر ہوتا ہے، اس اعتبار سے منظورات وہ ممنوعات شرعیہ ہیں جن پر واجب ہو (۲)۔

محرمات کا ارتکاب فی نفسہ اسراف ہے، کیونکہ اس میں حد شروع سے تجاوز پایا جاتا ہے۔ لہذا تعالیٰ کا فرمان ہے: "رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا" (۳) (اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں اور ہمارے باپ میں ہماری زیادتی کو بخش دے)۔ اس کی

کپڑے دے دیے تھے جنہوں نے آپ ﷺ کی صاحت: "کی کوئی دیا تھا"۔ اس کی علت یہ بھی ہے کہ مرد عام طور پر اپنی زندگی میں تین کپڑے پہنتا ہے تو وفات کے بعد بھی یہی حد ہوگا، اور عورت مرد کے مقابلہ میں اپنی آمدنی میں زیادہ کپڑے پہنتی ہے، اس لئے کہ اس کا قائل ستر حصہ مرد کے قائل ستر حصے سے زیادہ ہے، پس مرنے کے بعد بھی اسی کٹھن نظر رکھا گیا ہے (۱)۔

جمہور فقہاء و شافعیہ و حنابلہ و رحبیہ کی ایک روایت کے مطابق مرد کے لئے تین اور عورت کے لئے پانچ کپڑوں سے زائد مکروہ ہیں (۲)، اس لئے کہ اس میں اسراف اور اسراف مال ہے، اور یہ دونوں مسموع ہیں، رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: "لَا تَعَالُوا فِي الْكُفَى، فَإِنَّهُ يَسْلُبُ سَلْبًا سَرِيعًا" (۳) (کفن میں زیادتی نہ کرو، اس لئے کہ وہ بہت جلد ختم ہو جاتا ہے)۔

اور جو رسول اللہ ﷺ سے اچھا کفن دینے کے سلسلہ میں روایت ہے: "إِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ" (۴)

= مجموعہ ۱۷۱ طبع المکتبۃ النبیاء، طبع ۱۳۷۲ھ، طبع اول ۱۳۷۲ھ
لشبہ ۱۷۱/۲ طبع مطبعہ دارالماہون، تحقیق الخیر ۱۰۹۹ھ، ۱۱۰۰ھ
مطبع کردہ سید عبد اللہ ہاشم الیمانی، مدینہ منورہ ۱۳۸۲ھ، جامع الاصول ۱۳۸۱ھ مطبع کردہ مکتبہ النجف ابی ۱۳۹۳ھ۔

(۱) فتح القدیر ۱/۸۷، ۸۸، ۸۹، الخرش ۱۲۶/۲، القلیلی ۲۸/۲، المغنی ۲۶۶/۲، ۲۷۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۷، ۵۸، نہایۃ الحاج ۲/۵۰، المغنی ۲۶۶/۲، کشاف القناع ۲/۱۰۵۔

(۳) حدیث: "لَا تَعَالُوا فِي الْكُفَى، فَإِنَّهُ يَسْلُبُ سَلْبًا سَرِيعًا..." کی روایت ابو داؤد نے حضرت علی بن ابی طالب سے مرفوعاً کی ہے۔ منذری نے کہا ہے کہ اس کی سند میں ابو مالک عمرو بن ہاشم لکھی ہیں جن کے بارے میں کلام کبر علی ہے (عون المجرود ۳۰۷، طبع المکتبۃ جامع الاصول ۱۱۶/۲، مطبع کردہ مکتبہ النجف ابی ۱۳۹۳ھ)۔

(۴) حدیث: "إِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ" کی روایت مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم شعبہ محمد بن عبد اللہ ابی

= ۱۵۱/۲ طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

(۱) جوہر الاکلیل ۱/۱۰۹، الخرش ۱۲۶/۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۳۔

(۳) سورۃ آل عمران ۳۷۔

اسراف ۱۸-۱۹

یہ ہے کہ کھانے پینے اور اسراف نہ کرے، نیز شریعت کی مقررہ حد سے تجاوز نہ کرے جس کی مفصل تشریح یہی ہے۔

حالت اگر اہ اور حالت خطرہ دونوں کا یک ہی حکم ہے، لیکن دونوں کے وجود کے سبب میں اختلاف ہے، چنانچہ اگر اہ میں مکرہ کو فعل حرام کے اختیار کرنے پر مہم شخص مجبور کرنا ہے، اور حالت خطرہ میں مرتکب خود ایسے حالات سے دوچار ہو جاتا ہے جن سے چھٹکارا کی راہوں کے علاوہ کچھ نہیں رہتی کہ وہ فعل حرام کا ارتکاب کر کے اپنی جان بچالے، اس لئے ہم صرف حالت خطرہ میں اسراف کے حکم کو تحریر کریں گے۔

۱۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مضطر کے لئے حرام چیز سے نفع اٹھا جائز ہے، جو دوسرا مال مردار ہو، خون ہو، خنزیر کا گوشت ہو، یا دوسرے کی ملکیت ہو، فقہاء کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ" (۱) (یعنی اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرتے والا ہو اور نہ عداوت سے نکل پائے والا ہو تو اس پر کوئی عتاب نہیں) لیکن حالت خطرہ میں حرام چیز کھانے پینے کی حد متعین نہیں، ان سے تجاوز کرنا اور اسراف جائز نہیں، اور نہ ایسا کرنے والا برا ہوگا۔

جمہور حنفیہ و حنابلہ اور ایک قول کے مطابق شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مضطر (۲) کے لئے حرام چیز کی صرف اس مقدار کا کھانا چھڑا جائز ہے جس سے زندگی باقی رہ سکے، تو جو اس سے زیادہ مقدار استعمال کرے گا اس سے تجاوز کرنے والا کہا جائے گا (۳)۔ لہذا حرام

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۲) حالت خطرہ یہ ہے کہ انسان ایسی حالت میں پہنچ جائے کہ اگر ممنوع چیز نہ کھائے بچے تو ہلاک ہو جائے گا، اور اس کے لئے شرط ہے کہ اس وقت بھی موت کا خوف ہو جو وہ اس سے بچے کا کوئی دوسرا ذریعہ نہ ہو (کھیل)۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۱۵/۵، اسى لطالب ۵۷۰، شرح الکبیر ص ۲۰۴، ۵۹۶/۸۔

تفسیر میں امام رازی نے کہا ہے کہ فی چیز میں اسراف افراط (نلو و مبالغہ) کو کہتے ہیں، اور یہاں پر "بوجہ سادہ"۔ اوجیان اللہ نے کہا ہے: "ذو سبب و اسراف"۔ فقہاء حنفیہ کہتے ہیں، تاکید کے طور پر دونوں کو یکساں سمجھا دیا ہے (۱) اور ایک قول یہ ہے کہ ذنوب اور جہاد سے کم ہے، پھر ممنوع کے ارتکاب میں شدت میں شدت کا سبب بنتی ہے، اس لئے کہ یہ مقدار مہم ہوتی ہے، جیسا کہ فقہاء نے اس کی وضاحت کی ہے، اور صرف یہ کہ اسراف اور مہم ہوتا وہ بیزد کے حکم میں ہو جاتا ہے، اور اس کی وجہ سے عداوت ساقط ہو جاتی ہے تو جس کے صغیر و زیادہ دونوں اور عداوت پر اسراف کرے تو اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی (۲)۔

۱۸- لیکن کچھ مخصوص حالات ایسے ہیں جن کی وجہ سے حرام کو اختیار کرنا پڑے تو انسان کے لئے جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ اسراف نہ کرے یعنی اس حد سے تجاوز نہ کرے جو اس حال کے مناسب شرعا متعین کی گئی ہیں مثلاً:

الف- حالت اگر وہ کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیزیں مردار، خون، شراب وغیرہ کے کھانے پانے پر کسی کو مجبور کرے۔
ب- حالت خطرہ کہ کوئی آدمی ایسی حالت کو پہنچ جائے کہ اگر وہ حرام کو استعمال نہ کرے تو ہلاک ہو جائے گا، اور اس حالت سے چھٹکارا کوئی دوسرا ذریعہ نہ ہو، جیسے شدید بھوک، پیاس کی حالت (۳)۔
ن حوال میں بالاتفاق جائز بلکہ اکثر کے نزدیک واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ شے یعنی مردار، خون اور حرام مال کھالے، شرط

(۱) بحر الحیث ۵۷۳۔

(۲) قلیوبی ص ۳۱۹، ابن ماجہ ص ۳۷۷، شرح البیہ ص ۲۳۲، جوہر الاکلیل ص ۲۳۳۔

(۳) تھوی علی الاشارة ص ۱۰۸، شرح الکبیر ص ۲۱۵، قلیوبی ص ۲۶۲، بھی ص ۵۹۶، ۵۹۵/۸۔

اسراف ۲۰-۲۱

مالکیہ کے مذہب اور حنبلیہ کی ایک روایت کے مطابق اسراف نہیں ہے (۱)۔

موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح (اسراف) دیکھئے۔

سزائیں اسراف:

۲۰- شریعت میں اصل یہ ہے کہ سزا بقدر جرم ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ" (۲) (تم جو لوگ بدلہ لیا چاہو تو انہیں اتنا ہی دے دو جتنی تم انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے)۔ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "لَخَسِ الْغَنَدِيُّ عَلَيْكُمْ فَلَا تَعْتَلُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اغْتَدَى عَلَيْكُمْ" (۳) (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کرو جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)۔ لہذا اس میں زیادتی، اسراف ہرگز جائز نہیں، اس لئے کہ زیادتی حد سے تجاوز کرنے میں شمار ہوگی جو کہ ممنوع ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَغْتَلُوا إِنَّا إِلَهُ لَا نُحِبُّ الْمُسْتَغْتَلِينَ" (۴) (اور حد سے باہر مت نکلو کہ اللہ حد سے باہر نکل جانے والوں کو پسند نہیں کرتا)۔

اس کی وضاحت درج ذیل ہے:

الف- قصاص میں اسراف:

۲۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ قصاص کا ہر مسألوہ پر ہے، اس سے اس میں اسراف، زیادتی جائز نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ

چیز کو سوہی کی حد تک کھائے اس کو زور دینا جائز نہیں، بلکہ حالت فطر میں حرام چیز سے نفع اٹھانا مافرمائی اور زیادتی نہ کرنے کے ساتھ مقید ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "عَبْرَ بَاعَ وَلَا عَادَ" (نہ تو مافرمائی کرے، نہ ریونی)۔ مصدب یہ ہے کہ منقطع حرام کے کھانے میں لذت کا طالب، ورنہ شریعت سے تجاوز کرنے والا نہ ہو، اگر جان پہچان کی مقدار سے زیادہ کھائے گا تو اسراف کرنے والا ہوگا، اگر اتنی مقدار کھائے کہ فی الحال ضرر کا خوف نہ ہو جائے تو اس میں ضرر مت ختم ہوگی اس میں جو کہ ختم کرنے کا اعتبار نہیں، اس لئے کہ اگر حرام چیز نہ کھائے پھر ضرر کا خوف نہ ہو تو صرف جو کہ شدت کی وجہ سے مردار کھانا جائز نہیں ہوتا (۱)۔

مالکیہ کا مذہب، ثنائیہ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کوئی دوسری چیز میں نہ آئے تو منقطع کے لئے پیٹ بھر مردار کھانا جائز ہے، اس لئے کہ جس چیز سے سد مرتق جائز ہے اس سے پیٹ بھرنا بھی جائز ہے، جیسا کہ مباح اشیاء کا حکم ہے، بلکہ مالکیہ نے مرد و رکوز و راہ بنانے کی اجازت دی ہے، لہذا مانتے ہیں کہ مردار سے پیٹ بھر کھالے، اور اس میں سے مردار بھی بنالے، پھر اگر اس کی ضرورت نہ رہ جائے تو اسے پھینک دے، اس لئے کہ منقطع پر مردار حرام نہیں، اور جب حال ہے تو وہ جتنا چاہے کھا سکتا ہے، اگر وہ کسی کوئی چیز میں نہ آجائے تو اس کا کھانا حرام ہو جائے گا (۲)، منقطع کے سے مردار کے گوشت کو مردار بنانا حنبلیہ کی بھی ایک روایت کے موافق درست ہے (۳)۔ اس وضاحت کے مطابق ابن حجر متفقہاً کے رد: ایک پیٹ بھر کھانا اسراف نہ ہوگا، جیسے مردار سے مردار بنانا

(۱) تفسیر حکم للجصاص ۳۹۸-۴۰۱، ابن ماجہ ۲۱۵/۵، نہایت لکھاج

۵۳۸، ۵۳۸، ۵۳۸

(۲) لکھاج و لکھاج ۳۳۳، تفسیر ابن ماجہ ۲۱۵/۵، ۵۳۸

(۳) ۵۳۸، ۵۳۸

(۱) الاشیاء و نظائر ابن کثیر ۳۶۵، ۳۶۵، ۳۶۵، ۳۶۵

۳۳۳، ۳۳۳، ۳۳۳، ۳۳۳

(۲) سورۃ نحل ۱۲۶

(۳) سورۃ بقرہ ۱۹۳

(۴) سورۃ بقرہ ۱۹۰

اسراف ۲۲-۲۳

فَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَلِكٌ يَنْصَرِفُ فِي الْفُلِ
إِنَّهُ كَانَ مَصُورًا (۱) اور جو کوئی ناحق قتل یا جائے گا وہ ہم نے
اس کے وارث کو اختیار دے دیا ہے ۱۶ سے چائے کہ قتل کے باب
میں حد سے گئے نہ تھے، بے شک وہ شخص قاتل طرفداری کے
ہے۔ اس حدیث فقہ میں مفسرین کہتے ہیں کہ "لا یسرف فی
الفصل" کا معنی ہے کہ قتل میں شرعی حد سے تجاوز نہ کرے۔ چنانچہ
غیر قاتل کو قتل نہ کیا جائے۔ "رجالیہ کی عادت کے مطابق قاتل کا
مشدد نہ کیا جائے، بلکہ زمانہ جاہلیت کے لوگوں کی یہ عادت تھی کہ اگر
ن میں سے کسی ایک کو قتل کر دیا جاتا تو وہ اس کے بدلہ ایک جماعت کو
قتل کر دیتے، اور اگر ایسا شخص جو کسی حدیث نہ ہوتا اس کو قتل نہ کرتے
بلکہ اس کے بدلہ میں اس کی قوم سے کسی ذی حیثیت کو قتل کر دیتے
تھے، تو اس سے روکا گیا (۲)۔

۲۲- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر حاملہ عورت پر تناس ۱۰ واجب
ہو جائے تو وضع حمل تک اسے قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور وضع حمل کے
بعد بھی اس وقت تک قتل نہیں کیا جائے گا جب تک کہ وہ اپنے بچے کو
پیش نہ پلا دے، اگر بچہ کو دودھ پلانے والی کوئی نہ ہو تو دودھ چھڑانے
کی مدت آنے تک اسے قتل کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ حدیث میں
ہے: "إِذَا قُتِلَتِ الْمَرْأَةُ عَمَلًا لَمْ يَقْتُلْ حَتَّى تَضَعْ مَا فِي
بَطْنِهَا إِنْ كَانَتْ حَامِلًا، وَحَتَّى تَكْفَلَ وَلَدُهَا" (۳) (اگر عورت

(۱) سورۃ اسراف ۳۳

(۲) القرطبی ۱۵/۵۵۵، تفسیر الرازی ۲۰/۲۰۳، آلوسی ۵/۶۹، تفسیر کشاف
۲۰/۴۳۸، ابن کثیر ۳/۳۹

(۳) حدیث: "إِذَا قُتِلَتِ الْمَرْأَةُ..." کی روایت ابن ماجہ سے حضرت حاذ بن
حبل، حضرت ابو عبیدہ بن الجراح، حضرت عبادہ بن الصامتہ اور حضرت
شدر بن حوف سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "المرأة إذا قُتِلَتْ
عمدًا، لا تقبل حتى تضع ما في بطنها إن كانت حاملاً، وحتى

کسی کو عمدہ قتل نہ کرے۔" وہ حاملہ ہو تو اسے اس وقت تک قتل نہیں
کیا جائے گا۔ جب تک کہ بچہ پیدا نہ ہو جائے اور اس کی کنیت کا نظم
نہ ہو جائے۔ نیز اس لئے کہ حاملہ کے قتل سے اس کے بچے کا قتل بھی ہو
جائے گا۔ تو یہ قتل میں اسراف ہوگا۔ "و اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فلا
یسرف فی الفصل" (قتل میں ریائی نہ کی جائے)۔ نیز اس سے کہ
حاملہ سے تناس لینے میں غیر مجرم کو قتل کرنا ہے جو حرام ہے۔ اس
لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "لا یورد و اردفہ و رد احوی" (۴)
(اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا)۔

۲۳- مقام، مقدار اور اوصاف کے اعتبار سے اعضاء کے قصاص
میں مماثلت شرط ہے کہ جس عضو کو قصاص میں کاٹا جا رہا ہو وہ تلف
کردہ عضو سے بہتر حالت میں نہ ہو، ورنہ اسے اسراف کہا جائے گا اور
یہ ممنوع ہے، لہذا مثل ہوئے ہاتھ کے بدلہ صلیح ہاتھ کو، مثل ہوئے پیر
کے بدلہ صلیح پیر کو، اور ناقص ہاتھ کے بدلہ کامل ہاتھ کو نہیں کاٹا جائے گا،
اس لئے کہ جس کو نقصان پہنچایا گیا ہے اسے اپنے حق سے زیادہ پینے کا
اختیار نہیں ہے، اگر اس کے لئے قصاص انگلی کے ایک پورے میں
واجب ہوا اور اس نے دو پورے کاٹ دیں، تو گرجان ترکاتی ہوں تو
ریائی میں تناس ۱۰ واجب ہے، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۵)۔

تکفل ولدها وإن دلت لم ترحم حتى تضع ما في بطنها وحتى
تکفل ولدها۔ حامد البویری نے الزوائد میں کہا ہے اس کی سند میں ابن
انعم ہے جن کا امام ہمدانی بن یزید بن انعم ہے وہ صحیف ہیں، اسی طرح اس
سے روایت کرنے والے عبد اللہ بن ابیہ ہیں (سنن ابن ماجہ، تلمیذ محمد بن
عبد المطلب ۲/۸۵۵ طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

(۱) البدائع ۵/۵۹۵، البیہقی ۴/۴۸۸، ابویہ ۱۸/۲۵۳، ابن
۵/۴۳۱، ۵/۴۳۲

(۲) سورۃ الاحقاف ۱۲

(۳) ابویہ ۲/۱۲۸-۱۲۸، ابویہ ۱۸/۲۵۳، بشرح البیہقی ۳/۳۴۸
ابن ۵/۵۹۵، ۵/۴۳۲، ابن ماجہ ۵/۵۳، البدائع ۵/۵۹۵، ابن ماجہ ۵/۴۳۲

اسراف ۲۳-۲۵

عہد الیسا کرنے کی وجہ سے اس پر زیادتی کا قصاص لازم ہے۔
ان مسائل کی تفصیل اصطلاح (قصاص) میں ہے۔

ب۔ حد و میں اسراف:

۲۵۔ حد ایک مقررہ سزا ہے، جو اللہ تعالیٰ کا حق ہونے کی حیثیت سے واجب ہے۔ مقررہ سزا سے مراد یہ ہے کہ وہ اس طرح متعین شدہ ہے کہ وہ زیادتی ہی کو قبول نہیں کرتی، چنانچہ جو ایک دینار کا چوتھائی حصہ چالے (۲) یا ایک لاکھ چالے اس دنوں کی حد یک ہی ہے، اور حق اللہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ سزا ثابت ہو جانے کے بعد سزا تو یا معاف نہیں ہوتی، اور یہ بھی ممکن نہیں کہ اس کے بدلہ دہری سزا دی جائے، اس لئے کہ وہ لال قطعہ سے ثابت ہو چکی ہے، لہذا اس میں تعدی یا اسراف جاری نہیں، اس پر فقہ کا اتفاق ہے (۳)۔ اسی وجہ سے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ حاملہ پر حد نہیں جاری کی جائے گی، کیونکہ اس صورت میں جنین کو ماحق قتل و ہلاک کرنا لازم آئے گا، اور یہ بلاشبہ اسراف ہے (۴)۔ اور جن حدود میں سزا کوڑے لگاتا ہے، مثلاً حد زنا، حد شرب خمر اور خصی نہ ہونے کی صورت میں حد رمان میں یہ شرط ہے کہ کوڑوں سے ملاک ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اس لئے کہ یہ سزا زچہ و بیچ کے لئے مشروع ہے، ہلاکت کے لئے نہیں، مارتوسہ ہو، نہ مائت خیز ہو، نہ ہلکے انداز پر، اور یک ہی جگہ پر نہ مارا جائے، مازک مقامات یعنی سر، چہرہ اور شرمگاہ پر نہ مارا

۲۴۔ اسراف و تعدی سے بچنے کے لئے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ جب سے کم ورجہ کا قصاص با و ثاد یا اس کے مابین کی ہو جو، لی میں یہ جائے گا، کیونکہ اس میں اس کے لایا، کی ضرورت ہے، چونکہ قصاص میں ثانی و رول کو تھنڈ، ریا مقصود ہوتا ہے، تو قصاص میں ظلم کا حق حد تک مکاف ہے، و حاکم پر آگ قصاص کی، کیونکہ بھال ضروری ہے، جس شخص سے جب کے ماسوا کا قصاص یا حارما ہے اس کے خیال رکھنے کا حکم دینا بھی ضروری ہے تاکہ اس پر زیادتی نہ اس کی بے جا پریشانی سے بچ جائے، اور سب حاکم قائل کو قتل کرنے کے لئے مقتول کے ولی کے سپرد کرے تو حاکم اس کو قائل کا مسئلہ کرنے اور اس پر قتل میں زیادتی کرنے سے منع کر دے (۱)۔

عصا و جسم کے قصاص میں یہ شرط ہے کہ بغیر کسی ظلم و زیادتی کے قصاص لیا جائے ممکن ہو، اور وہ اس طرح کہ عضو کو جوڑ سے کاٹا جائے، لہذا اگر مظلوم کا عضو غیر جوڑ سے کاٹا گیا ہو تو اس میں کاٹے جانے کی جگہ سے قصاص نہیں ہوگا تاکہ اسراف سے بچا جائے (۲)۔

ور اس لئے کہ زخم جس کا قصاص بغیر ظلم و زیادتی کے لیا جاتا ممکن ہو وہ ہر وہ زخم ہے جو بدی تک پہنچ جائے جیسے: ہنسی (بدی تک نکلا ہوا زخم)، اور اس پر فقہ کا اتفاق ہے کہ اس میں قصاص ہے، اور اس پر بھی فقہاء متفق ہیں کہ موضع کے بعد والے زخم میں قصاص نہیں، کیونکہ اس میں بڑا خطرہ ہے، اور ان کے علاوہ دیگر زخموں میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس لئے کہ ان میں اسراف کے اندیشہ کی وجہ سے ظلم و زیادتی کا احتمال ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر موضع میں قصاص پینے والے عہد اپنے حق سے زیادتی نہ کری تو اس کے

(۱) مہیۃ المحتاج ۲/۲۸۶، اختیارات ۲/۲۲، المنی ۱/۴۰۳-۴۰۴، سہب الجلیل ۲/۲۳۶۔

(۲) حنفیہ کے نزدیک قطعہ کے لئے کم سے کم مقدار صرۃ دس درہم ہے۔

(۳) بدائع الصنائع ۲/۳۳، سہب الجلیل ۲/۳۱۸، طحطاخ ۲/۲۳۳، منی ۲/۳۱۸، ۳/۳۱۲، الاطعام السلطانیہ للامام ذری ۱/۱۴۔

(۴) البدائع ۲/۵۹، سہب الجلیل ۲/۳۱۹، المنی ۲/۳۱۸، منی ۲/۳۳۳۔

(۱) کشف القناع ۵/۵۳۵-۵۳۷، المنی ۲/۴۰۷، شرح منہج الجلیل ۲/۵۸۳، مہیۃ المحتاج ۲/۲۸۶، اختیارات ۲/۳۲۔

(۲) سہب الجلیل ۲/۳۲۶۔

اسراف ۲۶-۲۷

۰ ریجہ تعزیر جاری نہیں، ورنہ بالاتفاق ضمان لازم ہوگا، اس لئے کہ غیر معمولی طریقہ پر مانا، اور اس طرح مانا کہ اس کو نادیب نہ گرونا جائے یہ تعدی، ظلم اور سرف ہے۔ لہذا اس سے ضمان واجب ہوگا۔
۲۷- انا، ایب کے لئے مشروع طریقہ پر مار یعنی رن کی تفسیر کے مطابق جس میں اسراف نہ ہو، ورنہ طاعی کے یاں کے مطابق مار میت، میت، رنجل کے اعتبار سے معمول کے مطابق ہو، اور اس سے نقصان ہو یا مثلاً شہہ دیوی کی مافرمائی پر سے مارے، اور وہ مشروع مانا، ایب سے مالک ہو جائے، تو مالک یہ کتابد کے ایک موصوفہ نہیں ہوگا، ورنہ حنفیہ و شافعیہ کے ایک ملاکت کا ضامن ہوگا، جو دوسرے معمول کے مطابق ہی ہو، اس سے انا ایب یک حق ہے، ورنہ ان کے ایک حق کے استعمال میں سلامتی کی قید ہے، بہت مالک و حجاب کے نزدیک یہ قید نہیں ہے، اس کی وضاحت اس کے مقام پر ہے (۲)۔

۱۔ انا، (امام ابو حنیفہ، امام محمد، امام شافعی کا اصح قول، اور ایک روایت میں امام احمد فرماتے ہیں کہ تعزیر میں کوڑے کی سزا نہیں کوڑوں سے زیادہ نہیں، کیونکہ صحیح حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من بلغ حداً فی غیر حد فہو من المعتصم" (۳) (جو شخص غیر حد میں حد کی مقدار کو پہنچ جائے وہ ریاقتی کرنے والوں میں سے ہے)، اس لئے کہ چالیس کوڑے تمام

جائے، اس لئے کہ اس میں ملاکت کا خوف ہے، یہ بھی ضروری ہے کہ جاؤ فکندہ اور ضرب کے معاملہ میں پوری طرح واقف ہو، یہ تمام شرائط تعدی و اسراف سے بچنے کے لئے ہیں (۱)۔

گر غیر ریہوتی و اسراف کے مشروع طریقہ پر حد لگانی اور اس حد کی وجہ سے آدمی کی جان چلی گئی تو حد لگانے و ملاضمان نہیں ہوگا، فقہ کا جوقول ہے کہ حد و تکلیف ہو گیا تو بالاتفاق ضمان واجب ہے (۲)۔ یہی مصدب ہے اور حد جاری کرنے میں اسراف و زیانی کی ہر جس پر حد جاری ہوتی وہ تکلف ہو گیا تو بالاتفاق ضمان واجب ہے (۲)۔ مناسب کل کی تفصیل ان کے مقام پر، یحییٰ ہے۔

ج- تعزیر میں اسراف:

۲۶- تعزیر سے گناہوں پر سزا دینے کو کہتے ہیں، نہ پشیمت میں حد و کفر و مشرک نہ ہو، یہ سب اس سے جو متعین نہیں بلکہ اس میں جرم و لوگوں کے حالات کے متبادر سے، اس میں الگ الگ ہوتی ہیں، چنانچہ تعزیر قدر جرم اور اس قدر ہوتی ہے جس سے جرم کرنے والا باز آ جائے، بعض لوگ تو معمولی سزا سے باز آ جاتے ہیں، اور بعض لوگ زیادہ سزا کے بغیر باز نہیں آتے (۳)۔ اسی لئے تاویب پائی میں فقہاء نے یہ طے کیا ہے کہ وہ تکلیف دہ نہ ہو، نہ پہنچا، اور ایسی جگہوں پر نہ ہو جن میں کوئی اندیشہ لاحق ہو، اس طرح مارا جائے کہ اس سے مارے کو نادیب سمجھا جائے، کیونکہ اس کا مقصد صرف اصلاح ہے، ورنہ غائب شدن ہو کہ خوفناک پائی کے بغیر قائم نہ ہوگا تو پائی کے

(۱) انہی ۸/۲۷۸، اہل الطالب ۳۹۳، مواہب الجلیل ۵۵، ۶، طحاوی ۳۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷۔

(۲) ساجد مراجع، نہایت المحتاج ۲۸/۸، صحیح الجلیل ۵۵۶، ۵۵۷، الاشہ لابن نجیم ص ۲۸۹۔

(۳) حدیث "من بلغ حداً فی غیر حد فہو من المعتصم" کی روایت صحیحی نے حضرت نعمان بن بشیر سے کی ہے، ورنہ مالک کہہ رہے ہیں کہ یہ حد سے مراد ہے (امتنان الکریم للہامی ص ۲۷۸، مجمع البیان فی فضائل القدر ۱/۲۵۵، فتح کردہ انکبوتہ انکار ص ۵۷۳)۔

(۱) البدیع ۵۹۷، انہی ۸/۳۱۵، الطالب ۱۹۷، اہل الطالب ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵۔

(۲) انہی ۸/۳۱۱، مواہب الجلیل ۵۵۷، اہل الطالب ۵۵۹، البدیع ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷۔

(۳) انہی ۳۰۳، مواہب الجلیل ۱۹۷، اہل الطالب ۵۵۵، ابن ماجہ ص ۵۷۷، البدیع ۳۰۳، انہی ۸/۳۲۳، فتح ص ۳۷۸۔

اسراف ۲۸

اس تفصیل کے مطابق مائت کی وجہ سے جو اسراف ہو جمہور فقہاء مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حرجی تصرف سے روکے کا سبب بنتا ہے، "درختیہ میں سے صاحب میں یعنی امام ابو یوسف و امام محمد کی رائے یہی ہے۔" اور ان کے نزدیک ان پر فتویٰ ہے، امام ابو حنیفہ کا اس میں اختلاف ہے کہ وہ مائت و تہذیر کے سبب مکلف پر پابندی کے قائل نہیں۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح (حجر) دیکھئے (۱)۔



کی قائل حد ہے، اگر ایک کوڑ کم نہ دیا جائے تو تعزیر کی آخری حد بتائیں رو جاتی ہے۔ جنس فقہاء نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ اس صورت میں ہوگی جس کی جنس میں کوئی حد ہو (۱)۔

امام احمد کی ایک روایت "در مالکیہ میں سے ابن مسیب کا قول یہ ہے کہ تعزیر وہ کوڑوں سے زیادہ نہیں ہونی، ابن قدامہ نے قاضی سے نقل کیا ہے کہ یہی مذہب ہے (۲) "در مالکیہ کے، ایک اس کی مقدار میں، خود وہ حد سے زیادہ ہو، حاکم کو مطلقاً اختیار ہے، شرط یہ ہے کہ اس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو خرم کو تہم سے روکنے کے لئے کافی ہو جائے (۳)۔

فقہاء کے نزدیک رنج یہ ہے کہ تعزیر میں کم از کم مقدار کی کوئی تعیین نہیں، اگر قاضی کی رائے ہو کہ یہ شخص ایک کوڑے سے باز آجائے گا تو اسی پر کفایت کرے، تمام مذہب میں یہی ہے کہ جس مقدار سے خرم نہ آجائے تعزیر میں اس مقدار پر اسراف و ریائی جاری نہیں (۴)۔

مال میں سرف کرنے والے پر پابندی:

۲۸- فقہاء کے روایات میں اسراف کرنے والے کا حکم کیا جاتا ہے، اس سے کہ وہ شریعت، عقل کے تقاضے کے خلاف مال کو فضول خرچ کرتا ہے، "در ضائع کرتا ہے،" "در فقہاء کے یہاں سناہت کے یہی معنی ہیں۔ اسی سے فقہاء کی زبانوں پر یہ جاری ہے کہ سناہت تہذیر (مصول خرچہ) ہے "در سنیہ مذہب (۵)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۷۷، بیہقی کتاب ص ۸۸، مسند ص ۲۳، اقلیوی ص ۲۰۶،

(۲) مسند ص ۲۵، اقوال ص ۱۸، بیہقی ص ۲۳۵۔

(۳) انصاف ص ۱۹/۶۔

(۴) ابن ماجہ ص ۸۳، انصاف ص ۱۹، اقلیوی ص ۲۰۵، بیہقی ص ۲۰۶،

کتاب ص ۲۸، مسند ص ۲۵۔

(۵) ہندو مالک ص ۳۳، اسی انصاف ص ۲۰۵، بیہقی ص ۲۰۵/۵۔

(۱) ہندو مالک ص ۸۱، اقلیوی ص ۲۰۱، شرح۔ وکس الادب ص ۲۰۶،

انصاف ص ۵۰، ابن ماجہ ص ۱۰/۵۔

اُسر

تعریف:

۱- "اُسر" اُسر کی جمع ہے اس کی جمع اسارتی اور سارتی بھی آتی ہے۔ اُسر لغت کی رو سے اسار سے بنا ہے جس کا مفہوم بدمعاش (بیزی) ہے۔ کیونکہ لوگ رفقہ شخص کو بیڑیوں سے باندھ دیتے تھے، پھر رفقہ شخص کو چپے دہیڑیوں میں بند کر دیتے، یہ کہا جائے گا، چنانچہ ماخوذ شخص بیڑی میں ہو یا ذیل میں، اُسر ہے تمام آیت قرآنی: "وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَتِّهِ مُسْكِنًا وَبِئْسَ مَا كَانُوا فِيهِ" (۱) کی تفسیر میں کہا ہے: "الأسير: المسجون" (۲) (اُسر وہ ہے جو ذیل میں بند ہو)۔

۲- (اُسر کا مفہوم)، اصطلاح میں: اُسر کی تعریف کرتے ہوئے ماوردی نے کہا ہے کہ یہ وہ جنگجو کاغز مرہ، ہیں جن کو مسلمان زندہ حراست میں لے لیں (۳)، یہ تعریف ان حالات کے اعتبار سے ہے، کیونکہ یہ صرف حالت جنگ میں حربی قیدیوں کے ساتھ مخصوص ہے، جب کہ فقہاء کے یہاں اس لفظ کے استعمال پر غور کرے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات اس لفظ کا استعمال ہر اس شخص کے لئے کرتے ہیں جس پر تسلط ہو جائے، خواہ وہ جنگجو ہوں اور جو اس کے

(۱) سورۃ احزاب ۸۰۔

(۲) لسان العرب، اصطلاح القاموس، باب المراء فیہ فصل ۱۰۰۔

(۳) الاحکام السلطانیہ، ص ۳۱، طبع جول ۳۸۰ھ۔

حکم میں ہوں، اور ان جنگ پکڑے جائیں یا جنگ کے خاتمہ پر، یا عملاً جنگ کے بغیر پکڑے جائیں جب تک کہ عداوت قائم ہے اور جنگ کے امکانات ہیں، چنانچہ ابن تیمیہ کا کہنا ہے: "شریعت نے کفار سے جنگ کو واجب کیا ہے، لیکن ان میں سے جو لوگ ہمارے قبضہ میں آجائیں ان کے قتل کو واجب نہیں کیا بلکہ ان کا کوئی دینی جنگ یا بغیر جنگ کے اُسر ہو جائے، جیسے کشتی اس کو ہمارے عدوتے میں لے لیں، یا راستہ بھول کر چلا آئے یا ہر کسی تدبیر سے اس کو پکڑ لیا جائے تو لام اس کے ساتھ وہ معاملہ کرے گا جو نیا وہ مصلحت میں ہوگا، اور معنی میں ہے: جو اس کو رفقہ کرے وہ اس کا مالک ہوگا، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ وہی (غنیمت) ہے (۱)، اور فقہاء نے یہ کالفاظ ان حربیوں کے لئے بھی استعمال کرتے ہیں جن کو بلا اجازت اسلام میں داخل ہونے پر مسلمان زیر کر لیں (۲)، اور مرتدین کے لئے بھی جو مسلمانوں سے جنگ کرتے ہوئے رفقہ ہو جائیں، ان تیمیہ کہتے ہیں: اور ان میں جو اُسر ہو جائیں ان پر حد قائم کی جائے گی (۳)۔

اسی طرح فقہاء اُسر کا استعمال اس مسلمان کے لئے بھی کرتے ہیں جس کو دشمن رفقہ کر لے، ابن رشد کہتے ہیں: "تمام پر واجب ہے کہ مسلمان قیدیوں کو بیت المال کے ذریعے رہا کرائے" اور کہتے ہیں: "ارتقاء میں مسلمان اُسر اور مسلم بنے ہوں" (۴)۔

(۱) مسیاد الشریعہ فی املاہ، الرئی واریہ ص ۴۳، طبع ۱۰۵۰ھ۔

ایسی ۱۰۸۰ طبع جول ۱۸۸۰ھ۔

(۲) البدائع ص ۱۰۰۔

(۳) مسیاد الشریعہ لابن تیمیہ ص ۴۳، طبع ۱۰۵۰ھ، مجمع لاس شد ۱۰۸۰ھ طبع سوم مصنفی انجلی۔

(۴) مجمع وکلیل المختصر فی اللغات مطبوعہ حاشیہ مواہب الجلیل ۳۸۵ھ طبع در اکتاب المبنائی بیروت، المہذب ۱۰۸۰ھ طبع عین النہس، ۱۰۵۰ھ المجد ۱۰۸۵ھ ۱۰۸۵ھ۔

اسری ۳-۷

متعلقہ نفاذ:

نک - رہینہ:

۳- رہینہ رہائن کا مہر ہے۔ رہینہ اس کو کہتے ہیں جو بی بی کے عوض ماخوذ ہو۔ یہ رہینہ وہ بی بی ماخوذ ہیں مگر اتنا ہے کہ اسیر انسان بی بی ہوتا ہے (۱)، اور ضروری نہیں کہ اس کی گرفتاری حق کے مقابل ہو۔

ب - جس:

۴- جس تجنیہ (تراد چھوڑ دینا) کا ضد ہے، اور مجبوس وہ ہے جس پر ترادی کے ساتھ نہیں آنے جانے پر روک لگادی جائے، اس طرح جس سے عام ہے (۲)۔

ج - کبی:

۵- سبی اور سباء اسر کے معنی میں ہیں، چنانچہ ایسی انسانوں کو غلام یا بندی بنالینے کو کہتے ہیں (۳)۔ فقہاء لفظ "السبی" کا استعمال اہل حرب کی عورتوں اور بچوں کے لئے کرتے ہیں جن کو مسلمان مرد گرفتار کر لیں، اور جب اسری کا لفظ سبایا کے لفظ کے ساتھ جمع ہو تو لفظ "اسری" خاص طور پر شریک جنگ مردوں کے لئے بولتے ہیں جن کو مسلمان مرد گرفتار کر لیں (۴)۔

اسر کا شرعی حکم:

۶- اسر مشروع ہے، اور اس کی مشروعیت کی دلیل دو نمبروں میں جو

اس سلسلے میں وارد ہوئی ہیں، مجملہ ان نصوص کے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثَبَّتْتُمُوهُمْ فَتُصْلُوا الرِّقَابَ" (۱) (سو جب تمہارا مقابلہ کافروں سے ہو جائے تو (ان کی) گروٹیں مار ڈالو یہاں تک کہ جب ان کی خوب خور پری کر چکو تو خوب مضبوطی سے پکڑ لو)۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے قول: "مَا كَانَ لِسَبَإٍ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُفْعَلَ فِي الْأَرْضِ" (۲) (نبی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے قیدی (باقی) رہیں جب تک وہ زمین میں اچھی طرح خون ریزی نہ کرے) سے متضام نہیں ہے، یہ تک یہ امت قیدی بنانے کی مطلقاً ممانعت میں وارد نہیں ہوئی ہے، بلکہ جنگ پر ابھرنے کے لئے مائل ہوئی ہے، اور یہ بتایا جا رہا ہے کہ مسلمانوں کے لئے مناسب نہیں کہ زمین میں ہوں نہ کسی کفار کو کچل دینے سے پہلے ان کے قبضے میں قیدی ہوں (۳)۔

مشروعیت اسر کی حکمت:

۷- اور اس کی حکمت دشمن کے دہرہ کو ختم کرنا اور اس کی شرارتوں کا ازالہ کرنا اور میدان جنگ سے اس کو دور رکھنا ہے، تاکہ اس کی طاقت بے اثر ہو جائے اور اس کی "تتوں" پر رک لگ جائے، اور (یہ مقصد بھی ہے) کہ اس کے ذریعہ مسلمان قیدیوں کی رہائی کی سہیل پیدا ہو سکے (۴)۔

(۱) سورہ محمد ۳۷

(۲) سورہ انفال ۷۷

(۳) المطابع الحکام القرآن للقرطبی ۸/۲۵۷، ۲۲۶/۱۶ طبع دار الکتب المصریہ

(۴) المصوب للشرعی ۱۰/۳۷ مطبعہ مطاعہ عجمہ المہدیہ ۲/۳۳ طبع عینی الحلی، انشائیہ ۱۰/۳۰۳، طبع ولایتان الانصاف ۳/۱۲ طبع اول۔

(۱) کتاب الفتن باب الخون، فصل المراء۔

(۲) کتاب الحرب، المصالح، الفاسد باب اسیر، فصل المراء۔

(۳) کتاب اسیر، المصالح، الفاسد باب اسیر (میں)۔

(۴) المدنی ۷/۱۱۷، الحکام مطاعہ لایق علی ۷/۱۲، اسیر ۷/۱۲۔

کن کو قیدی بنانا جائز ہے اور کن کو نہیں:

۸- بچہ، جو، بوز، حاکم، صحت مند، اور بیمار، بیوں میں سے جو بھی مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے اس کو قیدی بنانا جائز ہے، البتہ جس کے چھوڑنے میں کسی ضرر کا اندیشہ نہیں ہے، اور اس کے منتقل کرنے میں دشواری ہے، تو اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، اس سلسلہ میں مذاہب میں کچھ تفصیلات ہیں۔

چنانچہ حنفیہ اور حنبلیہ کا مذاہب اور شافعیہ کے اہل قول کے متبادل قول ہے: سبب جنگ کے معاملہ میں اس لوگوں کا کوئی غل نہ ہو تو اس کو قیدی نہیں کیا جائے گا جیسے شیخ ثانی (عمر رسیدہ)، پانچ، ندھا، ورنہ رک الدنیا قتل میں جن کی رائے کو کوئی دخل نہ ہو (۱)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ جس کو قتل نہیں یا حارے کا اس کو قیدی بنانا جائز ہے، سوائے اسباب اور اسباب کے بشرطیکہ وہ وی رائے میں سے نہ ہوں، یہ اسباب اور اسباب کو قیدی نہیں کیا جائے گا، ان دونوں کے علاوہ محتوہ (کم عقل)، شیخ ثانی، پانچ اور اندھے کو قیدی بنانا جائز ہے، اگرچہ ان کو قتل کرنا حرام ہے اور بغیر قتل، قیدی کے ان کو چھوڑ دینا بھی جائز ہے (۲)۔ شافعیہ کا اہل قول یہ ہے کہ بغیر استثناء کے سب کو قیدی بنانا جائز ہے (۳)۔

(۱) افش و اشرع الکبیر ۱۰/۳۰۹، طبع اول ۱۳۲۸ھ، طبع ثانی ۱۳۳۵ھ، معراج المربع من الکتاب علی مذہب الامام احمد ۳۳۳، طبع اول ۱۳۷۵ھ، بدائع الصنائع ۱۱۹/۱۰۴، طبع اول ۱۳۲۸ھ، اوسط ۱۳۳۸ھ، ۳۷، ۳۸، طبع مطبعہ دارہ مصر، المذابیہ والفتوح ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، طبع اول ۱۳۰۳ھ، مصر ۳۱۶، تبیین الحقائق ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، طبع اول ۱۳۰۳ھ، حاشیہ ابن ماجہ بن ۲۲۳، اسیر الکبیر محمد بن الحسن ۲/۲۶۱، ۲۸۳۔

(۲) حاشیہ المذہب علی اشرع الکبیر ۲/۷۷، طبع دار الفکر، طبع اول ۱۳۸۲ھ، طبع ثانی ۱۳۸۳ھ، طبع دار الکتاب العربی، طبع اول ۱۳۸۲ھ، طبع مصطفیٰ الحسن ۱۳۷۹ھ۔

(۳) نہایت الحسن ۶۱/۸، طبع مصطفیٰ الحسن ۱۳۵۷ھ، المذہب ۲۲۳، طبع عینی

۹- اگر، اگر، اگر اور مسلمانوں کے مابین صلح کا معاہدہ ہو، تو اس کے کسی فرد کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، چونکہ معاہدہ صلح نے اس کو مات دے دی ہے، اور اس کے بعد اس ملک کے خلاف کوئی کارروائی کرنا جائز نہیں رہ جاتا ہے، یہاں تک کہ معاہدہ والے لوگ محفوظ رہیں گے، کسی کو اس پر ماتھ لگنے کا حق نہیں ہے، چونکہ معاہدہ صلح نے ان کو مات دے دی ہے، جو کسی اور کی جگہ جانے سے تم نہیں ہوگی۔

اسی طرح اگر معاہدہ والے ملک میں کوئی اور آدمی مات لے کر آتا ہے، اور پھر بغیر مان کے دارالاسلام پہنچ جاتا ہے تو وہ مامون رہے گا، اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ جب وہ معاہدہ والے لوگوں کے ملک میں ان کی مات کے ساتھ، غل ہو تو وہ بھی اس کے ایکس کے ماتھ لگایا، اور یہی مسئلہ ہے اگر کوئی حربی دارالاسلام میں مات کے ساتھ پایا جائے تو اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، اور اگر کوئی حربی حربیوں کے قلعے میں ہوتے ہوئے مسلمانوں سے مات حاصل کرے (تو اس کو بھی قیدی بنانا جائز نہیں ہوگا) (۱)۔

قیدی پر قید کرنے والے کا تسلط اور اس کے اختیارات:

۱۰- قیدی قید کرنے والے کی محض نگرانی میں ہے، اس کا اس کے وہ کوئی اختیار اور اس کے بارے میں تصرف کا اس کو کوئی حق حاصل نہیں ہے۔ اس میں تصرف کا حق امام (حاکم) کے سپرد ہے، قیدی بنانے کے بعد قید کرنے والے کا کام یہ ہے کہ اس کو امیر کے پاس لے جائے، تاکہ وہ اس کے بارے میں کوئی مناسب فیصلہ کر سکے، قید کرنے والے کو اتنا اختیار ہے کہ اگر اس کے چھوٹ کر بھگنے کا

الحسن، حاشیہ لعل علی شرح المسیح ۵/۱۹۳، طبع دار احیاء التراث العربی، متحدہ لکھنؤ، شرح المسیح لابن حجر مکی، حاشیہ المشرع، طبع اول، الوجیز ۱۸۹۲، طبع ۱۳۱۷ھ۔

(۱) البدائع ۷/۱۰۹، شرح اسیر الکبیر ۱/۳۶۱، ۳۶۲، طبع مطبعہ مصر ۱۳۵۷ھ۔

اور مالکیہ نے اس شخص میں جس نے دوران جنگ فوج کی طاقت کا سارا لے کر ہی کو قیدی بنایا اور اس شخص میں جس نے کسی کو بغیر جنگ کے قید یا فرق کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ قید کرنے والا شکر میں شامل ہے یا اس نے شکر کا سارا یا ہے تو سارا ماں غنیمت کی طرح اس میں سے پانچواں حصہ نکالا جائے گا، ورنہ وہ قید کرنے والے کا خاص حصہ ہوگا۔

قید کرنے والے کا قیدی کو قتل کرنے کا حکم:

۱۲- یہ مجاہد کو حق نہیں کہ وہ اپنے قیدی کو اپنی مرضی سے قتل کرے، کیونکہ قید کے بعد اس کا معاملہ امام کے سپرد ہے، اس سے امام کے فیصلے کے بغیر اس کا قتل مستند نہ ہوگا چاہے اس سے صرر کا اہمیشہ ہے تو ایسی صورت میں امام کے پاس لانے سے پہلے اس کا قتل جائز ہے، لیکن قید کرنے والے کے علاوہ کسی اور کو اس کے قتل کا حق نہیں (۱) اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا یباع علی احدکم اسیر صاحبہ فبقتلہ" (۲) (تم میں سے کوئی شخص اپنے ساتھی کے قیدی کو لے کر قتل نہ کرے)۔

اب اگر کوئی مسلمان کسی قیدی کو دار الحرب یا دار الاسلام میں قتل کر

اندیشہ ہو یا وہ اس کے شر سے مامون نہ ہو تو اس کو مضبوطی سے باندھ دے (۱) اسی طرح دوسرے سے دوسرے جانے کے دوران اس کو بھاگنے سے روکنے کے لئے اس کی آنکھوں پر پٹی باندھنا بھی جائز ہے۔

مسند کا یہ حق ہے کہ قیدی کو بھگے سے رہے، اور اگر اس کو رہے کے قتل کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ نہ ہو تو اس میں کوئی مضامین نہیں ہے یہ بھی صحیح ہے یا ہے (۲)۔

۱۱- جمہور فقہاء (۳) کا خیال یہ ہے کہ قیدی سب امام کے ماتحت بیچ جائے تو محض قیدی بنانے سے قید کرنے والے کا کوئی امتیاز نہیں بنتا، ہاں اگر امام کی طرف سے تفصیل (یعنی تقسیم) ہو اور اس کی قتل یہ ہو کہ امام کی طرف سے لشکر میں اعلان ہو کہ جو کسی کو قیدی بنائے گا وہ اس قیدی کا مالک ہوگا، اگر یہ اعلان ہو چکا ہے اور پھر آدمی اپنے قیدی کو آزاد کر دیتا ہے تو اس کا آزاد کرنا نافذ ہوگا۔ اور اگر اپنے ہی دہرم محرم کو قید کرے تو خود بخود آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ پڑے سے سبب ن کا استحقاق ثابت ہو جائے گا تو قیدی قید کرے والے کی ملکیت میں آجائے گا۔ وہ کہہ دے کہ یہ حالت کی قتل میں، بلکہ قتل کے بعد ہے کہ اگر امیر کہے کہ جو کسی شخص کو قتل کرے گا اس کا سلب (مقتول کے ساتھ موجود سامان) اس کا ہوگا۔ اور لشکر نے بلاشبہ لوگوں کو قیدی بنایا، پھر سب میں سے کسی قیدی سے دشمن کے ہی آدمی کو قتل کر دیا تو سب غنیمت میں شامل ہوگا اگر اس وقت تک میرے قیدیوں کو تقسیم نہ کیا، میں اگر امیر ان کو تقسیم کر چکا ہے یا اس نے ان کو فروخت کر دیا ہے تو سامان قتل کرنے والے قیدی کے مالک کا ہوگا۔

(۱) امام شافعی ۳۴۹/۸ طبع شرکت المطابع الحدیث مصر، الموطا ۲۵/۱۰۔

(۲) اسیر الکبیر ۳/۳۲۸، المصنف ۱۰/۷۰۔

(۳) شرح اسیر الکبیر ۱/۶۵۱، ۶۹۰ اور اس کے بعد کے صفحات، اشرار الکبیر وجامعہ لدینی ۲/۱۸۷، الموطا ۳/۳۲۸، تاریخ الخلفاء ابی خلیفہ ۱۵/۱۴ طبع مکتبہ المدینہ ۳۸۳، المصنف ۱۰/۲۳ طبع اول کتاب۔

(۱) الموطا ۱۰/۶۲، الموطا ۳/۳۹۳ طبع ۱۳۸۶ھ، المصنف ۱۰/۷۰۔

(۲) حدیث: "لا یباع علی احدکم اسیر صاحبہ فبقتلہ" کو مرقی سے الموطا میں حضرت جابرؓ سے مرویاً ذکر کیا ہے لیکن معادیر و سنن کے جو مرجع ہمارے پاس دستیاب ہیں ان میں ہم کو یہ حدیث حضرت جابرؓ کی روایت سے نہیں لی صرف امام احمد بن حنبل و طبرانی نے اس کی روایت حضرت سرہ بن جبب سے مرویاً اس طرح کی ہے "لا یباع علی احدکم من اسیر اصحابہ فبقتلہ" یعنی نے کہا اس کی سند میں اسحاق بن محبوب ہے جو ضعیف ہیں (مسند احمد بن حنبل ۵/۱۸ طبع المکتبہ، مجمع الزوائد ۵/۳۳۳، سنن ابی نعیم ۱/۱۵۵، الموطا ۳/۳۲۸ طبع مکتبہ المدینہ، تاریخ الخلفاء ابی خلیفہ ۱۵/۱۴ طبع اول کتاب)۔

دیتا ہے تو خفیہ قتل تقسیم و رجحان تقسیم میں فرق کرتے ہیں، اگر یہ قتل تقسیم سے پہلے ہو ہے تو اس میں نہ دیت واجب ہے اور نہ کفارہ اور نہ قیمت، یوں کہ اس کا خون مسموم نہیں تھا اس لیے تو امام کو اس کے قتل کا اختیار تھا، پھر بھی عمل کر دے ہے، اگر قتل تقسیم کے بعد یا نہ دیت کرنے کے بعد ہو تو اس میں قتل کے مقام کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ یوں کہ اس کی جان مسموم ہو چکی تھی، اس لیے قتل کے نتیجے میں قاتل ضمانت ہوگی، مین شہ کی موجودگی کی وجہ سے قصاص واجب نہیں ہوگا (۱)۔ اور جیسا اس حکم کو مطلقاً رد کرنے سے امداد ہوتا ہے حسیہ نے اس مسئلہ میں اس کی تفریق نہیں کی ہے کہ قاتل جو قید کرنے والا ہے یا کوئی شخص۔

ضمان کے معاملے میں مالکیہ حسیہ کے مخیال ہیں، مین ان کے رد ایک تفریق اس پہلو سے ہے کہ اگر الحرب میں قیمت میں داخل ہونے سے پہلے قتل ہو یا قیمت بن جانے کے بعد، اور ضمانت کرتے ہیں کہ جس کسی سے یہ شخص کو قتل یا جس کے قتل سے اس کو منع کیا گیا ہے تو اگر اس نے دار الحرب میں مال قیمت میں ملانے سے پہلے اس کو قتل کیا تو اللہ سے لعنت طلب کرے، اور اگر قیمت کا حصہ بن جانے کے بعد قتل کیا ہے تو قاتل پر اس کی قیمت واجب ہوگی (۲)۔ شافعیہ بھی قاتل پر ضمان عام کرتے ہیں، اگر اس کی نمائی کا فیصلہ کرے کے بعد قاتل سے اس کو قتل یا تو اس کی قیمت کا ضمان ہوگا جو قیمت میں شامل کی جائے گی اور اگر اس پر احسان کرے کے بعد اس کو قتل کیا تو اس کے ورثاء کے لئے قاتل پر اس کی دیت لازم ہوگی، اور اگر نہ یہ معاملہ طے ہونے کے بعد اور امام کے نہ یہ ہے

(۱) المدخل ۱/۲۱۵ طبع الجلیل، الموسط ۱۰/۳۷۳، فتح القدیر ۳/۳۰۵
میر ملکیر ۳/۲۰۷
(۲) شرح منہج الجلیل علی مختصر طیل ۱/۱۲۷، المدخل والاکلیل ۳/۵۸۳ حلیہ
مدنی ۲/۸۳۔

قبضہ سے پہلے اس کو قتل کر دیا تو قتل کرنے والے پر دیت ہوگی جو قیمت شمار ہوگی، اور اگر امام نے یہ اصول رد چکا ہے پھر اس کے بعد قتل کیا گیا ہے تو اس کی دیت ورثاء کو ملے گی، اور اگر امام کی طرف سے اس کے قتل کا فیصلہ ہونے کے بعد اس نے قتل کیا ہے تو اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہے، مین اگر امام کے فیصلے سے پہلے قتل کر دیتا ہے تو اس کی تعزیر کی جائے گی (۱)۔

مثالہ کے رد ایک اور اپنے قیدی پر کسی اور کے قیدی کو امام کے حوالہ کرنے سے پہلے قتل کر دیا تو اگر یہ مین اس پر اس کا ضمان لازم نہیں ہوگا (۲)۔

دار الاسلام متقی سے پہلے قیدی کے ساتھ برتاؤ:
۱۳ - اسلام کی جیائی تعلیم قیدیوں کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنے، ان کے کمانے پینے اور پہننے کا مناسب انتظام کرنے اور ان کی نفسانیت کے احترام کا حکم دیتی ہے، کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَيُطْعَمُونَ" الطعَامَ عَلَى حُبِّهِمْ مُسْكِنًا وَيَتَمَنَّا "وَأَسْمَرًا" (۳) (اور کھانا کھاتے رہتے ہیں مسکینوں اور قیدیوں اور غریبوں کو اللہ کی محبت سے) (۴) اور مروی ہے کہ نبی ﷺ نے سخت نرمی میں جب دن کی تپش بڑھ گئی تو نبی ﷺ نے قیدیوں کے متعلق اپنے اصحاب سے فرمایا: "احسبوا إسمارهم، وقبّلوهم" (۲)، واسقوهم" (۵)،

(۱) المدخل علی شرح المنہج ۵/۱۹۷ طبع المبدیہ مصر ۳۰۵ھ اس الطیب
۱۳۳۳ طبع المبدیہ ۱۳۳۳ھ ب ۲/۴۳۶، فتح البواب ۲/۷۳۲،
شرح المنہج ۵/۲۱۵، طبع ۵/۷۷۔
(۲) المنہج ۱۰/۳۰۰، ۳۰۱، الاضافۃ ۲/۲۸۲ طبع بولی اسی ۵۲۲ھ۔
(۳) سوزن ان ۸۔
(۴) قبّلوہم یعنی قبّلہ کے ذریعہ ان کو آرام کا موقع دے، قبیلہ سخت دھوپ میں دھیرے سے وقت آرام کرنے کو کہتے ہیں۔
(۵) المدخل والاکلیل ۳/۲۲۸ طبع المبدیہ مصر ۱۹۳۱ھ۔

اسری ۱۳

(ان کے بندھن کو ٹھیک کرو، ان کو قیلولہ کا موقع دو، اور ان کو پانی پلاؤ)، اور فرمایا: "لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم وحر السلاح" (۱)۔ (پس اس دن نہ جمع کرو، اور ہتھیار کی بیخ کو، نہ سناہ نہ کرو)۔ اور فقہاء نے کہا ہے کہ اگر عام قیدیوں کے قتل کو ہی بہتہ سمجھیں تب بھی اس کو مناسب نہیں کہ اس کو جوک اور پیاس میں رکھ کر ترپا دے، بلکہ اس کو شریعت کے احکام کے تحت قتل کرے (۲)۔

قیدیوں کو بھگنے سے روکنے کے لئے کسی بھی جگہ بھونچا جاتا ہے چنانچہ صحیحین میں آیا ہے: "ان رسول اللہ یتہ جس فی مسجد المدینہ" (۳) رسول اللہ ﷺ سے مدینہ کی مسجد میں (قیدیوں کو) بھونچا گیا۔

درالسدوم منتقلی سے پہلے قیدیوں میں تصرف:

۱۳ - جمہور فقہاء وراہب میں رہتے ہوئے غنیمت میں تصرف کو جائز کہتے ہیں، اور اسی طرح وراہب اسلام کی طرف منتقلی سے پہلے جواز کے قائل ہیں، اور قیدی بھی غنیمت میں شمار کئے جاتے ہیں (لہذا وراہب کے اندر ان کے حق میں تصرف جائز ہے)، امام مالک کہتے ہیں کہ حکم یہ ہے کہ غنیمت کو جنگ کی جگہ میں ہی تقسیم اور فروخت کر دیا جائے، اور ہر فی سے زہمت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور

(۱) شرح البیہر الکبیر ۱۰۲۹ ص ۱۹۱۰، مطبوع مصر ۱۹۱۰ء، حدیث: "لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم،..." کی روایت امام محمد بن حسن شیبانی نے البیہر الکبیر میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کی ہے: "قال علیہ السلام فی بیہ القریظۃ بعد ما حترق السہار فی یوم صائف، لا تجمعوا علیہم حر ہذا یوم وحر السلاح، لہلواہم حتی یبرءوا"۔ امام محمد نے اس کی کوئی سند نہیں ذکر کی، شرح البیہر الکبیر ۱۰۲۹ ص ۱۹۱۰، طبع مطبعہ شریک الاعطال مشرقیہ۔

(۲) رہبر مراجع، بیروت دیکھئے، ج ۱ ص ۵۳، حاشیہ ص ۵۳، ج ۱ ص ۵۳۔

(۳) فتح الباری، ص ۵۵۵، طبع استقبر صحیح مسلم شرح، انوئی ۱۲۷۷ھ۔

خاناء نے ہمیشہ غنیمت کو درالقدر میں ہی تقسیم کیا۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی معیت میں غزوہ مصطلق کے لئے نکلے، "عرب کی کچھ عورتیں مارنے پہ مارے ہاتھ لگے تو ہمیں عورتوں کی خواندہ ہوئی جو مارے سے شدید ہوئی، اس موقع پر ہم نے حمل کا فیصلہ کیا۔ سب ہم نے غز کا رد کیا تو سوچا کہ رسول اللہ ﷺ مارے درمیان موجود ہیں۔ آپ ﷺ سے دریافت کئے بغیر ہم حمل نہیں کریں، اس لئے ہم نے آپ ﷺ سے اس کے متعلق معلوم کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "ما علیکم ان لا تفعلوا۔ ما من نسمة کانت الی یوم القیامۃ الا وہی کامۃ" (۱) (ایسا نہ کرنے سے تمہارے سے کوئی فرق نہیں پڑتا، یہ کہ قیامت تک جو جاں بھی ہو، میں نے دلی ہے جو میں نے کر رہے ہیں)۔

صحابہ کا نبی اکرم ﷺ سے قیدی عورتوں سے دلی کے وقت غز کے بارے میں سوال کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ غنیمت کی تقسیم وراہب میں ہو چکی تھی، اور یہ کہ اس میں غنیمت پانے والوں کے لئے فوری مسرت کا سامان، رکنا رکے سے غیظ و غضب کا ذریعہ ہے غنیمت کی تقسیم کو اسلامی حالت تک پہنچنے پر ناگرم ہے، یہ اس وقت ہے جب غنیمت پانے والے شکر کی صورت میں ہوں اور دشمن کے پختہ رحمہ کرنے سے مامون ہوں (۲)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ غامین تقسیم سے پہلے بھی زبان سے کہہ کر

(۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث: "تزوجنا مع رسول اللہ ﷺ فی غزوۃ المصطلق،..." کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری، ص ۲۲۸، ۲۲۹، طبع استقبر صحیح مسلم بشرح انوئی ۱۰، ۹، ۱۰، طبع مطبعہ مصر ۱۹۱۰ء)۔

(۲) مجمع والکلیل، ص ۵۵۵، شرح البیہر صحیح جامع، مدنی ۱۲۷۷ھ، طبع دارالکفر۔

لفظ ”امان“ میں موجود ہے۔

قیدی کو جان کی مانت دینا:

۱۶- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ امام قیدی پر تسلط قائم ہو جانے کے بعد اس کو جان کی پناہ دے سکتا ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کے پاس، مزین کو جب قیدی بنا کر لایا گیا تو انہوں نے فرمایا ”لا جنس علیک“ (تمہیں فکر مند ہونے کی ضرورت نہیں)، اس کے بعد جب انہوں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تو حضرت انسؓ نے ان سے کہا: آپ اسے جان کی پناہ دے چکے ہیں، اس لئے اب آپ کو اس کے خدف قدم ٹھانے کی کوئی گنجائش نہیں، اور حضرت زبیرؓ نے اس کی تائید کی، اس طرح ان لوگوں نے حضرت عمرؓ کے قول کو امان قرار دیا (۱)، اور اس لئے بھی کہ امام کو اس پر احسان کا اختیار ہے، اور امان کا درجہ احسان سے کمتر ہے، اس سلسلے میں امام کے لئے مناسب نہیں کہ شخص اپنی چاہت اور نفسانی خواہشات کی بنیاد پر مسلمانوں کی مصلحت کو نظر انداز کر کے کوئی تصرف کرے، اس لئے ابیہ بشر جس امان کا معاہدہ کرے گا وہ جار ہوگا، اور اس کو چار ماہ اور ایک سو گیارہ سالین رعیت کے فراہم کرنا دینے کا حق نہیں ہے، کیونکہ قیدی کا معاملہ امام کے سپرد ہے، لہذا اس کے خدف کوئی ایسا فیصلہ کرنا جو اس کے اختیار سے خارج ہو جائے جار نہیں، جیسے کسی فرد کے لئے قیدی کو قتل کرنا جار نہیں ہے۔ ابوہریرہؓ نے فرمایا ہے کہ رعیت کے فرد کی ماں بھی درست ہے، کیونکہ رعیت بہت رسول اللہ ﷺ سے پہلے شام، ابو العاص بن الربیع کو قید ہو جانے کے بعد پناہ دی تھی، اور ابیہ بشرؓ نے اس کی ماں کو منظور کی عمارؓ کی تھی (۲) اس کی تفصیل

(۱) حضرت عمرؓ کے ہر کوئی نے تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے اور اس کو ابن جریر نے تفصیل میں بیان کیا ہے اور اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے، مسند ابیہ بشریؓ ۹۶۸، طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۹ھ۔

(۲) حدیث: ”ان زینب بنت الرسول ﷺ اجازت دو جہاں کو ابن اسحاق

قیدیوں کے بارے میں امام کا فیصلہ: (۱)
۱۷- عربی قیدیوں کا معاملہ امام یا اس کے نائب کے ہاتھ میں ہے، اس کے بعد جمہور فقہاء نے مجاہدین کے درمیان غنیمت کی تقسیم کے عمل سے پہلے قیدیوں کے انجام کار کی چند صورتیں بیان کی ہیں:
چنانچہ شافعیہ اور حنابلہ کی صراحت ہے کہ اگر معاملہ کافر قیدیوں کا ہے اور وہ بالغ مرد ہیں تو امام کو اختیار ہے، یہ ہے تو نہیں قتل کرے یا ان کو عمار بنا لے، ان پر احسان کرے (یعنی بلا عوض ان کو آزاد کرے) (۳)، اور چاہے تو مال یا جان کے عوض ان کو رہا کر دے (۴)۔
حنبلہ نے امام کے اختیارات کو انتہا تک پہنچا دیا، اس میں مخصوص یہ ہے:

۱- تفصیل کے ساتھ بغیر سند کے ذکر کیا ہے اور ابن کثیر نے اس سے الہام لیا ہے، لہذا یہ بھی ذکر کیا ہے، لیکن کسی مرجع کا حوالہ نہیں دیا، اور اس کو ابن جریر طبری نے ابن اسحاق کے حوالہ سے محمد بن وہبان سے مرسل روایت کیا ہے (المبدیۃ والنہایہ ص ۳۳۲ طبع مطبعہ المدینۃ، السیرۃ النبویہ لابن ہشام ص ۱۲۴ طبع مطبعۃ المجلس ۳۵۵، تاریخ الطبری تفہیم محمد ابو الفضل برہانم ۱۴۲۷ھ طبع کردہ دار الفکر، بیروت)۔
دیکھئے: المغنی ص ۳۳۲، السیر الکبیر ص ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، المعجم لابن ابی حاتم ص ۳۶۰، المعجم ص ۳۶۱۔

(۱) شریعت نے امام کو قیدیوں کو غلام بنانے کا حق دیا ہے اور اس سلسلے میں امام کا تصرف مصلحت سے چلا ہوا ہے اور اس وقت غلامی پر پابندی کا جو مبنی قوانین مشہور ہیں وہ شریعت سے متصادم نہیں ہے، اور نہ اس کے منافی ہے کہ یہ امام کا حق ہے کیونکہ شریعت خود بے شمار مواقع پر غلامی کی آزادی کی ترغیب دیتی ہے اس لئے جو وہ دور میں امام کے لئے مناسب نہیں کہ غلام بنانے کے اختیار کا استعمال کرے سوائے اس حالت کے کہ دشمن بھی ابیہ بشریؓ کے ہاتھ میں نہ ہو۔
(۲) تاریخ ص ۸۷، طبع مسیح ۳۸۳، نہایہ لکھنؤ ۱۵۸۸، شرح ابیہ بشریؓ ص ۱۶۲، المعجم ص ۳۵۴، المغنی ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، المعجم ص ۵۹۶، مطالب ولی اللہ ص ۵۲۰۔

(۱) قتل، (۲) غلام بنانا، (۳) اور جزیہ کے عوض دینی بنا کر ان پر
 حسد کرنا، بغیر کسی قید کے ان پر احسان کرنے کو ہر مالی اندیہ لے کر
 ساکورہ کرنے کو جائز نہیں کہتے ہیں، البتہ امام محمد بن اُحسین بہت زیادہ
 بوڑھے آدمی کے معاملے میں یا جب مسلمانوں کو مال کی حاجت ہو تو
 زبرد یہ لینے کو جائز قرار دیتے ہیں، اور مسلمان قیدیوں کے تباہ لے
 میں اس کی رہائی حلیفہ کے لئے ایک محل اختلاف ہے (۱)۔

امام مہدٰی کا مذہب ہے کہ قیدیوں کے بارے میں امام کو پانچ چیزیں اختیار ہیں: یہ تو قتل کرے، یا غلام بنائے، یا آزاد کرے، یا زبردستی لے کر رہا کر دے، یا ان سے معاملہ ذمہ طے کرے اور یہ مقرر کرے، اور امام اپنے اختیارات کے استعمال میں مسلمانوں کے مصالح کو مد نظر رکھتے ہیں (۲)۔

۱۸۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قیدی عورتیں اور بچے اصلاً قتل نہیں کئے جاسکتے۔ چنانچہ دوسری کی شرح میں ہے کہ عورتوں اور بچوں کے قتل سے صرف غلام بنانا یا رند یہ لے کر رہا کرنے کا معاملہ بنایا جائے گا (۳)، تفصیلات فقط ”سب“ میں موجود ہیں۔ ایسے ہی اس پر بھی اتفاق ہے کہ حربی قیدی جو تقسیم سے چلے اپنے اسلام کا اعلان کر دے، نام کو اسے قتل کرنے کا حق نہیں ہے، یہ نکلے اسلام اس کی جان کو عصمت عن کرے گا جیسا کہ غنیمت یہ آئے گا۔

۱۹- مافیہ کہتے ہیں کہ گرام یا پھر لشکر کے سامنے مفید ترین صورت وضع نہ ہو تو جب تک پورشن وضع نہ ہو جائے ان کو قید میں رکھے۔ یوں کہ پمسک نہ تھا، سے جھابوا ہے، اور ابن رشد کہتے ہیں

(١) بعد فتح ١٢١٤ ، الفريسي ٢٢٩٣ ، فتح الهند ٣٠٥٣ ، الموطأ ٢٣ / ١٠ ،
 ١٣٨ ، حاشية ابن عابد بن ٢٢٩٣ ، انكا مقرر ان الجصاص ٨٩٣ -
 (٢) التاج والاكمل ٥٨٣ ، سمع به ليد الجحد ٢٩٢ ، حاشية المرسوق ، اشرح الكبير
 ٨٣٣ -

(۳) اشرح الكبير مع حاشية: بدوئی ۲/ ۱۸۴۔

اگر ان کو جان کی امان پہلے سے ہی حاصل نہ ہو تو اس معاملہ میں مسلمانوں کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے۔

۲۰۔ کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ قیدی کا قتل جائز نہیں ہے، مگر حسن بن محمد تمیمی نے بیاں کیا ہے کہ اس پر صحابہ کا اجماع ہے، اور اختلاف کا سبب اس معاملہ میں آیت ”وَمَمْلُوكَاتِ الْكَافِرَاتِ“ کا تعارض ہے، اسی طرح خاتم کتاب رحمہ اللہ کا فعل نبی ﷺ سے تعارض بھی اختلاف کا سبب ہے، کیونکہ آیت کریمہ ”إِنَّمَا لِقَيْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ“ (سو جب تمہارا مقابلہ کافروں سے ہو جائے تو) (ان کی) گردنیں مار ڈالو)، کا ظاہری مفہوم ہے کہ قید کرنے کے بعد امام کو اس سے زبردستی یا زبردستی لے کر رہا کرنے کے علاوہ کوئی دوسرا اختیار نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ نَسْرٌ“ (نہی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے قیدی (باقی) رہیں جب تک وہ زمین میں چھپی طرح ہوں رہے نہ کر لے)، اور وہ موقع جس میں یہ آیت ماری ہوئی ہو، اس کا قتل کر دینا بدو باقی رہنے سے بہتر ہے، جہاں تک رس اللہ ﷺ کے عمل کا تعلق ہے تو آپ ﷺ نے نبی مہاتجوں پر قیدیوں کو قتل کیا، اس لئے جن لوگوں نے یہ سمجھا کہ قیدیوں سے تحقیق آیت نے آپ ﷺ کے فعل کو منسوخ کر دیا ہے، میں نے کہا کہ قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور میں نے یہ سمجھا کہ آیت میں نہ قیدی کے قتل کا ذکر ہے اور نہ اس میں قیدیوں کے ساتھ ہونے والے

(۱) شرح المسیر الکبیر ۵۹۰۲، حاشیہ ابن طایرین ۴۳۹۳، فتح القدیر
 ۳۵۵، ۳۵۶، اربعینی ۳۳۹۹، مواهب جلیل وبلج الاکلیل ۳۵۸، ۳۵۹،
 حاشیہ المدلولی ۳۷۲، بدایہ النسخہ ۳۷۲، تحفہ الکناج ۳۹۸، شرح
 روض الطالب ۳۷۳، حاشیہ فیحصل علی الحج ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹،
 انشی ۵۷۰، ۵۷۱، طالب تولی اثنی ۵۱۹۔

(۲) سورۃ انفال، ۷۲۔

معاملہ کا محض مقصود ہے، وہ قیدی کے قتل کے جواز پر قائم رہے (۱)۔
 ۲۱- فقہاء اس پر متفق ہیں کہ حربیوں کی قیدی عورتیں اور بچے اور
 جواں کے حکم میں ہیں جیسے جھٹی، ریحون اور ان طرح ان کے ملوک
 غلام، یہ بھی قید کرنے سے ہی غلام بن جائیں گے، اور اس پر بھی ان کا
 اتفاق ہے کہ حربیوں میں سے جو کوئی تسلط اور قید سے پہلے، امام قبول
 کر لے اس کو غلام نہیں بنایا جائے گا، یہی معاملہ مرتدین کا بھی ہے،
 کیوں کہ ان کے بارے میں مسئلہ یہ ہے کہ ان سے فائدہ کرنے اور
 دوبارہ اسلام میں داخل ہونے کو کہا جائے گا، نہ پھر نکواری کا سامنا
 کر رہے (۲)۔

۲۲- رہے دار الحرب کے آزاد اور جنگ میں حصہ لینے والے مرد تو
 یہاں بھی غیر عرب کے غلام بنانے پر فقہاء کا اتفاق ہے، چاہے وہ بہت
 پرست ہوں یا اہل کتاب، اور عربوں کے سلسلے میں جمہور کا راجحان کچھ
 تفصیل کے ساتھ غلام بنانے کے جواز کی طرف ہے، مین حسب
 مشرکین عرب کے غلام بنانے کو جائز نہیں ٹھہراتے۔

مال کے عوض رہائی:

۲۳- مذہب مالکیہ کا قول مشہور اور فقہاء حنفیہ میں سے محمد بن الحسن کا
 قول، اور شافعیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت کو چھوڑ کر حنبلیہ
 کا مذہب ہے کہ ان حربی قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار است

حاصل میں اس کو زبردستی لے کر رہا کرنا جائز ہے (۱)، البتہ مالکیہ اس
 کے جواز کے لئے یہ شرط عام کرتے ہیں کہ زبردستی یہ قیدی کی قیمت
 سے زیادہ ہو (۲)، اور محمد بن حسن جیسا کہ مرقی نے السیر الکبیر سے
 نقل کیا ہے، یہ قید لگاتے ہیں کہ مسلمانوں کو مال کی حاجت ہو، اور
 کاسانی ندیکہ کو اس وقت جائز ٹھہرتے ہیں جب قیدی تباہ و برباد ہو کہ
 اس سے مال کی توقع نہ ہو (۳) اور شافعیہ نے زبردستی کے عوض رہائی
 کو مال قیدہ مال کی حاجت کے بغیر جائز قرار دیا ہے، اور صراحت کی
 ہے کہ امام کو زبردستی لے کر قیدیوں کو رہا کرنے کا اختیار ہے، وہ مال
 چاہے ان کا اپنا ہو یا ہم سے لوٹا ہو مال ہو، اور ہم ان کو اپنے ان
 اسلحوں کے عوض بھی رہا کر سکتے ہیں جو ان کے قبضہ میں ہیں، البتہ
 دشمنوں کے اسلحے جو ہمارے قبضہ میں ہیں ان کے عوض مسلمان
 قیدیوں کی رہائی میں دوا میں میں ان میں سے زیادہ رائج ان کے
 نزدیک جواز کی صورت ہے (۴)۔

نہ یہ کے جواز کے قائلین ظاہر آیت: ”فَمَا مَّا مَنَّا بَعْدَ وَبَعَا
 فِدَاءً“ (۵) پھر اس کے بعد یا محض احسان رکھ کر (چھوڑ دو) یا
 معاوضہ لے کر (چھوڑ دو)، اور فعل رسول اللہ ﷺ سے استدلال
 کرتے ہیں، کیوں کہ آپ ﷺ نے مال کے عوض بدر کے قیدیوں
 کو جو تعداد میں ستر تھے، آدمی سے چار سو درہم لے کر رہا کر دیا

- (۱) الوسوط ۱۰/۳۸، البدائع ۷/۱۱۹، الوہاب الجلیل و المناجیح والاکلیل ۳/۳۵۸،
 حاشیہ المدرس ۲/۱۸۳، الاقناع ۵/۵۷، المہذب ۲/۲۳۷، الاصاب
 ۳/۳۰، المنی مع شرح الکبیر ۱۰/۳۰۱، مطالب فنی ۲/۵۳۱۔
- (۲) المناجیح والاکلیل ۳/۳۵۸۔
- (۳) الوسوط ۱۰/۳۸، البدائع ۷/۱۱۹، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدراقی ۳/۲۲۹۔
- (۴) شرح روض الطالب ۳/۱۴۳، تجلج ۸/۳۰۸، المہذب ۲/۲۳۷، المنی
 لکھنؤ ۸/۱۵۸، الاقناع ۵/۵۷، فتح الوہاب ۲/۱۷۴۔
- (۵) سورہ بقرہ ۲۰۰۔

- (۱) جدید المجہد ۲/۳۹۲، ۳/۳۹۳۔
- (۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/۲۲۹، حاشیہ الطحاوی ۲/۲۳۹، حاشیہ
 الخازن ۲/۲۳۹، شرح السیر الکبیر ۳/۱۰۲، ۱۰۳، البدائع
 ۷/۱۱۹، البدائع ۲/۱۸۳، حاشیہ المدرس ۲/۱۸۳، المناجیح والاکلیل
 ۳/۳۰، تجلج ۸/۳۰۸، المہذب ۲/۲۳۷، فتح الوہاب ۲/۱۷۴، حاشیہ
 مجمل ۵/۵۷، تجلج ۸/۳۰۸، المنی ۱۰/۳۰۰، الاصاب ۳/۳۱۱،
 مطالب فنی ۲/۵۳۲۔

اسری ۲۴

تھا (۱) اور آپ ﷺ کے فعل سے کم از کم جواز اور لباحت ثابت ہوتی ہے۔

۲۴- اس روایت کو چھوڑ کر جو امام محمد سے گزری ہے، حنفی کی رائے، اور ایک روایت امام احمد سے بھی ہے، امریکی ابو حنیہ القاسم بن امام کا قول ہے کہ زندقہ یہ لے رقیہ یوں کی رہائی جاز نہیں ہے (۲)۔

عدم جو ر کا ثبوت یہ ہے کہ قیدیوں کا قتل آیت ریمہ "لَا تُضْرِبُوا لَافِقَ الْأَعْقَابِ" (۳) (سو تم (کافروں) کی رتوں کے (پر مارو) کی روشنی میں مامور ہے، اور یہ (یعنی نہ مارا زانا، ورنہ ان کا پور پور مار کر توڑ دینا) ان کو چکڑ کر رکھنے اور قتل ہانے کے بعد ہی ہوگا اسی طرح آیت ریمہ "فَلْيُلْهِمِ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ حِثًّا وَجَعَلْنَاهُمْ" (۴) (ان مشرکوں کو قتل کرو جہاں کہیں تم انہیں پاؤ)، کی رو سے بھی قتل مطلوب ہے، اور قتل کا حکم اسلام کے لئے آباد

(۱) فروہ دور کے قیدیوں کی رہائی کی حدیث کو ابو ذر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَعَلَ لِقَاءَ أَهْلِ بَيْتِهِ يَوْمَ بَدْرٍ أَوْ بَعْدَهُ" (نبی ﷺ نے اہل جاہلیت کا فدیہ جوہر کے موقع پر چار ہفتہ دیا، شکائی نے کہا کہ اس حدیث کو ثانی اور حاکم نے بھی ذکر کیا ہے اور ابو ذر اور منذری نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے اور حافظ نے بھی تفسیر میں سکوت اختیار کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں اس لئے ابو نعیم کے جو مقبول ہیں اسی قسم کی رائے صاحب من العبد نے ظاہر کی ہے رہا دور کے قیدیوں کی قتل کا معاملہ تو اس کو مسلم نے حضرت ابن عباس سے اسی طرح روایت کیا ہے: "فَلْيُلْهِمِ اللَّهُ سَبْعِينَ" (سب سے اس موقع پر ستر کو قتل کیا اور ستر کو قید کیا) (عون المعبود ص ۱۲ طبع بہار نیل لاوطار ص ۳۳۳ طبع معنی لکھنؤ ۱۳۸۰ھ صحیح مسلم تصحیح محمد قزوینی صدر لکھنؤ ص ۱۳۸۳-۱۳۸۵ طبع عیسیٰ لکھنؤ ۱۳۷۵ھ)۔

(۲) لموط ۱۵/۱۳۸، تبیین الحقائق ص ۳۹۹، البحر الرائق ص ۹۰، موطا بکلیل ص ۵۹، الاصول ص ۱۷، فقہ ۱۳ ص ۵۳۰، ابن ماجہ ص ۲۲۹۔

(۳) سورہ انفار ۱۴۔

(۴) سورہ توبہ ۵۔

کرنے کی غرض سے ہے، اس لئے جس مقصد کے لئے قتل مشروع ہو ہے سب تک حاصل نہ ہو جائے قتل کو ترک نہیں کیا جائے گا، اور وہ مقصد یہ ہے کہ قتل اسلام کا رموز ہو، اور زندقہ یہ لے رہائی سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا، اور اس میں اہل حرب کی مدد بھی ہے، چونکہ وہ وہیں ہو رہے ہیں ان کی طاقت بڑھائے گئے اور ہمارے خلاف جنگ کریں گے اور مشرک پر قابو پانے کے بعد اس کا قتل فرض محکم ہے، اور زندقہ یہ لے رہا کرنے میں اس فریضہ کی انجام دہی کو ترک نہ کیا ہے، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ سے قیدی کے دور میں روایت ہے کہ اسوں نے کہا کہ اسے زندقہ یہ لے رہا چھوڑو، چاہے تمہیں سونے کے ۱۰۰ ہندیاں ملیں (۱)، اور یہ بھی ہے کہ وہ قید ہو کر اسلام کا ایک مومن بن چکا ہے، اس لئے اس کو دور اور احرب وہیں بھیجنا چاہئے نہیں کہ چاکر ہمارے خلاف جنگ کرے، اور یہ معصیت کا کام ہے، اور مالی منفعت کے لئے معصیت کا کتاب جاز نہیں ہے۔ اگر کوئی روایت اسے کہہ نہیں مار چھوڑنے کے لئے کہے تو ضرورت کے وجود ہمارے لئے دیا کرنا جاز نہیں ہے، اسی طرح زندقہ یہ لے کر مشرک کا قتل نہ کیا جائے نہیں ہوگا (۲)۔

نام کے لئے زندقہ یہ لے کر رہائی کا حق تسلیم کرنے کی صورت میں جو مال حاصل ہوگا وہ مجاہدین کا حق ہوگا، اور امام کو اختیار نہیں کہ رہائی کے لئے جو زندقہ یہ لے ہوا ہے مجاہدین کی رضامندی کے بغیر

(۱) حضرت ابو بکر صدیق کے مژ کو نام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے: "بْنِ أَبِي حَسْبٍ أَحْمَدُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَا يُعْطِيهِمْ بِهِ مَعْنَى فَلَا هَادُونَ" (کتاب الخراج ص ۱۹۹) شائع کردہ المکتبۃ الشریفہ ۱۳۵۲ھ، ابو یوسف نقل کیا ہے۔

(۲) البدایہ ص ۱۱۹، البدایہ ص ۱۰، البدایہ ص ۱۰، البدایہ ص ۱۰۔

حق تلفی نہ ہے کہ آیت ظہری طور پر بتلاتی ہے کہ اگر کسی نے کسی کے قتل متحین ہے اور جب کسی کی ضرب لگا دی جائے تو اس کے بعد احسان و رفقہ کے عوض ان کے ساتھ معاملہ کیا جائے گا جس کا ذکر آیت میں ہے۔

اس میں کوئی کمی کرے (۱)۔

مسمیقید یوں کی دشمن کے قیدیوں کے بدلے رہائی:

۲۵- جمہور (۲) مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، صافین اور ایک روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ نے قیدیوں کے تبادلے کے جواز کو تسلیم کیا ہے۔ ورنہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کی حدیث: ”أَطْعَمُوا الْجَائِعَ وَعَوَدُوا الْمَرِيضَ وَلَفَكُوا الْعَانِي“ (۳) (بھوکے کو کھانا کھاؤ، بیمار کی عیادت کرو، اور قیدی کو رہا کر دو) سے استدلال کیا ہے۔ اسی طرح نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِن عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي فَيْئِهِمْ أَنْ يَمَادُوا أَسِيرَهُمْ وَيُؤَدُّوا عَنْ غَارِمِهِمْ“ (۴) (مسلمانوں پر ان کے مال غنیمت میں لازم ہے کہ اپنے قیدیوں کو رہا کر میں اور اپنے مقرضین کا قرض ادا کریں)۔ اور رسول اللہ ﷺ کے اس فعل سے کہ ”لَا دِي النَّبِيِّ نَجَاتٌ وَجَلِيلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِالرَّجُلِ الَّذِي أَحَدَهُ مِنْ بَنِي عَقِيلٍ“ (۵)

(۱) حاشیہ الدوسقی مع شرح الکبیر ۳/۱۸۳، المہذب ۲/۲۳۷، المغنی ۱۰/۳۰۳۔

(۲) تبیین الحقائق ۳/۲۳۹، حاشیہ ابن ملبون ۳/۲۴۹، اشرح الکبیر مع حاشیہ دوسقی ۲/۱۸۳، بدایہ النہج ۱/۴۲۳، احکام القرآن لابن ہریر ۲/۱۸۶، الاقناع ۵/۸۷، بہار النہج ۱۵/۱۶۸، المہذب ۲/۲۳۷، المغنی مع اشرح الکبیر ۱۰/۳۰۱، الاصاب ۳/۱۳۰، مطالب ولی النبی ۲/۵۲۱۔

(۳) حدیث: ”أَطْعَمُوا الْجَائِعَ“ کی روایت بخاری سے حضرت ابوسری شمری سے کی ہے (فتح الباری ۱۰/۱۲۲ طبع استغیر)۔

(۴) حدیث: ”إِن عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي فَيْئِهِمْ...“ کو سعید بن منصور نے کہا بن ابی جابر سے روایت کیا ہے حدیث مرسل ہے (سنن سعید بن منصور، القسم ۱۱ کی سر ۳۷۷ طبع المند)۔

(۵) حدیث: ”لَا دِي النَّبِيِّ نَجَاتٌ وَجَلِيلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِالرَّجُلِ الَّذِي أَحَدَهُ مِنْ بَنِي عَقِيلٍ“ کو مسلم نے تحصیل سے حضرت عمر بن حصین سے روایت کیا ہے (صحیح مسلم، تصحیح محمد قزوینی، عبدالباقی ۳/۱۲۶، ۱۲۷، طبع عینی مکتبی)۔

(نبی ﷺ نے، مسلمانوں کو بیعتیں کے اس دمی کے عوض جس کو آپ ﷺ نے رفقار کیا تھا رہا کر لیا) اور اسی طرح ”لَا دِي بِالْمَرْأَةِ الَّتِي اسْتَوْهَبَهَا مِنْ سُلَيْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ مَالِهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا قَدْ أُسِرُوا بِمَكَّةَ“ (۱) (آپ ﷺ نے اس عورت کے عوض جس کو آپ ﷺ نے سلمہ بن الاکوع سے طور بہہ حاصل یا تھا بہت سے مسلمانوں کو جو مکہ میں رفقار کر رہے گئے تھے رہا کر دیا)۔ اور جو ان کی وجہ یہ بھی ہے کہ ان کے لیے میں مسلمانوں کو کنڈر کے مذاب سے نجات دلا رہا ہے۔ اور مسلمان کی جان کا پانا کا کفر کو مانتے نہ تے بہت ہے۔

اور ان لوگوں نے تبادلے کے جواز کے سے قبل تقسیم و بعد تقسیم کی تفریق نہیں کی ہے، لیکن امام ابو یوسف نے تبادلے کے جواز کو قبل تقسیم کے ساتھ متحد کیا ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ تقسیم سے پہلے غیر مسمیقیدی کا دارالسلام کا رہا ہوا مقرر نہیں ہے، حتیٰ کہ امام کے لئے اس کو قتل کرنا جائز ہے، لیکن تقسیم کے بعد اس کا دارالسلام کا فرد ہونا مقرر ہو گیا، اس لئے امام اب اس کو قتل میں رستنا، بعد اب اس کو قتل کے طور پر رکنہ، پس نہیں لڑایا جاسکتا، اور اس سے تقسیم کے بعد تبادلے کی صورت میں اس شخص کی طبیعت کا بغیر رضا مندی کے بٹا ہے جس کے حصہ میں وہ پڑا۔

اور مالکیہ نے بھی امام ابو یوسف کے قول کے مطابق اسے ظاہر کی ہے، لیکن امام محمد نے انہوں صورتوں میں تبادلہ کو جائز کہا ہے، یہیں کہ تقسیم سے قبل تبادلے کے جو رفا مقصد مسلمان کو دشمنوں کے عذاب سے نجات دلا رہا ہے اور یہ وجہ تقسیم کے بعد بھی برقرار ہے، اور

(۱) حدیث: ”لَا دِي النَّبِيِّ نَجَاتٌ وَجَلِيلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِالْمَرْأَةِ الَّتِي اسْتَوْهَبَهَا مِنْ سُلَيْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ مَالِهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ“ کو مسلم نے تحصیل سے حضرت سلمہ سے روایت کیا ہے (صحیح مسلم، تصحیح محمد قزوینی، عبدالباقی ۳/۵۵۳، ۵۵۴، طبع عینی المکتبی)۔

مجاہدین کے سے غلام بنانے کا حق تقسیم سے پہلے بھی ثابت ہے، اس
حظ سے قیدی و رالہ م کا فر و ہوسیا، پھر اس سے ورت کے پیش نظر
اس سے تادلہ جاز ہے، تو تقسیم کے بعد بھی تادلہ جاز ہوگا۔

خطاب نے ابو جہید سے نقل کیا ہے کہ عورتوں اور بچوں کے معاملے
میں صرف غلام بنانے کا اختیار ہوگا، جانوں کے تادلہ کا، زبردستی کے
عوض رہائی کا اختیار نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کے مطابق قیدیوں کا قیدیوں سے
تادلہ منوط ہے، اور یہ ہے کہ مشرکین کا قتل فرض مقیم ہے، اس
سے تادلہ کی خاطر اس کا ترک جاز نہیں (۱)۔

۲۶- اگر قیدی سداً قبول کر لے تو اس کا کسی سے تادلہ نہیں ہوگا،
کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے اس لئے کہ یہ ایک مسم کی رہائی
دوسرے مسم کے عوض ہے۔ ماں اور والدہ اس کے لئے راضی ہو، اور
اس کے اسلام کی طرف سے اطمینان ہو تو جاز ہے (۲)۔

۲۷- بڑی تعداد کی رہائی تھوڑے مسلمان قیدیوں کے بدلے، اور
اس کے برعکس دونوں جاز ہیں، یہ شافعیہ کا کہنا ہے، غالبہ کے یہاں
اس مسئلے میں کوئی صراحت موجود نہیں ہے، لہذا ان کی کتابوں سے
یسے ہی اشارے ملتے ہیں، یوں کہ انہوں نے سابقہ احادیث سے
عی استدلال کیا ہے، یحییٰ حنفیہ نے کہا ہے کہ یہ جاز نہیں ہے کہ ہمارا
ایک قیدی ہم کو دیا جائے اور اس کے بدلہ مشرکین کے ۱۰ قیدی لئے
جائیں (۳)۔

(۱) المصنف ۱۰/۱۳۹، ۱۳۰، البدائع ۴/۲۰، تہذیب الفقہ ۳/۲۳۹، شرح
الکیر مع حاشیہ الدرر ۴/۱۸۲، مواہب الجلیل ۳/۵۹، انہی ۳/۲۳۹،
مجمع سہم۔

(۲) تہذیب الفقہ ۳/۲۳۹، بحر الرائق ۵/۹۰، انہی ۱۰/۳۰۳۔
(۳) لا تاج ۲/۵۴۳، انہی ۱۰/۱۰۱، مطالب ہولی انہی ۲/۵۱۲، البدائع
۷/۲۱۱۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ اس سلسلہ میں فیصلہ امام پر چھوڑ دینا چاہئے،
وہ مصنف کو سامنے رکھ کر اس معاملہ کو طے کرے گا۔

قیدیوں کو ذمی بنانا اور ان پر جزیہ لگانا:

۲۸- متابلاً کا اتفاق ہے کہ امام کو مل کتاب و ربیع قیدیوں پر جزیہ
لگانا اس کو ذمی بنانا جاز ہے، اور امام شافعی کا رتبہ یہ ہے کہ اگر وہ
اس کی درخواست کریں تو امام کو اس کی درخواست ماننا واجب ہے،
جس طرح بغیر قید ہونے اور جزیہ لینے پر تادلہ ہو جائے تو جزیہ
قبول کرنا واجب ہے (۱)۔

فقہاء نے اس کے جواز پر حضرت عمر کے اس معاملہ سے استدلال
کیا ہے جو انہوں نے عراق و شام کے اہل سواد کے ساتھ کیا تھا (۲)،
اور کہا ہے کہ یہ جواز کا مسئلہ ہے وجوب کا نہیں، کیوں کہ وہ مسلمانوں
کے ساتھ امان کے بغیر آئے ہیں، اور اس لئے بھی کہ وہ کئی اختیار
جو حاصل ہیں واجب قرار دینے کی صورت میں ساکت نہ ہو جائیں (۳)،
یہ مسئلہ اس وقت ہے جب قیدی ایسے لوگ ہوں جن سے جزیہ لینا

(۱) المصنف ۳/۲۳۹۔

(۲) حضرت عمر بن خطابؓ کے مژگونی بن آدم نے کتاب الخراج میں ذکر کیا
ہے وہ کہتے ہیں: ”حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس ابن ابی لیل کی معیت میں
اہل سواد کے ذمہ دار لوگ آئے اور کہے گئے اے امیر المؤمنین ہم سواد کے
باشعہ ہیں، ہمیں والے ہمارے پر مسلہ ہو گئے تھے اور انہیں بے ہمیں
بے اختیار تکلیفیں پہنچائیں، انہوں نے ہمارے ساتھ یہ کہا، وہ کہا، اور ہماری
حقوق تک کو نہیں چھوڑا، جب ہم لوگوں کو آپ حضرت کی خبر ملی تو ہم بے حد
خوش ہوئے، ہمیں بے اختیار مسرت ہوئی، اس لئے ہم نے آپ لوگوں کے
لئے کوئی ناکارہ نہیں ڈالی، یہاں تک کہ آپ لوگوں نے ان کو ہمارے علاقے
سے نکال باہر کیا، اب ہمیں معلوم ہوا ہے کہ آپ لوگ ہمیں غلام بنانا چاہتے
ہیں، حضرت عمرؓ نے ملائے اس وقت گرم ہوا ہو تو اسلام قبول کریں اور چاہو تو
جزیہ دو، اس طرح انہوں نے جزیہ دینا قبول کیا۔“ اسی طرح اس اثر کو
عبدالرزاق نے مختصر اپنی کتاب ”المصنف“ میں ان الفاظ کے ساتھ روایت
کی ہے: ”ابن عمر بن الخطابؓ (العمریہ) میں معوضی
السواد“ (کتاب الخراج لکھی میں آدم میں ۵۰ تا ۵۱) کہ وہ انکسار
۱۳۳۷ھ مصنف عبدالرزاق ۶/۱۹۷ تا ۱۹۸ کہ وہ انکسار الاولیٰ۔

(۳) مطالب ہولی انہی ۲/۵۲۲، المصنف ۳/۲۳۹۔

جانتا ہے۔

اس کی تائید ابن رشد کے بیان سے بھی ہوتی ہے انہوں نے کہا ہے کہ فقہاء اہل کتاب اور مجوس سے جزیہ لے جانے کے جواز پر متفق ہیں، لیکن ان کے علاوہ دوسرے مشرکوں سے جزیہ لے جانے میں اختلاف ہے، کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ مشرک سے جزیہ یا حائز ہے۔ وراہی قول کو امام مالک نے اختیار کیا ہے (۱)۔

حنبل نے عرب مشرکین اور مرتدین کو چھوڑ کر دوسرے قیدیوں کے بارے میں امام کو اس کی اجازت دی ہے۔ اور ایک عام ضابطہ بنایا ہے، وہ یہ ہے کہ مردوں میں جس کو غلام بنانا حار ہے اس سے عبد ذمہ کر کے جزیہ لیا جاتا ہے، جیسے اہل کتاب اور غیر عرب بت پرست۔ لیکن جس کو غلام بنانا جائز نہیں اس سے جزیہ لیا بھی جائز نہیں ہے، جیسے مرتدین اور عرب کے بت پرست (۲)۔

امام کا اپنے فیصلہ سے رجوع:

۲۹- جن کتابوں تک ہماری رسائی ہے ہم نے اس خبر پر بھی ثنائی کے علاوہ کسی کو نہیں پایا جس سے اس مسئلہ سے بحث کی ہو، ابن جریر نے کہا ہے (۳) کہ میری مصوبات کی نہ تک ملے اس مسئلہ سے تعرض نہیں کیا ہے کہ اگر امام ایک صورت اختیار کر لیتا ہے تو اس سے رجوع کا حق اس کو حاصل ہے یا نہیں، اور نہ ہی اس کا اثر یہ ہے کہ امام کا اختیار زبان سے بولنے پر موقوف ہے یا نہیں، انہوں نے کہا: میں سمجھتا ہوں کہ اس میں تفصیل کی ضرورت ہے، اگر امام ایک صورت اختیار کر لیتا ہے اور بہتاد سے اس کو اندازہ ہوتا ہے کہ وہی صورت فائدہ مند ہے، پھر اس کو پتہ چلتا ہے کہ مفید تر کونسی اور صورت ہے، تو

(۱) بدیع المجملہ ۱/۳۹۹ ص ۴۰۰

(۲) شرح اسیر الکبیر ۳/۱۰۳۶، البدیع ۷/۱۱۹، فتح القدیر ۴/۳۰۶

(۳) حاشیہ تجلج ۲/۲۳۷

اور پہلا فیصلہ غلام بنانے کا تھا تو اس سے رجوع کسی حال میں جائز نہیں ہے۔ کیونکہ مجاہدین اور خمس کے مستحقین محض غلام بنانے سے مالک بن چکے ہیں، لہذا امام کو ان کی ملکیت کے ختم کرنے کا حق نہیں ہوگا، اور اگر پہلا فیصلہ قتل کا تھا تو حتی الامکان جان کی حفاظت کو مقدم رکھنے کے لئے امام کا اس سے رجوع جائز ہے لیکن اگر پہلا فیصلہ رند یا قبول کرنے یا احسان کرنے کا تھا تو بعد ازلے فیصلے پر عمل نہیں کرے گا۔ یوں کہ ایسا کرنے سے بدو جب تک جنتہا کا غنص دوسرے بہتاد کے ذریعہ لازم آتا ہے، ہاں اگر اس نے کسی ایک کا انتخاب کسی سبب سے کیا، یا تھا، اور وہ سبب زائل ہو گیا اور دوسرے میں ہی مصلحت ہے تو اس کے مطابق عمل کرے گا، اور یہ ایک جنتہا کا دوسرے جنتہا سے غنص نہیں ہے، بلکہ وہ جب اس کے ہاں ہو جائے تو وہ جنتہا کا غنص ایک ہی چیز سے ہے جو نفس کے مشابہ ہے۔

فیصلہ کیسے ہوگا:

۳۰- اور جہاں تک فیصلہ کے اتمام کے لئے زبان سے بولنے پر انحصار کا تعلق ہے تو غلام بنانے کے فیصلے کے لئے ایسے لفظ کا زبان سے نکالنا ضروری ہے جو اس پر دلالت کرنا ہو، اس میں محض عملی اقدام کافی نہیں ہے، اور یہی مسئلہ یہ کافی ہے، البتہ اندیشہ یہ بات کافی ہوگی کہ امام اندیشہ پر کچھ کہے بغیر قبضہ کرے، رند یہ ایسا لفظ زبان سے کوئی لفظ ہے، اس کے بعد وہ جنتہا، مصروفوں کی تکمیل محض عملی اقدام سے ہو جائے گی (۱)۔

قیدی کا اسلام قبول کرنا:

۳۱- اگر قیدی رفقاری کے بعد امام کے قتل یا حساب پر اندیشہ کے

(۱) تجلج ۲/۳۰۸ طبع اول

فیصلہ لینے سے پہلے اسلام قبول کر لے تو بالاجماع اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، یوں کہ اسلام لا کر اس نے اپنی جان کو بچا لیا ہے، اور اس کو غلام بنانے میں وہ ریس میں ہیں، جمہور کی رائے، شافعیہ کا ایک قول اور حنا بد کے یہاں ایک احتمال ہے کہ امام کو ایسے شخص کے مارے میں قتل کے طور پر فیصلہ کا اختیار ہے، یوں کہ امام کی وجہ سے قتل موقوف ہو رہا ہے، دوسری صورتیں باقی ہیں۔

حنا بد کا خاص قول جو شامعیہ کا بھی ایک قول ہے یہ ہے کہ اس کو غلام بنانا متعین ہے۔ یوں کہ غلام بنانے کا سبب غلام سے پہلے ہی اس کی گرفتاری کی وجہ سے منعقد ہو چکا ہے، اس طرح دو بھی عورتوں اور بچوں کی طرح ہو گیا، لہذا اس کو صرف غلام بنانا ہی متعین ہے، اس پر نہ حسرت ہوگا، نہ ندامت، نہ پشیمانی، البتہ وہ خود غلامی سے اپنے کو رہا کرانے کے لئے فدیہ دے سکتا ہے (۱)۔

قتید کی کاہل:

۳۲- قیدی کے مال کا حکم اس کی جان کے مسئلے سے جڑا ہوا ہے۔
 اب اس کو اپنے مال و سامان پر غصہ حاصل نہیں ہے۔ اور اگر وہ
 فوج کی طاقت سے براہ راست یا فوج کی طاقت کے زیر اثر قید ہوا
 ہے تو اس کی ہر چیز سارے مسلمانوں کے لئے قیمت ہے، اور اگر
 گرفتاری کے بعد اسلام لانا ہے۔ مرنامہ بنایا جاتا ہے تو اس مال بھی
 اس کے تابع ہوگا۔ البتہ اگر وہ گرفتار ہونے سے پہلے، اور الحرب میں
 اسلام قبول کر رہا ہے، تو مسلمانوں میں آخر شامل نہیں ہوتا۔

() شرح المسیر الکبیر ۱۰۲۵، البحر الرائق ۹۰، تبیین الحقائق ۲۳۹، فتح
القدیر ۶۳، سمہ البدائع ۱۲۲، المصوب ۲۳۹، نہایت الحجاج
۱۶۱، فتح الوہاب ۱۷۲، الوصیو ۹۰، انشی ۲۱۰، مطالب ولی
۵۳، احکام سلطانیه فی بی بی رضی ۱۲۵، طبع مول ۱۳۵۶
مشرق الحکیمہ رضی ۱۷۲، طبع ۱۳۱۷

مسلمان اس حدائق پر غائب آجاتے ہیں تو اپنی جان، مبالغہ و لاواور اپنے پاس موجود دولت کو محفوظ کر لے گا، کیونکہ حدیث میں ہے ”من نسلم علی مال فهو له“ (۱) جو کسی مال کے ساتھ اسلام لائے وہ اس کا مالک ہے، اشیاء منقولہ کے حلق سے یہ مسئلہ مذاہب کے درمیان مشتق ملتا ہے، اور غیر منقولہ جائیداد کا مالک کے یہاں یہی حکم ہے، اور یہی ثانویہ اور ثالثہ کا مذہب ہے۔

امام دوحیثہ نے کہا: اس کی غیہ منقولہ جائداد اس سے خارج ہے،
یوں کہ وہ حلاقہ والوں کے قبضے اور تسلط میں ہے، لہذا وہ غنیمت
ہوتی (۲)، اور ایک قول یہ ہے کہ امام محمد نے غیہ منقولہ جائداد کو اس
کے مہرے مالوں کی طرح مانا ہے (۳)۔

اگر میرا اعلان کروے کہ لشکر کا کوئی بھی شخص اگر باہر جا کر کسی چیز کو حاصل کر لیتا ہے تو اس کو اس کا چوتھائی ملے گا، اس اعلان کو سن کر کوئی قیدی جو اہل حرب میں سے ہے باہر جاتا ہے اور کسی چیز کو حاصل کر لیتا ہے تو وہ اپنے ہمیل طور پر مسلمانوں کے لئے ہوگی، کیوں کہ قیدی

(۱) حدیث: "مس اسم علی مال فہو" لہٰذا کو ابن ماری اور ابی ہاشم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی کر دیا ہے اور الفاظ یہ ہیں: "مس اسم علی حسن فہو" لہٰذا اس کی اسناد میں یاسین بن سعاد، حضرت ہیں، ابی ہاشم نے کہا کہ یاسین بن سعاد اثبات کو قوی ضعیف ہیں، یحییٰ بن یحییٰ اور بخاری اور دوسرے حفاظ نے اس پر جرح کی ہے اور سعید بن منصور نے اس کو حضرت عروہ بن زبیر سے روایت کیا ہے محمد بن عبد البہادی نے تصحیح التلخیص میں کہا ہے: یہ حدیث مرسل لیکن صحیح الاسناد ہے اور یہ حدیث ابن ابی شیبہ سے بھی مرسل مروی ہے ابی ہاشم نے کہا: اسے مجموعی طرق کی بنا پر یہ حدیث میرے نزدیک حسن ہے (السنن الکبریٰ للبیہقی ۱/۱۱۳ طبع دائرة المعارف الشیخ الاسلامیہ، لبنان، کتاب السنن بسعید بن منصور، قسم اول، جلد ۲، ص ۵۳، ۵۵، طبع علمی پریس، بیروت، فیض القدیر ۱/۱۲ تا ۱۳ کردہ انکتابہ، لبنان، ص ۱۰۰، انصیل فی تحریر، ص ۱۰۱ حدیث متار، اسبیل اور ابی ہاشم ۱/۱۵۶، ۱۵۷، تا ۱۵۸ کردہ انکتاب لاسناد۔)

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۳۳ طبع ۱۳۷۲ھ حاشیہ الذہبی ۳/۸۷۔

(۳) بحر الرائق ۵/ ۴۳، انشی ۱۰/ ۷۵۔

اسری ۳۳-۳۵

ساتھ ہی پیش آتی ہیں تو خام بیکی ہے کہ غنیمت کو مقدم رکھا جائے گا، جیسا کہ ثانویہ میں سے لام غزالی نے کہا ہے، اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تب تک آزاد نہ ہو قرض اس کے ذمہ میں پڑا رہے گا۔

قیدی کا اسلام کیسے معلوم ہوگا:

۳۵- روایتوں میں ہے کہ مسلمانوں نے جب بعض مشرکین کو گرفتار کیا اور اس میں سے کچھ نہ پتہ یقین کے بغیر اسلام کا اظہار کیا تو اللہ نے قرآن میں اس کے معاملہ کو واضح کر دیا: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ بَعْدَ اللَّهِ لَمِيَ اللَّهُ فَمَا لَكُمْ حِجْرًا يُوْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ، وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكُرُ** صہمہ (۲) (اے نبی! اس قیدیوں سے کہہ دیجئے جو آپ کے ہاتھ میں ہیں کہ اگر اللہ کو تمہارے قلب میں نیکی کا علم ہوگا تو جو کچھ تم سے (فدیہ میں) لیا گیا ہے اس سے بہتر تمہیں دے گا اور تمہیں بخش دے گا۔ اللہ نہ ممانعت والا ہے نہ رحمت والا ہے، اگر یہ آپ سے خیانت کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں تو یہ اس کے قتل اللہ سے بھی خیریت کر چکے ہیں، پھر اس نے انہیں رقتار کر دیا)۔

قرآن نے بعض قیدیوں کے ارادوں کو جب رسول اللہ ﷺ کے لئے واضح کر دیا تو مسلم مجاہدین کے لئے یہ حکم نہیں رہا کہ وہ ان کی نیوٹوں کی تحقیق کریں، بلکہ بن اسود کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے کہا: **”يَا رَسُولَ اللَّهِ! أُرِيتُ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فَقَاتَلْتَنِي، فَصَرَبَ إِحْدَىٰ يَدَيَّ بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا، ثُمَّ لَادَ مِنِّي بِشَجَرَةٍ فَقَالَ: أَسْلَمْتُ لِلَّهِ، أَلْفَاقَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَعْدَ**

اس غنیمت ہے، ورنہ میں مانی اس کے ساتھ لاتی ہے (۱)۔
۳۳- جب (تقسیم میں) کوئی قیدی کسی مسلمان کے حصے میں آجائے اور پھر آپ اس سے کوئی مال نکالے جس کا علم ان کو نہیں تھا، تو اس مسلمان کو جس کے حصے میں وہ آیا ہے اس مال کو غنیمت میں لکھ دینا چاہیے۔ یوں کہ تقسیم میں حاکم نے اس کو صرف قیدی یا یہ وہ مال نہیں جو اس کے پاس ہے، حاکم کو تو اس کا علم بھی نہیں تھا، حاکم تقسیم میں عدل کا پابند ہے، عدل ہی وقت تحقیق ہوگا سب تقسیم کا طریق صرف اس پر ہو جو معلوم ہے، رہائش ہے کہ ایک شخص نے مال غنیمت میں سے ایک باندی کا سودا یا باندی سے جب تھو یا کہ وہ اس کی ہوگئی ہے تو اس نے زیورات نکالے جو اس کے پاس تھے، اس آدمی نے کہا: مجھے سمجھ میں نہیں آ رہا کہ یہ کیا ہے؟ حضرت سعد بن ابی وقاص کے پاس آیا اور ان کو دیکھ بھلا دیا، انہوں نے کہا اس کو مسلمانوں کے مال غنیمت میں رکھ دو، اس لئے کہ جو مال قیدی کے پاس رہ گیا ہے وہ غنیمت ہے، اور حاکم کی تقسیم صرف حاکم پر لاؤ ہے، مال پر نہیں، اس لئے وہ مال غنیمت کے طور پر برقرار رہے گا (۲)۔
یہی حکم اس کے ان قرضوں اور لمانوں کا ہوگا جو کسی مسم یا نبی کے پاس ہیں، اگر کسی حربی کے پاس ہیں تو مجاہدین کی غنیمت میں شامل ہوں گے۔

۳۴- اگر قیدی پر کسی مسم یا نبی کا قرض ہے تو اس کی مالگی اس کے اس مال سے کی جائے گی جو اس کو غلام بنانے سے پہلے غنیمت کے طور پر حاصل نہیں ہو سکا ہے، کیوں کہ حق قرض حق غنیمت پر مقدم ہے، ہاں اگر اس کا مال اس کی غلامی سے پہلے ہی غنیمت بن چکا ہے تو معینہ مختلف ہے، اور اگر وہ ان میں سے (۱) تعلق اور انعام

(۲) شرح امیر الکبیر ۸۳۵/۳، ۸۳۶/۲، طبع مع المصنفات

۷۹۲

۲ شرح امیر الکبیر ۸۳۷/۳، ۸۳۸/۲

(۱) البحر ۱۹۱/۲

(۲) سورة انفال، ۱۰۷، دیکھئے نظام القرآن لابن العربي قسم ۱۰۷

رجس ۸۳

اے کہ میں مسلم ہوں تو مسلمانوں کو اسے قتل نہیں کرنا چاہئے، جب تک اس سے اسلام کے متعلق دریافت نہ کر لیں، اگر وہ اس سے اسلام کو صحیح بتا دیتا ہے تو وہ مسلمان ہے، اور اگر بتلانے سے کترتا ہے تو مسلمانوں کو خود اس کے سامنے اسلام کی تشریح کرنی چاہئے اور اس سے پوچھنا چاہئے کہ تم یہ کیسے کہتے ہو، اگر وہ کہے کہ ہاں تو وہ مسلمان ہے، لیکن اگر وہ کہتا ہے کہ میں مسلمان تو نہیں ہوں لیکن تم مجھ کو اسلام بتاؤ، میں اسلام لاؤں گا تو اس کا قتل جائز نہیں ہوگا (۱)۔

باغیوں کے قیدی:

۳۶- بھی لفت میں بھی کا صدر ہے، جس کا معنی ہے ہارشی کرنا، ظلم کرنا، حق سے بھر جانا اور دوسروں کو خاطر میں نہ لانا (۲)، اور اسی استعمال میں ارشاد باری ہے: ”وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ“ (۳) (اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں جنگ کرتے ہیں تو ان کے درمیان اصلاح کرو، چہ اگر ان میں کا ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے تو اس سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہے یہاں تک کہ وہ رجوع کر لے اللہ کے حکم کی طرف)۔

اور اصطلاح میں باغی وہ لوگ ہیں جو امام برحق کی حکم عدولی پر مالحق اتر آئیں، اور ان کے پاس مزاحمت کی طاقت ہو، ان کو قتل کرنے کی غرض سے نہیں بلکہ ان کو باز رکھنے کے لئے ان سے قتال واجب ہے (۴)، اور آئندہ ہم ان کے قیدیوں سے متعلق سنیں گے۔

(۱) احکام القرآن للجصاص ۲/۲۹۶، شرح السیر الملکیر ۲/۵۱۳۔

(۲) القاسم: مادہ (فی)۔

(۳) سورہ حجرات ۹۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۰۸، حاشیہ ابوداؤد ۲/۲۹۸، حاشیہ بخاری ۵/

ان قالہا؟ قال رسول اللہ ﷺ - لا تفسلہ، قال قلت - یا رسول اللہ ! انہ قطع یدی، ثم قال ذلک بعد فی قطعہا، افاقلہ؟ قال رسول اللہ ﷺ - لا تفسلہ، فإن فسلہ فإیہ بمسرلتک قبل ان تفسلہ، وإنک بمسرلتہ قبل ان یقول کلیمتہ الئی قال (۱) (اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ ہمیں بتاؤ میں کہ اگر میں کسی کافر کا سامنا کروں اور وہ مجھ سے لڑتے ہوئے میرے ایک ہاتھ تلوار سے کاٹ ڈالے، اور پھر مجھ سے درخت کی اوٹ میں بچنے لگے، اور کہے ”اسلمت للہ“ (میں اللہ کے لئے اسلام لایا)، اے اللہ کے رسول! تو کیا اس کے اس کہنے کے بعد بھی میں اس کو قتل کر دوں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے قتل مت کرو، مقدار کہتے ہیں کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! اس نے میرا ہاتھ کاٹ دیا ہے، اور اس کے کانٹے کے بعد یہ کہہ رہا ہے، تو کیا میں اس کو قتل کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اسے قتل مت کرو، کیوں کہ اگر تم سے قتل نہ ہو گئے تو وہ وہ مقام پائے گا جوں کو قتل کرنے سے پہلے تھا، ورتہا وہ وہ مقام ہوگا جو کلمہ پڑھنے سے پہلے اس کا تھا)۔

اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے مسلم کی روایت کے مطابق اسامہ بن زید سے فرمایا: ”أفلا شفقت عن قلبہ حتیٰ تعلم قالہا أم لا“ (۲) (اس کا سیرہ چاک کر کے یوں نہیں معلوم کر یا کہ اس سے بل سے کہا ہے کہ میں)۔ اسی سے مقبلا، اے کہا ہے کہ اگر مسلمان حربی قیدیوں کو گرفتار کریں اور اس کو قتل کرنا چاہیں تو ان میں سے کوئی نہ

(۱) حدیث مقداد بن اسود: ”ما رسول اللہ، لو لم یأت ابن لقیط وجلا“ کو مسلم نے ذکر کیا ہے (صحیح مسلم شریف محمد قزوینی مدظلہ العالی ۱/۵۵ طبع عیسیٰ نجفی)۔

(۲) حدیث: ”أفلا شفقت عن قلبہ حتیٰ تعلم قالہا أم لا“ کو مسلم نے اسامہ بن زید سے مرفوعاً ایک واقعہ کے ضمن میں بیان کیا ہے (صحیح مسلم ۱/۹۶ طبع عیسیٰ نجفی)۔

ریں گے۔

۳۰- باغیوں کے قیدیوں کے ساتھ شریعت اسلام کے مخصوص معاملہ کرتی ہے، یوں کہ اس سے قتال غریبی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ خصومت کے خلاف اس کو ہتھیار اٹھانے سے باز رکھنے اور حق کی طرف دیکھ لانے کی غرض سے ہے (۱)، حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا ایہن ام عبد ما حکم من بغی عسی امتی؟ قال فقلت: اللہ ورسولہ أعلم، قال: لا یتبع مدبرہم، ولا یدخل علی جریحہم، ولا یقتل أسیرہم ولا یقسم فیہم“ (۲) (اے ابن ام عبد! اس شخص کا کیا حکم ہے جو میری امت کے خلاف بغاوت کرے؟ حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا: اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ان کے بھگنے، لے کر پیچھا نہ یا جائے گا، ان کے زخمی کا دم نہ نہیں کیا جائے گا، ان کے قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور ان سے حاصل کردہ مال کو تقسیم نہیں کیا جائے گا۔)

۳۸- فقہاء متفق ہیں کہ باغیوں کی عورتوں اور ان کے بچوں کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، بلکہ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ گرفتاری جنگ میں حصہ لینے والے مردوں تک ہی محدود رکھی جائے گی، اور بزرگوں اور

۱۹۳، لکھنؤ، ۱۳۴۱ھ طبع المآثر۔

(۱) اشرح الکبیر مطبوعہ معانی ۱۰/۵۹۱۔

(۲) حدیث: ”لا یتبع مدبرہم، ولا یجوز علی جریحہم، ولا یقتل أسیرہم، ولا یقسم فیہم“ کو حاکم نے حضرت ابن عمرؓ سے ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے ”قال رسول اللہ ﷺ لعبد اللہ بن مسعود یا س مسعود، أئذری ما حکم اللہ فیمن بغی من ہلہ الأمت؟ قال س مسعود: اللہ ورسولہ أعلم، قال: فإن حکم اللہ فیہم فلا یتبع مدبرہم، ولا یقتل أسیرہم، ولا یدخل علی جریحہم“، حاکم نے اس پر نکوت کیا ہے اور صحیحی نے کہا ہے اس میں کوئی چیز جو نزوک میں نہ ہو، ۵۵۴ رک ۵۵۴ شائع کردہ (دراکت الکتب العربیہ)۔

بچوں کو آزار، چھوڑ دیا جائے گا، روشتوں میں آتا ہے کہ حضرت علی اور حضرت معاویہ کے درمیان جب جنگ چھڑی تو حضرت علیؓ نے گرفتاری نہ کرنے اور غنیمت نہ لینے کا فیصلہ کیا، جس پر ان کے کچھ ساتھی معترض ہوئے تو حضرت ابن عباسؓ نے ان سے کہا: یہ تم پر ہی ماں حضرت عائشہؓ کو باہمی بنانا اور اترے گئے یا تم س کا وہی ستھن ترے گئے جس طرح، میری عورتوں کو استعمال کرتے ہو، اگر تم یہ نہ ہو گے کہ وہ تمہاری ماں نہیں ہیں تو غر کے مرتب ہو گے اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”النبی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم وأزواجہ انفسہم“ (۱) (نبی مؤمنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں، اگر آپ کی بیویاں ان کی ماں ہیں)، اور اگر تم یہ کہو گے کہ ماں ہوتے ہوئے بھی ان کو قیدی بنانا حلال ہے تو بھی تم کافر ہو جاؤ گے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْخَذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكَحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْهًا“ (۲) (اور تمہیں جائز نہیں کہ تم رسول اللہ ﷺ کو کسی طرح بھی) تکلیف پہنچاؤ، اور نہ یہ کہ آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کی بیویوں سے کبھی بھی نکاح کرو، اس لئے ان پر اسی حد تک ہاتھ ڈالا جائے گا جس سے قتال مل جائے (۳)، اور مال اور اولاد حاصل عصمت پہنچا کر رہیں گے۔ بغاوت کے قیدیوں کے سب سے میں فقہاء مذہب کے یہاں کچھ تمسیل ہے۔

۳۹- باغیوں کے قیدیوں کو غلام نہیں بنایا جاسکتا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، کیوں کہ مسلمان ہونا غلام بنائے جانے سے مانع ہے، مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے جنگ جمل کے موقع پر کہا: ان کے قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور نہ کسی بی بی پر وہ ہوگی، اور نہ ماں یا

(۱) سورۃ احزاب ۶۱۔

(۲) سورۃ احزاب ۵۳۔

(۳) اشرح الکبیر معانی ۱۰/۶۵، فتح القدیر ۴/۳۱۳۔

اُسرفی ۴۴

جائے گا (جس نام نہانے کا طریقہ نہیں بتایا جائے گا)۔ جسی وجہ سے کہہ کی عورتوں، بچوں کو بدمعاشی، غلام نہیں بنایا جائے گا (۱)، اصل یہ ہے کہ ان کے قیدیوں کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے کہ وہ مسلمان ہیں۔ شافعیہ و حنابلہ وہوں نے اس کی خدمت کی سرپرستی کی ہے، حنابلہ نے تو یہاں تک بڑھ دیا کہ باغی اہل عدل کے قیدیوں کو قتل بھی کریں تب بھی اہل عدل کے لئے ان کے قیدیوں کو قتل نہ کرنا رہا نہیں ہے۔ یہ سب نہ کہ وہ ہر دم کے قیدیوں کو قتل نہیں کیا جاسکتا۔

مالکیہ نے قیدیوں کے قتل نہ کرنے میں ممانعہ اور ممانعہ کارش
اختیار کیا ہے (۲)۔ امدت مالکیہ کی بعض کتابوں میں مذکور ہے کہ کوئی
بائی اگر جنگ کے خاتمے کے بعد گرفتار ہوا ہو تو اس سے وہ توبہ کرنی
جائے گی، اور اگر وہ توبہ کے لئے آمادہ نہیں ہوتا تو اس کو قتل کر دیا
جائے گا، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس
سزا دی جائے گی (۳)، اور اگر جنگ چل رہی ہو تو تمام اسے قتل کر سکتا
ہے، بڑی تعداد میں ہوں تب بھی، اگر ان سے نقصان کا اندیشہ
ہو (۴)۔

مضیہ کے یہاں تفریق ہے کہ بغاوت کے قیدیوں کا کوئی سرو
ہے یا نہیں ہے، اور کہتے ہیں کہ رُباغیوں کا سرو چاہے تو ان کے
زمینوں کو ہٹا دے گا، اور یہی گناہوں کو قتل پاؤں قرار دے

کی غرض سے ان کا تعاقب کیا جائے گا، اور اگر وہ نہیں پہچانتے تو ایسا نہیں کیا جائے گا، اور ان کے قیدیوں کے بارے میں اگر اس کا گروہ ہے تو عام کو اختیار ہے کہ اس کو قتل کر دے تاکہ چھوٹ کر اپنے گروہ میں شامل نہ ہو سکے۔ اور اگر چاہے تو بانیوں کے نام نہ ہونے تک اس کو صدمہ میں رکھے۔ شہلائی نے کہا ہے۔ یہ بہتر ہے اس طرح اس کا قتل نہ کیا جائے گا۔ خلیفہ کا جواب ہے۔ حضرت علیؑ نے قیدی کو قتل نہ کرنے کی ہدایت کی ہے وہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا گروہ نہ ہو، اس نے کہا کہ حضرت علیؑ سب کی قیدی کو گرفتار کرتے تھے تو اس سے خلاف لیتے تھے کہ وہ اس کے خلاف کسی سے تعاون نہیں کرے گا، اگرچہ اس کو چھوڑ دیتے تھے (۱)، اور اگر ان کا گروہ نہیں ہے تو عام کے قیدیوں کو قتل نہیں کرے گا (۲)، اور اہل غنی کی عورت جو جنگ میں شامل تھی اگر گرفتار ہو جائے تو اس کو قید میں رکھا جائے گا اور اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، البتہ جنگ میں خود اس کی شرکت کی حالت میں قتل کی جاسکتی ہے، یہی حکم غلاموں اور بچوں کا ہے (۳)۔

۴۰-۴۱۔ مال کا اتفاق ہے کہ مال کے عوض ان کی رہائی جائز نہیں ہے،
 خطر نہ ہونے کی صورت میں اگر ان کو چھوڑا جائے تو بلا عوض
 چھوڑے، کیوں کہ اسلام جان اور مال کو معصوم بنا دیتا ہے (۳)، اسی
 طرح مال کے عوض امام کے لئے باغیوں سے مصاحبت جائز نہیں

(۱) حضرت علیؑ کے مرنے کو امام ابو یوسف نے اپنی استاد کے ساتھ من محمد بن اسحاق من ابی جعفر کے واسطے من الخاطہ کے ساتھ ذکر کیا ہے: ”کان علیؑ إذ انی بالأسیر یوم صعب أعل دابہ وملاحه وأعد عبہ الایعود، وعلی سبلہ“ (الخرائج والیوسف ص ۲۳۳ طبع استغیہ ۸۰)

(۲) عید ذوی الحکام ۱۵۰۵ھ البحر الرائق ۵۰۵ھ قمیعی الوقایق ۳۹۵ھ
فتح القدیر ۸۰۷ھ ۱۱۳۵ھ

(۳) انشی ۱۰/۱۳ بجای ذوی الحکم ۵/۵۵۰ بکراہی ۵/۵۲، ص ۱۰۰

(۴) اشرح الفیض ۴/ ۱۵۷

() حاشیه ابن عابدین سر ۱۲، ۳۱۱ و ۱۲۰۴ شرح لاریجی ۵ / ۱۵۲، ۱۵۳ فتح القدر
 ۳۳، تفسیر التوفیق و ملاحضه الغنی سر ۵۹۵ بخدی ذوی الاحکام حاشیه وند
 احکام ۱ / ۳۰۵، المراج والاکلیل ۶ / ۲۷۸، المشرح البصیر ۲ / ۱۵۳ حاشیه
 بدستی سر ۴۹۹، بولیع المجموعه سر ۹۹۸، الخرش ۵ / ۲۰۲ حاشیه ورجل
 ۵ / ۱۷۱، المشرح روشن طالب سر ۱۱۳، ۱۱۵ فتح الوباب سر ۱۵۳، الغنی
 ۱۰ / ۳-۶۵، الفروع سر ۵۳، الاحکام السلطانیة الی سبیل مدینه

(۲) سید محمد رفیع -

۱۳۰۰/۱۳۰۱ (۱۳۰۱)

١٢٠ / التاريخ: ١٤٤٢ / ١٢ / ٢٠٢١

اس کی ۴۱-۴۴

اس سے باغیوں کی اہل یعنی ہودا) کتابد کہتے ہیں کہ باغیوں کی حالت لحر نے کے بعد اتر باروں کے آنچہ ہونے کا فوری مدیشہ ہوتا اس حالت میں ان کے قیدیوں کو چھوڑنا درست نہیں ہے (۲)۔

باغیوں کی مدد کرنے والے حریوں کے قیدی:

۴۳- حنیہ، ثانیہ اور کتابد کا کہنا ہے کہ باغیوں سے جنگ کے لئے ماں، لے کر یا بغیر ماں ویسے اہل حرب سے مدد لیں اور اہل عدل اس پر غائب آجائیں اور یہ لوگ اہل عدل کے ماتھوں پر قمار ہو جائیں تو ان کے ساتھ وہی معاملہ ہوگا جو اہل حرب کے قیدیوں کے ساتھ ہوتا ہے (۳)، البتہ ثانیہ ایک استثناء کرتے ہیں، وہ یہ کہ اگر قیدی دعویٰ کرے کہ میں نے ان کی اعانت کو چھوڑا ہے، یہ کہ وہ لوگ حق پر تھے اور مجھ کو صحیح لوگوں کی مدد کرنی چاہئے، اور اس کی تصدیق ممکن ہو تو اس کو اس کے ٹھکانے پر پہنچا دیا جائے گا، اور پھر اس سے باغیوں کی طرح قتال کیا جائے گا (۴)۔

باغیوں کی مدد کرنے والے ذمیوں کے قیدی:

۴۴- اگر باغیوں سے جنگ کے لئے اہل ذمہ سے مدد لیں، اور ان کا کوئی آدمی ہماری قید میں آجائے تو حنفیہ کے نزدیک اس پر باغی کا حکم مانند ہوتا، اگر اس کا آدمی اس سے قتل نہیں ہوگا، اگر اتر ہو جائے تو امام کو اختیار ہے کہ اس کو غلام بنانا جائز نہیں ہے (۵)۔

مالکیہ نے کہا: اگر تاویل کے ساتھ ہودا کرنے والا آدمی سے

ہے، اور اگر اس سے مال پر مصالحت نہ رہے تو مصالحت باطل ہوگی، ورنہ اس کے بارے میں دیکھا جائے گا، اگر وہ مال انہوں نے قیمت پر صدقات میں سے دیا ہے، تو نہیں واپس نہیں کرے گا، اور صدقات اس کے اہل و قیمت اس کے مستحقین کو دے دی جائے گی، اور اگر وہ مال کا پانچواں مال ہو تو اس کی واپس و سبب ہوگی (۱)۔

۴۱- اہل جہاد کے قیدیوں کا تبادلہ اہل عدل کے قیدیوں سے جائز ہے، اور اگر وہ اپنے پاس موجود قیدیوں کو چھوڑنے سے انکار کریں، اور اس کو بند حب بنائے، جس سے وہ قید میں رہتا ہے کہ گنجائش ہے کہ اہل عدل کے سے اپنے پاس موجود قیدیوں کو بند حب بنائے رکھنا جائز ہو تاکہ اپنے قیدیوں کی رہائی کا موقع پیدا کر سکیں، اور یہ قتال بھی ہے کہ اس کو بند حب بنائے رکھا جائے نہ ہو، اور ان کو چھوڑ دینا چاہئے، کیونکہ اہل عدل کے قیدیوں کے معاملہ میں قصور و مہربان کا ہے (خود، ان قیدیوں کا نہیں ہے) (۲)۔

۴۲- یہ وضع ہوئے کے بعد کہ ان کا قتل جائز نہیں ہے، اگر اس میں قوت مزاحمت باقی ہے تو ان کو جہاد میں رکھا جائے گا، اگر نہیں آ رہا، نہیں چھوڑ جائے گا، اگر چہ قیدی یا باغیوں کے یا عورت یا غلام ہوں، اگر وہ جنگ میں حصہ لینے والے ہوں، ورنہ جنگ کے خاتمہ کے بعد ان کو چھوڑ دیا جائے گا، اور مناسب ہے کہ ان سے وہ پھر رہائی جائے، اور امام کی بیعت کے لئے کہا جائے، اور اگر وہ جنگ میں حصہ نہ لینے والے مرابط اور غلام اور عورتیں ہوں یا کم سن بچے ہوں تو امام کی بیعت کا مطالبہ کئے بغیر جنگ کے بعد ان کو چھوڑ دیا جائے گا (۳)، اور حنابلہ کے یہاں ایک قول کے مطابق ان کو قید میں رکھا جائے گا تاکہ

(۱) الحنفی ۱۰/۳۷۔

(۲) الفروع ۳/۵۲۲، الاحکام مسطابہ لابی بی بی ص ۲۹۔

(۳) فتح القدر ۳/۱۵۵، ۱۶۱، الحنفی ۱۰/۱۰۱۔

(۴) حاشیہ النجلی علی شرح الحج ۵/۱۱۸۔

(۵) تبیین الحقائق ۳/۲۹۵، فتح القدر ۳/۱۵۵۔

(۱) الاحکام مسطابہ لابی بی بی ص ۳۰۔

(۲) الحنفی ۱۰/۶۳۔

(۳) حاشیہ النجلی علی شرح روض الطالب ۳/۱۱۳۔

اُسر کی ۴۵

جنگ کرتے۔ اور اب یہ لوگ اہل حرب کی طرح ہو جا میں گئے، جو سامنا کرے گا قتل ہوگا، اور زخمیوں اور بھگنے والوں کا تعاقب کیا جائے گا۔

اور قول یہ ہے کہ عہد نہیں ٹوٹے گا کیوں کہ اہل دین صحیح اور غلط کے درمیان تمیز نہیں کر پاتے، لہذا یہ اب کے سے شہ ہوگا اور اس کا حکم اہل حق کے مانند ہوگا، سامنا کرنے والے کو قتل کر دیا جائیگا اور ان کے قیدی اور زخمی اور بھگنے والے سے ماتھ روک لیا جائے گا۔

اور اگر مانتیں نے اس کو اپنی مدد کے سے مجبور کیا ہو یا وہ ایسا دعویٰ کریں تو ان کی مات مان لی جائے گی، کیوں کہ یہ اب کے زیر تسلط اور زیر قدرت ہیں، اسی طرح اگر وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم نے سمجھا کہ جو مسلمان ہم سے مدد مانگے گا ہمارے اوپر اس کی مدد لازم ہوگی، کیوں کہ ان کے دعویٰ میں گنجائش ہے، اس لئے شہ ہوتے ہوئے ان کا عہد نہیں ٹوٹے گا (۱)۔

اور اگر کسی حرکت مستامن کریں گے تو ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ اہل ذمہ حکم کے لحاظ سے زیادہ منسوب ہیں، ان کا عہد دائمی ہے، اور محض خیانت کے اندر پیشے سے اس کا انقضائے جاری نہیں ہے، اور امام پر ان کی طرف سے فائز کرنا لازم ہے، جب کہ مستامن کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔

وہ شخص جسے امام بنانے کا ارادہ تھا رُزق دار ہو جائے، اور قید سے چھوٹنے پر قادر ہو، یہ چیز اس کو زمام حکومت سونپنے میں مانع ہوں۔

لوٹ مار کرنے والے قیدی:

۴۵- محارب شہ پسند لوگ ہیں جو ہتھیاروں سے خوف و دہشت پیدا کرنے اور لوٹ مار کرنے کے لئے بھیجے جاتے ہیں (۲)، ان میں

(۱) اشرح الکبیر مع الحنفی ۱۹/۱۰۰۔

(۲) حکام مملکتیہ للامور دی مصلحت، حکام مملکتیہ پہ لابی بعلی ص ۴۲۔

مدد مانگے تو اس کے ہاتھوں تکف ہونے والے جان و مال کا اس سے تاوان نہیں لیا جائے گا، ورنہ اس کی طرف سے بائیں کا ساتھ دینا شخص عہد شمار ہوگا مگر اگر بائیں معاہدہ یعنی اس کے پاس بغاوت کی کوئی تاویل نہیں ہے تو اس کا ساتھ دینے والا وہی شخص عہد کا مرتب ہوگا، ورنہ اس کی جان و مال غنیمت ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ اپنی مرضی سے ساتھ دے رہا ہو، مگر اگر دباؤ میں آکر اس نے ایسا کیا ہے تو اس کا عہد نہیں ٹوٹے گا، ہر حال مدد آری کو قتل کرتا ہے تو اس سے اس کا مواخذہ ہوگا، چاہے وہ دباؤ میں ہی ساتھ کیوں نہ دے رہا ہو (۳)۔

ثانیہ کا قول اس بارے میں مالکیہ کے قول کی طرح ہے، انہوں نے کہا ہے کہ اگر ذمی اپنی مرضی سے جنگ میں باغیوں کا ساتھ دیں، جب کہ ان کو معلوم ہو کہ یہ غلط ہے تو ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، یہ ایسا ہی ہے جیسے ذمی برادر راست جنگ کریں، پس اگر وہی کہتے ہیں کہ ہم مجبور تھے، یا ہم نے سمجھا کہ جنگ میں ان کی مدد حار ہے، یا ہم نے سمجھا کہ جو کچھ وہ کر رہے ہیں صحیح ہے، اور ہم کو صحیح لوگوں کی مدد کرنی چاہئے، اور ان کی قصد یقیناً منہم ہو تو ان کا عہد نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ یہ لوگ عذر کے ساتھ ایک مسلمان گروہ کی حمایت کر رہے ہیں، اور جس طرح باغیوں سے جنگ لڑ جاتی ہے ان سے بھی کی جائے گی۔

اور جیسا کہ ثانیہ سے صراحت ملی ہے اس معاملہ میں یہی حکم مستامن کا بھی ہے (۴)۔

حنابلہ کے یہاں ان کے عہد کے ٹوٹنے میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ انہوں نے اہل حق سے جنگ کا رتھاب کیا، لہذا ان کا عہد ٹوٹ گیا، جیسے اگر یہ بدعت ہو ان سے

(۳) اشرح الکبیر مع جامعہ الدوسلی ص ۳۰۰۔

(۴) المحرر علی شرح المصباح ص ۱۸۵۔

اسری ۳۶-۳۷

۱۰۔ اگر حرب بھاگ جانے کے بعد پڑ گیا ہو عورت مرد اگر حرب بھاگ جانے کے بعد رقرار ہوئی ہے تو اس کو باندی بنایا جاسکتا ہے۔ اس سلسلہ میں مذاسب کے رمیوں کچھ تمصیص ہے جو لفظ (رقت) کی اصطلاح میں بیاں ہوتی ہے۔

۳۷-۳۸۔ اگر بڑی تعداد میں لوگ مرتد ہو جائیں اور مسلمانوں کے ہاتھ میں جمع ہو جائیں، اور مسلمانوں سے علیحدگی اختیار کر کے اپنی حکومت قائم کر لیں، رفاقت جمع کر لیں تو اسلام کے متعلق اس سے منظرہ کے بعد رقت کی جیا، پر ان سے قتال واجب ہے، حنا بلکہ اور شافعیہ کے، ایک ہاں کے سامنے تو پہ کی پیش کش، جب ہے، اور حنفیہ کے، ایک ایسا رہا، تحب ہے، اور ان سے اسی طرح جنگ کی جائے گی جس طرح اہل حرب سے کی جاتی ہے، اور ان کا جو شخص گرفتار ہو گروہ تو بے نہ رہے تو اسے باہر قتل کر دیا جائے گا، شافعیہ صراحت کرتے ہیں کہ اگر وہ قلعہ وغیرہ میں محفوظ ہو جائیں تو مسلمان خود ان سے جنگ میں داخل کریں گے (۱)۔

مرتدین کے مردوں کو غلام بنایا جاسکتا ہے، عیسائوں کے ماں کو غنیمت بنایا جاسکتا ہے، اور رقت کے بعد جو ملا پیدا ہوئی ہو تو کو باندی یا غلام بنایا جاسکتا ہے، یہاں کہ یہ یہاں ملتا ہے کہ اس پر اہل حرب کے احکام جاری ہو رہے ہیں، لہذا یہ بھی، اگر حرب ہو، اور اہل حرب کے برعکس ان سے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا نہیں ہے، اور نہ ہی مال کے عوض مصاحبت کر کے ان کو رقت پر چھوڑ جائے گا (۲)، حضرت ابو بکرؓ نے ہونینہ وغیرہ عرب مرتدین کی ملا کو باندی غلام بنایا تھا، اور حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ نے ہونا چہ کو قید کر کے باندی

سے جو گرفتار ہو جائے اس کے سدھار کے لئے اس کو قید کرنا جائز ہے (۳)، اور جو شخص محارب کو گرفتار کر لے، اس کا قتل نہ رہے بلکہ اس کو امام کے پاس لے جائے، الت، سے ڈر ہو کہ امام اس کے، اور شریعت کا حکم مانڈ نہیں رہے گا تو مالکیہ نے کہا ہے کہ ایسی صورت میں اس کے لئے گنجائش ہے۔

امام کے لئے محارب کو جان کی امان دینا جائز نہیں ہے (۴)، اگر وہ ہریت سے وہ چاہو جائیں تو اس کا زخمی قیدی ہوگا، اور ان کے بارے میں فیصلہ امام کے ہاتھ میں ہوگا، وہ مسلمان ہوں یا ذمی۔ حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ اور ایک قول میں حنا بلکہ کے، ایک یہی حکم ہے، اور امام ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ کے، ایک مستان کا حکم بھی یہی ہے۔

اور اس کی مکمل تفصیل (حربہ) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

مرتد قیدی اور ان سے متعلق احکام:

۳۶- رقت لغت میں پھر جانے کو کہتے ہیں، اور جب کوئی اسلام کے بعد کفر اختیار کر لے تو کہا جاتا ہے: "ارتد عن دینہ" (اپنے دین سے پھرتا ہے)۔

فقہی اصطلاح میں رقت اسلام لانے کے بعد غزنی طرف جانے کے ساتھ خاص ہے، اور جو مسلمان مرتد ہو جائے گا اور تو پہ نہیں رہتا ہے تو قتل کر دیا جائے گا، البتہ عورت کو حنفیہ کے یہاں قید میں رکھا جائے گا، مرتد کو تزیہ لے کر یا امان دے کر اس کی رقت پر باقی نہیں چھوڑ جاسکتا، اور نہ ہی اس کو غلام بنایا کر رکھنا جائز ہے، اگرچہ اس کو

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۵۱، ۵۲، الاحکام السلطانیہ لابن قتیبہ ص ۱۳۳

۳۳، ۳۴

(۲) التبعہ مطبوعہ برطانیہ ص ۱۳۳، التبعہ مطبوعہ علی غیب مالک ص ۴۴، ۴۵

۳۵

(۱) الاحکام السلطانیہ ص ۱۳۳، ۱۳۴

(۲) الاحکام السلطانیہ ص ۱۳۳، ۱۳۴، التبعہ مطبوعہ علی غیب مالک ص ۴۴، ۴۵

التبعہ مطبوعہ برطانیہ ص ۱۳۳، ۱۳۴، التبعہ مطبوعہ علی غیب مالک ص ۴۴، ۴۵

الاحکام السلطانیہ ص ۱۳۳

غلام بنایا تھا۔

مال کی تقسیم نہ کی جائے گی۔

اور اگر یہ لوگ غلام لاتے ہیں تو ان کی جائیں محفوظ ہو جائیں گی، اور ان کی عورتوں اور بچوں پر غلامی کا فیصلہ برقرار رہے گا، یمن مرد آزاد رہیں گے، غلام نہیں بنائے جائیں گے، اہل روت کے مردوں کے سے غلامی و رتہ نہیں ہے، ان کے لئے صرف دو راستے ہیں قتل یا عداوت، اور اگر غلام کو غلام بنانے سے آزاد رکھے اور ان کو معاف کر دے اور ان کے مال و جائیداد کو ہاتھ نہ لگائے تو اس کے سے یہ کرنے کی گنجائش ہے۔

۳۸- مالک کا واضح طور پر کہتے ہیں کہ اگر مرد یمن دار الملو یا دار الاسلام میں ہتھیار اٹھاتے ہیں تو ان کے سامنے توپ کی پیشکش نہیں کی جائے گی، ابن رشد کہتے ہیں کہ اگر مرد ہتھیار اٹھائے اور مغلوب ہو جائے تو محاربہ کی سزا میں اس کو قتل کر دیا جائے گا، اس کے سامنے توپ کی پیشکش نہیں کی جائے گی، چاہے اس سے دار الاسلام میں رو کر ہتھیار اٹھایا ہو یا نہ، اگر بھاگ جائے کے بعد، البتہ یہ کہ وہ وہاں سے رو کر قتل کر لئے تو چھوڑ دیا جائے گا، تو اگر اس سے رو کر بھاگ کر ہتھیار اٹھایا تھا تو امام مالک کے نزدیک (اس کا معاملہ) اس حربی کی طرح ہے جو اسلام لے آتا ہے، یعنی اس سے اپنے رہنے والوں کے دوران جو کچھ کیا ہے اس سے اس کا سوا فائدہ نہیں ہوگا، لیکن اگر اس نے دار الاسلام میں رو کر ہتھیار اٹھایا ہو تو اس کا اسلام اس سے صرف محاربہ کی سزا کو ساتھ لے کر لے گا (۱)، اور ابن القاسم سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ اگر چوری جماعت کی قتل میں مرد ہو جائے تو ان سے قتال کیا جائے گا، ان کے ہل مسلمانوں کے لئے غنیمت ہوں گے، اور ان کے بچوں کو غلام نہیں بنایا جائے گا، ورنہ اس نے کہا ہے کہ ان کے بچوں کو غلام بنالیا جائے گا، اور ان کے

یہ وہ مسئلہ ہے جس میں حضرت عمر کا طریقہ کار عرب مردوں کے بارے میں حضرت ابو بکر کے طریقے سے مختلف رہا ہے، چنانچہ حضرت ابو بکر نے عورتوں اور بچوں کو رقتہ رقتہ کے بعد ہی غلام بنادیا تھا، اور ان کے مالوں کی تقسیم نہ کی تھی، یمن سب حضرت عمر نے خدافت سنھالی تو اس کو ختم کر دیا (۲)۔

۳۹- فتاویٰ مذہب متفق ہیں کہ مرد قیدی اگر توپ کر کے اور دار اسلام میں واپس نہ آئے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا، احمد حنبلہ کے نزدیک اس معاملہ میں مرد اور عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، حضرت ابو بکر اور حضرت علی سے یہی روایت ہے، اور یہی حسن، ربیع بن جحش، بخول کا قول ہے، کیوں کہ حدیث نبوی "من بدل دینہ فقتلہ" (۳) (جو دینا، یمن بدلے اس کو قتل کر دے) عام ہے۔

۵۰- حنفی کی رائے ہے کہ عورت کو قتل میں یہ پابندی ہے کہ وہ اس کو جب تک توپ نہ کرے قید میں رکھا جائے گا، یمن عورت جنگ میں شامل تھی یا صاحب رائے ہو تو اس کو بدلتا قتل کیا جائے گا، البتہ حنفی کے یہاں اس کا قتل رات کی بجائے پر میں ہوگا بلکہ بدعتی پھیانے کے جرم میں ہوگا۔

مرد و عورت کو گرفتار ہونے پر قتل نہ کرنے کے لئے حنفی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: "الحق بخالد بن الولید فلا یقتل دریدہ ولا عسیہا" (۴)

(۱) مجمع الزکلیل ۳۸۶/۳

(۲) حدیث: من بدل دینہ فقتلہ، بخاری نے حضرت ابن عباس سے مروی یاد کر کیا ہے (فتح الباری ۱۲/۲۶ طبع انتہی)

(۳) البیہقی ۱۰/۹۸، المہذب ۴/۲۲۳، ابن المطالب ۳/۱۲۱، بدیع الحجۃ ۲/۹۸، حدیث السنن ۳/۳۰۳، السنن ۱۰/۲۳، المعجم ۳/۵۵، فتح ۳/۸۹

حدیث: "الحق بخالد بن الولید فلا یقتل دریدہ ولا عسیہ" و

(۴) بدیع الحجۃ ۲/۹۸، مجمع الزکلیل ۳۸۱/۱

اسری ۵۳

کر دیا جائے گا (۱)۔

مسلمین قید کی دشمنوں کے قبضہ میں

مہم کی خود پہ دگی و رنار اس کو ڈھال کی طرح استعمال کریں تو اس کو بچانے کی مناسب تدبیر:

غ۔ ستسار:

۵۴۔ ستسار یعنی سپاہی ہاں کور فاری کے لئے یہ آ رہا۔ کھی سپاہی اس پر مجبور ہوتا ہے پناہی رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کچھ مسلمانوں نے خود پہ دگی کی۔ ہاں آپ ﷺ کو اس کا پتہ بھی چلا، لیکن آپ ﷺ نے اس کو برا نہیں مانا، امام بخاری نے اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: ”بعث رسول اللہ ﷺ عشرة رهطاً عیناً، وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري، فاصطفوا حتى إذا كانوا بالهداة - موضع بين عسفان ومكة - ذكروا لبني لحيان، فنعروا لهم قريبا من مائتي رجل كلهم رام، فاقصوا اثرهم، فلما رأهم عاصم وأصحابه لحنو إلى لهداد - موضع عليظ مرتفع - وأحاط بهم القوم، فقاتلوا لهم: ابرلوا و أعطوا بأيديكم، ولكم العهد والميثاق ألا يقتل منكم أحدا، قال عاصم: أما أنا فوالله لا أبرل اليوم في ذمة كافر، اللهم خير عاصميك، فرمهم بالسبل فقتلوا عاصما في سبعة، فبرل إليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق، منهم خبيب الأنصاري وزيد بن الدثنة، ورحل آخر، فلما استمكوا منهم أضيقوا أوتار قسيهم فارتقروهم، فقال الرجل الثالث هذا أول الغدر، والله لا أصحبكم، إن لي في

امشاح الكبير مع حامية رسول ۳۰۴

هؤلاء لأسوة - يزيد الفلبي - فجروه وعالجوه عني أن يصحبهم - أي ما رسوه وخادعوه ليعلمهم - فأبى فقتلوه، وانطلقوا بخبيب وابن الدثنة حتى باعوهما بمكة“ (۲)
(رسول اللہ ﷺ نے اس امر کو حالات کا پتہ کانے کے سے بھیجی اور عاصم بن ثابت انصاری کو ان کا امیر بنید یہ لوگ نکل پڑے۔ اور جب ہذا جو مسلمان اور مکہ کے درمیان ایک مقام ہے پہنچے تو بنی لحيان کو ان کی اطلاع ہو گئی، ان لوگوں نے ان کے تعاقب میں ترقیا، سو تیر اندازوں کو روانہ کیا جو ان کے نشانات ڈھونڈتے ہوئے آ گئے نہ جتے رہے، جب عاصم اور ان کے ساتھیوں نے انہیں ایک تو ایک نیلہ پر بنا دے لی، بنی لحيان کے ان تیر اندازوں نے ان کا محاصرہ کر لیا، ان سے کہا کہ نیچے آ جاؤ اور اپنے کو ہمارے حوالہ کر دو، ہمارے تم سے عہدہ پیاں ہے کہ ہم تمہارے کسی بھی قاتل میں کریں گے، عاصم نے کہا: میں خدا آج ہی کافر کے عہدہ پر نیچے میں جاؤں گا، اے اللہ! ہمارے بچا کو ہمارے حالات سے آگاہ کر دیجیے، ان تیر اندازوں نے ان پر تیر نہ سائے شروع کر دیے، اور سات لوگوں کے ساتھ حضرت عاصم کو مار ڈالا، باقی میں حضرت خبيب انصاری، زید بن الدثنة، ایک اور شخص ان سے عہدہ پیاں لے کر نیچے چلے آئے، جب ان کافروں نے ان کو قابو میں کر لیا تو ان کی مانوں کے ماتہ لگ گئے اور ان کو منہ بلی سے باہر دیا، یہ دیکھ کر تیسرے آدمی نے کہا: یہ تمہاری پہلی عہد شکنی ہے، میں بخدا تمہارے ساتھ نہیں جاؤں گا، بلکہ ان معتزلین کی طرح مرجا پسند رہوں گا، ان سبھوں نے ان کو گھسیٹا اور پوری کوشش کی کہ ان کو اپنے ساتھ لے جائیں لیکن وہ انکار کرتے ہی رہے، پناہی ان کافروں نے ان کو قتل کر دیا، اور خبيب اور بن

(۱) مثل اوطار للعراقی ۲۶۸، ۲۶۹ طبع مصنفی النجاشی ۳۸۰ طبع حدیث کو بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے (۱۶۵/۱۶۶ طبع المستدرک)۔

سُری ۵۵-۵۶

الذہنہ کو لے جا کر مکہ میں بیچ دیا۔ (۱)

اس پورے واقعہ کی رسول اللہ ﷺ کو خبر ہوئی، پھر بھی آپ ﷺ کا تئیر نہ رہا اس بات کا ثبوت ہے کہ ایسی حالت میں خود یہ دہلی کی رخصت ہے، حسن نے نماز سب آدمی کو غلبہ ہو جانے کا خطرہ ہو تو خود یہ دن میں حرج نہیں ہے (۱)۔ اس کو خفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ سارے ہی لوگوں نے اختیار کیا ہے۔

۵۵- شافعیہ نے کچھ شرطوں کا دریا ہے جن کا ہونا خود یہ دہلی کے جوہر کے سے ضروری ہے وہ شرطیں یہ ہیں: خود یہ دہلی سے اتنا ریزہ اس کے سے فوری قتل کا خطرہ نہ ہو، اور یہ کہ وہ امام نہ ہو، اور نہ ایسا شخص ہو جس میں تنی شجاعت ہو کہ وہ ثابت قدم رہ سکے، اور یہ کہ عورت کو اپنے ساتھ بدکاری کا خطرہ نہ ہو۔

اور جیسا کہ حنبلیہ نے صراحت کی ہے: یہ دہلی یہ ہے کہ جب مسم کو گرفتاری کا خطرہ ہو تو مارے جانے تک لڑتا رہے، اور آپ کو قید کے لئے حوالہ نہ کرے، کیوں کہ اس طرح وہ لوٹنے والے کا ثواب پائے گا، اور کفار کے ہاتھوں تعذیب اور ذلت اور فتنے سے بچ جائے گا، اور اگر خود یہ دہلی کرتا ہے تو حضرت ابوہریرہؓ کی مذکورہ حدیث کی وجہ سے جائز ہے (۲)۔

ب- مسم قیدیوں کی رہائی کی تدبیر: ران کا تبادلہ:

۵۶- مسم قیدی اس جا سے کے بعد بھی اپنی آزادی پر ہر قدر اصرار کرتا ہے، اور اس کے تیس دہرے مسلمان دہرے ہو جاتے ہیں، ان کے سے ضروری ہے کہ اس کی رہائی کی کوشش کریں، اس کے لئے چاہے

فرار کی راہ ہموار کر انہیں یا اس کو قید سے آزادی دلانے کے لئے گفت و شنید کریں، اور اگر دشمن اس کو آزاد کرنے کے سے تیار نہ ہوں تو اس کے لئے فکر میں رہیں، رسول اللہ ﷺ قیدیوں کی رہائی کے سے مناسب موقع کی تاک میں رہتے تھے، ہیرت کی تدبیر میں مذکور ہے کہ قریش نے کچھ مسلمانوں کو رفق کر لیا تھا اور جب رسول اللہ ﷺ نے اس کی رہائی کی کوئی تدبیر کار نہیں پائی تو تمناؤں کے بعد آپ ﷺ اس کی رہائی کے لئے اٹھ اترتے تھے، اور جب اس میں سے ایک آدمی قید سے چھوٹ کر بیگ اٹھا، اور مدینہ پہنچا تو نبی ﷺ نے اس سے اس کے دونوں ساتھیوں کے حالات دریافت کئے، اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں آپ کے پاس اس آدمی کو لانے کی دہرے دہری لیتا ہوں، وہ شخص مکہ آیا، ورنہ میں چھپ رہا ہوں، اور ایک عورت کے پاس پہنچا جس کے متعلق اس کو معلوم تھا کہ وہ اس کے پاس قید میں کدما پہنچاتی ہے، اور اس کے پیچھے ہوا، یہاں تک کہ ان کو چھڑانے میں کامیاب ہو گیا، اور ان آدمیوں کو مدینہ لائے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پیش کر دیا (۱)۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت عتبہ بن غزوہؓ ان دونوں کو شریکین سے رفقار کر لیا تھا دونوں ہی کو چھڑ دیا، آپ ﷺ نے ان کی رہائی کے سے بات چیت شروع کی، اور مشرکین کے دہرے دہریوں کو اس وقت تک کے سے جب تک ان کی رہائی نہ ہو جائے رکے یا، یہی طریقہ آپ ﷺ نے حضرت عثمانؓ اور اس عہد کے لوگوں کے بعد رہائی دلانے کے سے اختیار کیا تھا (۲)۔

(۱) اسیرۃ النبویہ لابن ہشام ۱/ ۲۷۷-۲۷۸ طبع دوم ۱۳۵۵ھ، طبع اولیٰ

یوسف دریں ۱۱ طبع المکتبۃ الشریعہ

(۲) حدیث ۳۷۷۷ مسند رسول اللہ ﷺ، عوطی نے حدیث سے مراد

تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے (تفسیر الطبری فی تفسیر محمدؐ) ۲/ ۳۰۵، ۳۰۶

(۱) یعنی علیؓ صحیح البخاری ۱۳/ ۲۹۳۔

(۲) التاج والاکلیل بر حاشیہ سواہب الجلیل ۳/ ۵۵۷ طبع مکتبہ المصطفیٰ، انش

مع مشرح الکبیر ۱۰/ ۵۵۳، الاحکام السلطانیہ لابن قتیبہ ۳۰، البدایہ الخیر

حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/ ۲۲۲۔

لے کر کوئی کسی کانر سے کہہ دے کہ اس قیدی کو چھوڑ دو اور مجھ سے
تنی رقم لے لو۔ اس کانر نے اس کو چھوڑ دیا تو اس رقم کی اسنگلی اس
کے پر لازم ہوں، اور قیدی نے اس کو زندہ یہ اسرنے کے لئے
نہیں کہا ہے تو اس سے رقم کا مطالبہ نہیں رہتا (۱)۔

۶۱- اگر وہ مسلمان قیدی اس کی آزادی کو سلب نہیں کرتی، اس لئے
اس کو خریدنے والا دشمن اس کا مالک نہیں ہوگا، اور اگر کوئی مسلمان اس
کو اس کی درخواست کے بغیر خریدتا ہے تو اس کے فائدہ میں جو مال
خرید کرنا ہے وہ کار خرید میں شمار ہوگا، اور اگر وہ اس کی درخواست پر
خریدتا ہے تو جس قیمت پر اس کو خریدتا ہے اس کو اس سے واپس لے
سکتا ہے، اور قیاس تو یہ ہے کہ اگر واضح طور پر رقم کی واپسی طے نہ ہو تو
اس کو پس لینے کا حق نہیں ہوگا (۲)۔

موقوف کی رویت کے مطابق مالک کی رائے میں مشتی کو رقم کی
وہی کا حق ہے، قیدی اسے یا نہ مانے، کیوں کہ اس شدہ رقم اس کا
زندہ یہ ہے، اور اگر اس کے پس (۱) لینے کے لئے) کچھ نہیں ہے تو
اس کے ذمہ میں ڈال دی جائے گی، اور اگر اس کے پاس مال ہے
میں اس پر قرض بھی ہے تو جس نے اس کو رہا کر لیا ہے، دشمن سے
خرید ہے قرض خود ہوں کے مقابلہ میں اس کا حق مقدم ہے، اور اگر
اس سے کار خرید کا رو یا تھا یا زندہ یہ بیت المال سے لیا ہوا تھا، یا
قیدی کو بھاگ کر رہائی کی امید تھی، یا اسے چھوڑ دیا جائے تو قلع
تھی تو اس سے رقم واپس نہیں لی جائے گی (۳)۔

۶۲- اگر کفار نے قیدی سے بندشیں بنائیں اور اس سے حلف لیا کہ
وہ ان کے پس زندہ یہ بھیج دے گا یا لوٹ کر واپس آ جائے گا، تو اگر
اس سے یہ عہد باؤ میں آیا ہے تو اسے پورا کرنا لازم نہیں ہے، اور اگر

اس پر باؤ نہیں تھا اور وہ فدیہ دینے پر قادر ہے تو اسے پورا کرنا لازم
ہے، حواء، حسن، زہری، نخعی، ثوری اور زہری کا یہ توں ہے۔ یونکہ
ایضا عہد واجب ہے، اور اس میں قیدیوں کی مصالحت ہے، اور بے وفائی
میں ان کے حق میں ثوابی ہے، اور امام شافعی نے کہا ہے کہ وہ لازم
نہیں ہے، کیوں کہ یہ از شمس ہے، وہ لوگ اس کے بدلے کے مستحق
نہیں ہوں گے۔

لین اور وہ زندہ یہ لینے سے محذور ہو تو عورت ہو تو کانر اس
کے پاس اس کا لوٹ کر جانا حلال نہیں ہے، رشا، بوری، تعالیٰ ہے:
"فَلَا تَرْجِعُوهُمْ إِلَى الْكُفَّارِ" (۱) (تو انہیں کانروں کی طرف مت
بہیں کرو)، اور کیوں کہ اس کا لوٹ کر جانا خود سے ان کو حرام طریقے
سے واپس پر مسلط کرنا ہے۔

اور اگر مرد ہے تو مقابلہ کے بعد ایک ایک رویت میں اسے پس میں
جائے گا، یہی حسن، نخعی، ثوری اور شافعی کا توں ہے، اور ان کے
مرد ایک رویت میں لوٹ کر جانا لازم ہے، اور یہ عثمان، زہری
اور ابی داؤد قول ہے، کیوں کہ نبی ﷺ نے جب قریش سے صلح کی
کہ ان کا جو آدمی مسلمان ہو کر آئے گا لوٹا دیا جائے گا تو مردوں کے
معالے میں اس کی پابندی کی اور عورتوں کے سلسلے میں اس کو منسوخ
کر دیا (۲)۔

ج- مسلم قیدیوں کو ڈھال بنانا:

۶۳- "اترس" نام کے ضمیمہ کے ساتھ (ڈھال کے معنی میں ہے)
جس سے جنگ میں بچاؤ کا کام لیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: "اتروس
بالتروس" اس نے ڈھال سے بچاؤ کیا (۳)، "اتروس المشرکین

(۱) سورہ محمد ۱۰۷۔

(۲) ابی ۱۰، ۵۲، ۵۲، ۵۲۔

(۳) حلیہ العلی، حاشیہ تبیین الحقائق ۲۲۳، ۲۲۳۔

(۱) ص ۲۱۰، ۲۱۰۔

(۲) شرح السیر الکبیر ۳۳، ۱۰۳۳، حلیہ المدخل ۵/ ۱۹۲۔

(۳) التاج والاکلیل ۳۸۸، ۳۸۸، حلیہ المدخل ۲۰۷، ۲۰۷۔

بالأسرى من المسلمين والذميين في القتال“ اس کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین جنگ کے موقع پر مسلمانوں اور ذمیوں کو اپنے بچاؤ کے لئے لڑنا نہیں، کیوں کہ مشرک لوگ اس قیدیوں کو ذحال کے طور پر استعمال کرتے ہیں اور اس کو آگے بڑھ کر اپنے اپنا مائی بکھر کے حصول سے پہنچتے ہیں، یوں کہ اس کو ذحال بنائے جانے کی صورت میں مشرکین پر نشانہ لگانا خود مسلمانوں کے قتل کا موجب بنے گا، جن کی زندگی اور قید سے آزادی ہمیں عزیز ہے۔

فقہاء نے اس مسئلہ پر پوری توجہ دی ہے، اور اس حیثیت سے بھی بحث کی ہے کہ ایسی صورت میں تیر اندازی کی وجہ سے مسلمانوں اور ذمیوں کی جان چلی جائے تو کفارہ اور دیت کا لڑم ہو گا یا نہیں، اس سب سے میں مذہب کے رجحانات پیش کئے جا رہے ہیں:

نف - ذحال کو نشانہ بنانا:

۶۴- ذحال پر تیر اندازی کے معاملہ میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس کے ترک کرے میں جہالت، مسلمان کو قتل نہ ہو، ذحال بنائے کے باوجود تیر اندازی جائز ہے، کیوں کہ تیر اندازی کے وسیع ناموس اسلام کی حفاظت کر کے ضرر عام کا ازالہ ہے، قیدی کی موت ضرر عام ہے، اور نشانہ کا تہ وقت کفارہ دار، ذحال کا قصد نہ ہو، کیوں کہ تیز گریچہ عمل کے اعتبار سے دشوار ہے، یوں اس کا ازالہ کرنا ممکن ہے، ابن عابدین نے سرخسی سے نقل کیا ہے کہ اس معاملہ میں نشانہ لگانے والے کا قول قسم کے ساتھ مانا جائے گا کہ اس نے (تیر اندازی کرتے وقت) کفار کا قصد کیا تھا نہ کہ مقتول کے ولی کا قول جو دعویٰ کر رہا ہے کہ (اس نے) قصد قیدی کو مارا ہے (۱)۔

(۱) مع القدیر والسنایہ ۳۷۷، البدیع ۷/۱۰۰، حاشیہ ابن طاہرین ۶۳۳، حاشیہ البدیع ۷/۸۲، الشرح المفیصل ۱/۱۰۰، حاشیہ علیہ ۳۵۷، مع الشرح ۱/۱۰۰، حاشیہ ۱۲۳/۵، ۱۲۳/۵

اور اگر ترک میں مسلمانوں کی اشیائے قیمتی کو ضرر پہنچنے کا خطرہ ہو تب بھی جمہور فقہاء کے نزدیک ان پر تیر اندازی جائز ہے، یوں کہ یہ بھی حالت ضرورت ہے، اور اس صورت میں ذحال بنائے جانے والے مسلمان کی حرمت ساتھ ہو جائے گی، صاوی مالکی کہتے ہیں کہ ذحال بنے مسلمان تعداد میں مجاہدین سے زیادہ ہو تب بھی تیر اندازی جائز ہے، اور ثانیہ کے نزدیک ایک قول میں جائز نہیں ہے، اور توجیہ یہ کرتے ہیں کہ محض اندیشہ ہمہ قسم کو مباح نہیں، مانا جیسے کہ مالکیہ کے نزدیک ضرر و فتنہ کچھ سپاہیوں کو ہو تو جائز نہیں ہے (۲)۔

۶۵- حصار کی حالت میں جب جماعہ مسلمین کو خطرہ نہ ہو مین ذحال کو نشانہ بنائے بغیر ذمیوں پر تسلط نہ ہو، جمہور فقہاء مالکیہ، ثانیہ، در حنابلہ، رحنفیہ میں سے حسن بن زیاد، ممانعت پر قائم ہیں، یوں کہ قتل مسلم کا قہر حرام ہے، درکار کا ترک قتل جائز ہے، یہ بات ہر ایک کو معلوم ہے کہ امام مسلمانوں کی مصلحت کی خاطر قیدیوں کے قتل سے باز رہتا ہے، اس لئے اس پہلو سے بھی مسلم کی مصیبت کی رعایت اولیٰ ہوگی، اور اس لئے بھی کہ مسلمان کے قتل سے جو نقصان ہے وہ اس فائدہ سے بڑھا ہوا ہے جو کفار کے قتل سے حاصل ہے۔

جمہور رحنفیہ، در حنابلہ میں سے قاضی ان پر تیر اندازی کے جو ز کے قائل ہیں، حنفیہ نے توجیہ یہ کی ہے کہ تیر اندازی میں ضرر عام کا زوال ہے، اور یہ کہ کسی کوئی فائدہ ہو گا جس میں کوئی مسلم نہ ہو، رحنابلہ میں سے قاضی نے اس کو ضرر و فتنہ کے قبیل سے مانا ہے (۳)۔

(۱) نظام السلطانیہ للماوردی ۱/۱۲۲، طبع بول مصطفیٰ نجفی، دارم ۶۳/۲، انجلی ۵۰۵/۱۰، ص ۱۲۹۔
(۲) البیہر ۲/۱۰۰، طبع ۱۳۱۴، الشرح المفیصل ۱/۱۰۰، طبع مصطفیٰ نجفی۔
(۳) البیہر ۲/۱۰۰، طبع ۱۳۱۴، الشرح المفیصل ۱/۱۰۰، طبع مصطفیٰ نجفی۔

ب- کفارہ و رویت:

۶۶- اُحْالِ پر تیر ماری کے نتیجے میں اگر کوئی مسلمان قیدی بن جائے تو اس کے کفارہ و رویت کے پہلو سے جمہور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ جو اس کا شکار ہو جائے اس کی رویت اور کفارہ نہیں ہے، یوں کہ جہاں فرض ہے، ورنہ اس فرض کے ساتھ لگائے نہیں جاتے۔ یوں کہ فرض بہر صورت ماسور بہ ہے اور تاہن صاحب ظلم محض اور ممنون ہوتا ہے۔ ورنہ دونوں کے درمیان منافات ہے، یوں کہ ضام کا وجوب فرض کی انجام دہی میں حاصل ہوگا اور لوگ تاہن کے بارے میں فرض کی دیکھی سے رک جائیں گے۔ یہ تفصیل حدیث رسول اللہ ﷺ "نفس فی الاسلام دم مہرج" (۱) (اسلام میں رائیگاں خون نہیں ہے) سے متضاد نہیں ہے، کیوں کہ حدیث کی ممانعت عام ہے، جس سے (پکے عی) کما غیوں اور ڈاکوؤں کو مستثنیٰ کر دیا گیا ہے، اس لئے زنا ہی مسئلہ بھی مستثنیٰ ہوگا، نیز یہ بھی ہے کہ حدیث میں ممانعت و اسلام کے ساتھ خاص ہے، اور تاہن یہ مسئلہ و اسلام کا نہیں ہے (۲)۔

۶۷- حنفیہ میں سے حسن بن ربیع، جمہور حنابلہ اور شافعیہ کے نزدیک کفارہ بہر صورت لازم ہوگا، البتہ رویت کے وجوب میں دو

(۱) حدیث: "نفس فی الاسلام دم مہرج" کو ابن الاثیر نے التہذیب میں بروی سے ذکر کیا ہے الفاظ یہ ہیں: "العقل علی المسلمین عامہ فلا یسوک فی الاسلام دم مہرج"، اور انہوں نے یہ نہیں بتلایا کہ یہ حدیث بروی ہے اور عبداللہ راقی نے حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے "انہما قبل بلاء من لارضی لہنہ من بیت المال لکیلا یطل دم فی الاسلام" (انہوں نے کہا کہ کسی کا اگر مسلمان جگر میں قتل ہو جائے تو اس کی دوسرے بیت المال سے لیا ہوگی، تاکہ اسلام میں کوئی خون نہ پڑے) (التہذیب لابن الاثیر ۳/۳۳ طبع عی الحلی، کنز العمال ۵/۴۳۳ تا ۴۳۴)۔
الترغیب والترہیب ۱/۲۸۷
(۲) مجمع الزوائد ۴/۲۸۷۔

روایتیں ہیں: ایک روایت ہے کہ رویت واجب ہے یوں کہ اس نے ایک مومن کو قتل کیا ہے، اس لئے وہ عموم رشا دہاری میں داخل ہوگا "ومن قتل مومنا خطأ فحبیر رقیبہ مؤمنہ وذینہ مسلّمہ الی اہلہ الا ان یضدّقوا" (۱) (اور جو کوئی کسی مومن کو قتل کرے، اس کے قاتل کو ایک مسلمان غلام کا آزاد کرنا (اس پر واجب ہے)۔" رشتوں باہمی جو اس کے عزیزوں کے حوالے کیا جائے گا سو اس کے کہ وہ لوگ (خود ہی) اسے معاف کریں)۔

دوسری روایت ہے کہ رویت نہیں ہے، یوں کہ اس نے اور اعراب میں مباح تیر اندازی کا استعمال کر کے قتل کیا ہے، اس سے کہ وہ آیت ترمیمہ: "فان کان من قوم عدو لکم وهو مؤمن فحبیر رقیبہ مؤمنہ" (۲) (تو اگر وہ کسی قوم میں ہو جو تمہاری دشمن ہے، اور آنحالہ (مذہب نہ ہو)۔" من ہے تو ایک مسلم غلام کا آزاد کرنا (واجب ہے) کے عموم میں شامل ہوگا جس میں رویت کا ذکر نہیں ہے (۳)۔ رویت کا عدم وجوب ہی حنابلہ کے یہاں صحیح ہے (۴)۔

۶۸- جمل ثانی کہتے ہیں: اگر قاتل کو پتہ تھا تو کفارہ واجب ہے، یوں کہ اس نے ایک مومن کو قتل کیا ہے، نیز رویت بھی واجب ہے، لیکن قیاس نہیں ہے، یوں کہ تیر اندازی کا جو ر و قصاص دونوں اصناف میں ہوں گے (۵)۔" روایت اکتاف میں یہ قید کافی ہے کہ اس کو اس کا پتہ ہو اور اس سے اہل اذہن ہو (۶)۔

بابتی حنفی اور اسحاق کا قول نقل کرتے ہیں کہ اگر قاتل نے عید

(۱) سورۃ نساء ۹۳۔
(۲) سورۃ نساء ۹۲۔
(۳) انہی ۵/۵۰۔
(۴) الاصاب ۳/۱۲۹۔
(۵) حنفیہ لکھنؤ ۳/۱۹۱۔
(۶) نہایۃ المحتاج ۸/۶۲۔

اس پر نشانہ لگایا ہے تو حدیث مذکور کی بنا پر یہ بیت لازم ہے، چاہے اس کو اس کے مسلمان ہونے کا علم ہو یا نہ ہو، اور اگر اس نے عیدہ اس کو مانا نہیں چاہا بلکہ اس نے کافروں کی صف کی طرف نشانہ لگایا اور مسلمان کو ملگنیا تو اس پر یہ بیت نہیں ہے۔

پہلے حکم (و بیت کے ترجمہ) کی علت یہ ہے کہ مسم کے قتل کا حرام حرم ہے، اور ہنر کے قتل کو ترک کر دینا جائز ہے چنانچہ امام کو حق ہے کہ مسلمانوں کے منہ کے لئے قیدیوں کو قتل نہ کرے اس لئے مسم کو قتل سے بچنے کے لئے ہنر کا قتل ترک کر دیا ہوگا، اور یوں کہ مسم کے قتل کے نقصانات کافر کے قتل کے فائدہ سے زیادہ ہیں (۱)۔

۶۹- مالک یہ کہ اگر ایک اس مسئلہ میں ہمیں کچھ نہیں مالا، سوائے اس کے جو، سوقی نے غیل کے قول "و ابی نقر صوا بمسلم" پر تہرہ کرتے ہوئے کہا ہے، سوقی نے کہا ہے کہ اگر وہ مسلمانوں کے مال و سہاب کو ڈھال بنالیں تب بھی ان سے جنگ جاری رکھی جائے گی، اور ان کو چھوڑ نہیں جائے گا، اور مناسب یہ ہے کہ ضائق شدہ مال کی قیمت کا ضمانت لوگوں پر ہو، یوں نے ہنر میں کو نشانہ بنایا، یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی اپنے کو نشانہ بنائے ہے، چاہے اس کے لئے شہر سے (ساتھ) چینگ، یوں کہ اس کو ان کا سب مشق ک نجات کے لئے مال کا نصف ہے (۲)۔

مسلمان قیدیوں پر بعض شرعی احکام کی تطبیق کے حدود:
مال غنیمت میں قیدی کا حق:

۱- غنیمت کو محفوظ جگہ پہنچانے سے پہلے ہی جو گرفتار ہو جائے اس

کا اس غنیمت میں حق ہوگا جو اس کی گرفتاری سے پہلے حاصل ہو چکی تھی، شرطیکہ اس کے زندہ ہونے کا علم ہو یا قید سے چھوٹ کر بھاگ آئے، اس لئے کہ غنیمت میں اس کا حق ثابت ہے، اور گرفتار ہو جانے سے اس کی اہلیت ختم نہیں ہوتی، کیوں کہ غنیمت کے محفوظ جگہ پہنچ جانے کے بعد اس کا حق مستحکم ہو گیا ہے، اور اس کی گرفتاری کے بعد مسلمانوں نے جو غنیمت حاصل کی ہے اس میں اس کا حق نہیں ہوگا، کیوں کہ اہل حرب کے ہاتھوں میں گرفتار شخص لشکر کے ساتھ نہ جیتتا ہے اور نہ حکماء، چنانچہ وہ ان کے ساتھ نہ غنیمت کے حصول میں شریک تھا اور نہ اس کو محفوظ مقام تک پہنچانے میں، اور اگر حربیوں کے قبضہ میں اس قیدی کا انجام معلوم نہ ہو تو غنیمت کو تقسیم کر دیا جائے گا، اور اس کے لئے اس کا کوئی حصہ موقوف نہیں رکھا جائے گا، اور پھر غنیمت تقسیم ہونے کے بعد اگر یہ زندہ لوٹ بھی آتا ہے تو اسے کچھ نہیں ملے گا، کیوں کہ جن لوگوں میں غنیمت تقسیم ہو چکی ہے تقسیم کے نتیجہ میں ان کا حق مستحکم ہو چکا ہے اور غنیمت میں ان کی اہلیت اہل ہو چکی ہے، اور اس کا بدیہی نتیجہ یہ ہوگا کہ حق ضعیف اس کی وجہ سے باطل ہو جائے گا، اور حجاب کا مذہب ہے کہ اگر وہ بھاگ کر جنگ کے اختتام سے پہلے اس میں شامل ہو جائے تو اس کا حصہ ملے گا، اور ایک قول میں اس کو کچھ نہیں ملے گا، اور اگر غنیمت کو محفوظ مقام پر پہنچانے کے بعد آتا ہے تو اس کے لئے کچھ نہیں ہے (۱)۔

۱- جو غنائم کو دار الحرب سے باہر نکال لے جانے کے بعد یا اس کو فرخت کر، اپنے کے بعد گرفتار ہو ہو، اور وہ شخص مسلمانوں کی کسی ضرورت کی خاطر، اور حرب میں روٹیا تھا تو اس کا حصہ رکھا جائے گا جس کو آ کر ملے گا، یا اس کی موت متحقق ہو جائے تو اس کے ورثاء اس کو لیں گے، کیونکہ اس کا حق اس مال میں موکد ہو چکا ہے جو

(۱) الغنایہ علی فتح سر ۲۸۷۔

۲- جامعہ الدول ۷۸/۲۔

(۱) اسیر الکبیر مع الشرح سر ۹۱۳، ۹۱۴، الاصاب ۳، ۶۵۔

دوسری ۷۲-۷۳

و الحرب منتقل ر کے محفوظ کیا جا چکا ہے (۱)۔

بدیہ قبیلہ میں مذکور ہے کہ قیمت میں جمہور کے نزدیک محامدین کا حق وہ شرطوں میں سے ایک سے لے گا یا تو وہ خود جنگ میں شریک رہا ہو یا جو جنگ رہے تھے اس کی مدد میں شامل تھا (۲)۔ اور اس مسئلہ میں تفصیلی حکام ہے جس کی جگہ ”قیمت“ کی اصطلاح ہے۔

ورثت میں قیدی کا حق اور اس کے مالی تصرفات:

۷۲۔ مسلمان قیدی جو دشمن کی حراست میں ہے اگر اس کی زندگی کا علم ہو تو عام فقہاء کی رائے میں اس کو وراثت ملے گی، یوں کہ کفار تسلط کی بنا پر آزاد لوگوں کے مالک نہیں بنتے البتہ اس قیدی کی آزادی برقرار رہے گی، اور دوسروں کے مانند وارث ہوگا (۳)۔ اسی طرح اس سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی، یوں کہ مال میں اس کا تصرف نافذ ہے، اور اس میں مختلف وارث کا کوئی اثر نہیں ہوگا (۴)۔ چنانچہ قاضی شریح دشمن کے قبضے میں رہنے والے قیدی کو وارث قرار دیتے تھے، اور حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی ﷺ کا ارشاد ذکر کیا ہے: ”مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْ دَنَّهُ“ (۵) (جو کوئی مال چھوڑے گا وہ اس کے ورثہ کو ملے گا)۔ یہ حدیث اپنے عموم کی روشنی میں جمہور کے قول کی تائید کرتی ہے کہ قیدی کا جب میراث میں حق ہے تو اس کے حصے کو ورثہ کر رکھا جائے گا۔

سعید بن المسیب سے مروی ہے کہ انہوں نے دشمنوں کے قبضہ

(۱) شرح امیر الکبیر ۹۱۳، ۹۱۴۔

(۲) درمید الجہد ۵۱۵ھ۔

(۳) ابنی ۱۳۱ھ۔

(۴) المشرع الکبیر مطبوعہ مع ابنی ۳۶۴ھ۔

(۵) حدیث: ”مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْ دَنَّهُ...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے (فتح المبارک ۵۱۵-۵۱۶ طبع انتقادی صحیح مسلم تفتیح محمد بن عبدالمطلب ۱۳۳۷ھ طبع عیسائی الجلس)۔

میں موجود قیدی کو وارث نہیں بنایا، اور ایک دوسری روایت میں اس سے مروی ہے کہ وارث ہوگا (۱)۔

۷۳۔ جس مسلم کو دشمن نے قید کر لیا ہے وہ پتہ نہیں ہے کہ وہ زندہ ہے یا مر چکا ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ وہ راجب میں ہے تو اس کا ایک فوری حکم ہے، اور وہ یہ کہ وہ اپنے حق میں بحیثیت مانا جائے گا، چنانچہ اس کا مال وراثت کے طور پر تقسیم نہیں ہوگا اور نہ اس کی بیویوں سے ثانی جائز ہوگی اور غیروں کے حق میں مردہ تصور ہوگا، چنانچہ وہ کسی کا وارث نہیں بنے گا۔

اور اس کے لئے آئندہ کے لحاظ سے ایک دوسرا حکم ہے، اور وہ یہ کہ ایک مخصوص مدت گزرنے کے بعد اس کی موت کا فیصلہ صادر کر دیا جائے گا (۲)۔ اس طرح اس کا معاملہ مفتوحہ کی طرح ہے، دیکھئے (مفتوحہ) کی اصطلاح۔

۷۴۔ قیدی پر اس کے مالی تصرفات میں وہ سارے احکام لاگو ہوں گے جو دوسروں پر صحت کی حالت میں لاگو ہوتے ہیں، چنانچہ جب تک وہ صحت مند اور دباؤ سے پاک ہے اس کی بیع، اس کا ہبہ اور صدقہ وغیرہ جائز ہیں، حضرت عمر بن عبدالمطلبؓ نے کہا: میں قیدی کی ہیت، اس کا عتاق (عالم کی آزادی) اور جو تصرف بھی وہ اپنے مال میں کرتا ہے اس کو نافذ قرار دیتا ہوں، الا یہ کہ وہ اپنے دین سے بھر جائے، کیوں کہ وہ اس کا مال ہے، اس میں وہ جو چاہے کر سکتا ہے (۳)۔

لیکن اگر قیدی ایسے مشرکین کے قبضہ میں ہو جو اپنے قیدیوں کے قتل میں مشہور ہوں تو اسے اس مریض کا حکم حاصل ہوگا جو

(۱) اوتاد المبارک شرح صحیح بخاری ۵۲۳، ۵۲۴ طبع ماق ۱۳۲۶ھ فتح

المبارک ۲۹۱۲ھ طبع انتقادی۔

(۲) البحر المرقوم ۱۳۶۵ھ طبع اول، المشرع الکبیر مع ابنی ۲۶۷ھ۔

(۳) اوتاد المبارک ۵۲۷ھ۔

دی ہے یکن مالک اور ابن القاسم نے اس سے منع کیا ہے (۱)۔
اس کی تفصیل ص ۷۲ (۱) میں ہے۔

قیدی کی طرف سے مان دیا جاتا، ر خود اس کو مان دیتا:
۷۹- حنفیہ کے نزدیک قیدی کی طرف سے مان دیا جانا درست نہیں
ہے، کیونکہ اس کا مان دینا مسلمانوں کی ہمدردی کی خاطر نہیں ہوتا
بلکہ بے ذلتی مقصد کے لئے ہوتا ہے تاکہ دشمنوں سے نجات پالے،
اور اس لئے کہ قیدی کو اپنی جان کی فکر ہے۔ بین اور دولگ قیدی کو
مان دیتے ہیں اور قیدی ان کو تو یہ ان کے درمیان کا معاملہ ہے، اور
اسے چاہئے کہ جب تک دولگ مان پاس ملاحظہ نہیں دے گی اس کا
خیال رکھے، ورنہ اس کے مال کی پوری تہہ کرے۔ یوں کہ وہ اپنی دولت
کی حد تک متم میں یا جانتا ہے۔ اور اس لئے ان سے وقار کی
عہد کیا ہے، اس طرح اس کی حیثیت اس شخص کی طرح ہوجاتی ہے جو
مان لے کر ان کے دار میں ہو، اس خیال کا اظہار لٹ ۷۱ سے لیا
ہے (۲)، اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ میں سے ایک سے اس شرط
کے ساتھ ان کی موافقت کی ہے کہ وہ قیدی جیل میں ہو یا بیڑیوں میں
جکڑ ہو، کیوں کہ وہ مجبور ہے، اور شافعیہ نے اس شخص کو جو اپنے
گرفتی کرنے والے کو مان دے مجبور کا حکم دیا ہے، اور کہا ہے کہ اس
کی مان فاسد ہے (۳)، میں جب قیدی جس "ریزیوں سے آ رہا"
دروہ و سے پاک ہو تو اس کی مان صحیح ہے، یہ تک شافعیہ سے مناسبت
کی ہے کہ "اسیر اللہ" (یعنی وہ قیدی جس کو کافروں نے اپنے ملک
میں کھونٹے پھرنے کے لئے آڑو چھوڑ رکھا ہو اور ملک سے باہر جانے

پر پابندی ہو) کی مان صحیح ہے، ماوردی نے کہا: جس کو اس نے مان
دی ہے وہ صرف اس کے علاقے میں ماموں رہے گا، دوسری جگہ
نہیں، مگر یہ کہ واضح طور پر دوسری جگہوں میں بھی مان کی صراحت کر
ے (۱)۔ اہلب سے ریافت آیا گیا کہ ایک آدمی مسلمانوں کے لشکر
سے الگ ہو جاتا ہے اور دشمن اس کو قید کر جاتا ہے، اور جب مسلمان
اس کو دشمن سے طلب کرتے ہیں تو دشمن مسلمان قیدی سے کہتا ہے کہ تم
میں مان دے، اور وہ اس کو مان دے دیتا ہے تو اہلب نے (جو ب
میں) کہا: اگر وہ بے خوف ہو کر مان دیتا ہے تو جائز ہے، ورنہ اس
کا خطرہ محسوس کر کے ان کو مان دینا ہے تو یہ جائز نہیں ہے، ورنہ اس
سلسلے میں یہ کاتول کامل اعتبار ہوگا (۲)۔

اس قیدی نے دباؤ کے بغیر مان دی ہے تو ابن قدامت اس کی مان
کی صحت کی وجہ یہ کرتے ہیں کہ یہ اس حدیث کے عموم میں داخل ہے
جس کو امام مسلم نے اپنی سند سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا: "ذمة المسلمين واحقة بسعي بها ادماهم"
(مسلمانوں کا عہد ایک ہوتا ہے، ان کا ادنیٰ سے ادنیٰ بھی اس
کے لئے سعی کرتا ہے)، اور یہ وجہ بھی ہے کہ وہ با اختیار اور مکلف
مسلم ہے (۳)۔

حالات سفر میں اسیر کی نماز، اس کا بھاگ ٹلنا، اور قید کے
ختم ہونے کے اسباب:

۸۰- کافروں کے قبضے میں قیدی مسلمان کے موقع ملنے پر قید سے

(۱) فتح البواب ۱/۲۷۱، حاشیہ ۲، ج ۵، ۲۰۵، شرح ابو ۵/۱۳۲۔

(۲) فتح البواب ۱/۳۶۱۔

(۳) ابن ۱۰/۳۳۳، حاشیہ ۲، ذمة المسلمين، کی روایت سے مسلم نے
اعض سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم ترمذی محمد بن حنفیہ رحمہ اللہ ۱۰/۳۳۳، فتح البواب
۱/۳۶۱)۔

(۱) التاج والاکلیل مطبوعہ دارالکتاب، ۱۳۸۹ھ۔
(۲) شرح اسیر الکبیر ۲۸۶/۱، تبیین الحقائق ۳/۲۳۷، فتح البواب ۵/۳۰۰، البحر الرائق
۵/۳۸۸، اہلب، الجلیل ۱/۳۶۱، فتح البواب ۱/۲۷۱، ابن ۱۰/۳۳۳۔

فرار کا عزم رکھتا ہو اور کفار اس کو لے کر ایسی جگہ مقیم ہوں جہاں اتنی
عدت تک اہل کا قیوم کا راہ ہے جس کو اتمام ماما جاتا ہے اور اس
کے بعد نماز تہ نہیں لی جاتی، تو اس کے لئے نماز کا اتمام لازم
ہے، یوں کہ وہاں کے مانتوں میں مغلوب ہے، اس لئے اس کے حق
میں بھی اہل (کافروں) کی نیت غرہ اتمام باعتبار ہوگا، خواہ یہ کی
نیت ہا نہیں، اور اگر یہ اہل سے چھوٹ کر بھاگ جاتا ہے اور غریبی
حالت میں کسی غار وغیرہ میں یک مہینے صبر نے ہا رہتا ہے، تو
نماز کو تہ کرے گا اس سے کہ وہاں سے مدد پہنچا رہے، تو سب تک
وہ وہاں سے نہ بچے، راجح اس کے لئے اتمام محفل نہیں
ہے گا (۱۰)

اس کی تفصیل کا مقدمہ محتاج (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے۔

۸۱۔ پہلے گزر چکا ہے کہ قیدِ امام کے فیصلہ سے ختم ہو جاتی ہے تو وہ وہ فیصلہ قتل کا ہو، یا عذاب کا، یا دیکھو جس چھوڑے کا ہو، یا مال لے لیا قیدیوں کے بدلے میں چھوڑے کا ہو، جیسے کہ امام کے کسی فیصلہ سے پہلے قیدی کی موت کی وجہ سے قید ختم ہو جاتی ہے، یہ قیدی کے بھاگ جانے کی وجہ سے بھی قید ختم ہو جاتی ہے، کاسانی کہتے ہیں کہ اگر حفاظت کے ساتھ دارالاسلام پہنچانے سے پہلے کوئی قیدی بھاگ جاتا ہے، اور اپنے لوگوں میں جا ملتا ہے تو وہ "بارد آرم" ہو جائے گا، اور اس کی قید ختم ہو جائے گی، اور وہ خیمت کا حصہ باقی نہیں رہے گا، کیوں کہ "الاسلام واللہ کا حق اس وقت تک مستحکم نہیں ہوتا جب تک حقیقت اس پر قبضہ نہ ہو جائے، اور یہاں میں ہو پایا (۲)۔"

۸۲۔ فقہ کی صراحت ہے کہ مسلمان قیدیوں کو اُمری طرح مرقعے ورنہ کی (قیدی میں) موجودی سے اسلام کفر و منکری، پند نہ ہو

(شرح أسير الجليل / ٢٢٨)

(۲) اہل فحش نے ۱۱ء کو ایسا بکریل ۳۱۶۱ھ کو مکمل کر لیا۔

توقید کی اہمیت سے نجات پانے کے لئے فراور واجب ہے، اور بعض فقہاء نے وجوب کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ وہ دین پر کھل کر عمل کے لئے تیار نہ ہو (۱)، لیکن مطالبہ دینی لٹریچر میں وارد ہوا ہے کہ اگر کوئی مسلم رفقار ہوا، اور اس کو بیڑیوں سے اس شرط پر آزاد رکھا گیا کہ وہ دارالحرب میں ہی ایک مخصوص مدت تک رہے گا، اور اس نے شرط مان لی تو اس کو پورا کرنا لازم ہے، اور اس کو فراہم کا حق نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث نبوی ہے: ”الْمُؤْمِنُونَ عِنْدَ شُرُوطِهِمْ“ (۲) (مسند اپنی شرطوں کے پابند ہیں)، اور اگر اس کو اس شرط کے ساتھ چھوڑ گیا کہ وہ ان کے پاس دوبارہ لوٹ آئے گا تو اگر وہ اپنے دین کے انتہار پر قادر ہے تو اس کے لئے وفایا لازم ہے، لیکن اگر عورت ہے تو اس کے

(۱) فتح الوداد ۲/۷۷، ج ۱، ص ۵۸، فصل ۴، ۲۰۹۔

(۲) حدیث: "مؤمنون عدد خسرو علیہم" "کون لفاظ میں ابن ابی شیبہ نے علماء کی سند سے مرزا ذکر کیا ہے اور بخاری نے "مؤمنون عدد خسرو علیہم" کے الفاظ کے ساتھ اسے تالیف بیان کیا ہے جن میں عمرؓ نے کہا یہ ابن احادیث میں سے ایک ہے جس کو بخاری نے متصل سند کے ساتھ کسی مقام پر ذکر نہیں کیا ہے یہ حدیث عمرو بن عوف مزیٰ سے بھی مروی ہے چنانچہ اس کو اسحاق نے اپنی سند میں کثیر بن محمد اللہ بن عمرو بن عوف میں اپنے منہ ہدہ کی سند سے مروی ذکر کیا ہے اور اسی طرح ترمذی نے اس کو اسی سند سے یہ ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے مہار کیوں کہ کہتے ہیں کہ ترمذی کی طرف سے اس حدیث کی صحیح قائل خود ہے کیونکہ اس کی اسناد میں کثیر بن محمد اللہ بن عمرو بن عوف ہے جو بہت زیادہ ضعیف ہے اور ابو داؤد اور حاکم نے اس حدیث کو حضرت ابو یوسفؒ سے ذکر کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے اسناد میں کثیر بن عبد بنہ ذہبی نے کہا ہے کہ کثیر کو سنانی نے ضعیف بتلایا ہے اور دوسروں نے اس کو کواد کیا ہے شکانی نے کہا کہ نقلی نہیں کہ زبیر بن جراح حدیث سے اس کے طرق ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں اس لئے کم از کم وہ سنن جس پر یہ سب مجتمع ہیں حسن بنا جائے (فتح المبارکی ۲/۵۸۳-۵۸۵-۵۸۶ طبع استنباط، حدیث ۲۵۲۱) حوزی ۳/۵۸۵-۵۸۶ طبع کردہ المکتبۃ المستقبر، سنن ابو داؤد ۴/۹۳-۲۰، طبع المکتبۃ المستقبر، رک ۹۲۲-۹۲۳ طبع کردہ دار الکتاب العربی، نیل طوطا ۱۵/۲۵۲-۲۵۵ طبع المکتبۃ المستقبر

سے لوٹ کر جانا جائز نہیں ہے (۱)۔

اور اس شدتِ رقت ہے کہ اگر دشمن قیدی سے اس کی خوشی سے عہد لیتا ہے کہ وہ نہ بھاگے گا ورنہ ان سے خیانت کرے گا۔ تو وہ بھاگ تو جاتا ہے مگر اس کے مایوس میں خیانت نہیں کرتا، مگر اگر وہ وہاں اس سے عہد لے لے یہ کونسا عہد ہے جس کی کو حق ہے کہ جتن ہوئے سب کام لے لے "رجاں چھڑا کر بھاگ جائے" نبی نے کہا: اگر انہوں نے اس سے نہ بھاگنے کا عہد لیا ہے تو وہ عہد کو پورا کرے گا (۲)۔

(قیدی کے نذر کی حالت میں) اس کے بچنے کے بعد اگر (بٹمن کا) ایک آدمی یا ایک سے زائد اس کا پیچھا کرے اور اس سے زور آزمائی کرے تو اگر وہ اس کے دو مشل یا اس سے کم ہیں تو ان سے ٹکر لینا لازم ہے، ورنہ ان سے مقابلہ آرمی منسوب ہے (۳)۔

اسرۃ

تعریف:

۱- اسرۃ الإنسان: آدمی کا غلام اور اس کے قریبی لوگ ہیں، یہ اس سے بنا ہے جو قوت کا مسموم رکھتا ہے، غلام کو عربی زبان میں "اسرۃ" اس لئے کہا گیا ہے کہ اس سے اس کی قوت باقی ہے، اس طور پر "اسرۃ" آدمی کا غلام اور اس کے اہل خانہ ہیں، اور جو غلام اس نے کہا کہ "اسرۃ" عمر کے پوری رشتہ، رچیں (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- لفظ اسرۃ کا قرآن میں نہیں ہوا ہے، اسی طرح فقہاء نے بھی ہماری معلومات کی حد تک اپنی عبارتوں میں اس کا استعمال نہیں کیا ہے، آج کل لفظ "اسرۃ" کا اطلاق مرد، اس کی بیوی اور اس کے ناصول پر ہوتا ہے، نہ تو کثرت کرتا ہے، اس مفہوم کو فقہاء سابق میں آل، اہل، عیال جیسے الفاظ سے بیان کرتے تھے، مثال کے طور پر نذر "ہی مالگی کا قول ہے: من قال "الشيء العائلي وقف على عيالي، تدخل روحه في العيال" (۵)، (۶) راسی نے کہا کہ غلام چیز میرے عیال پر متب ہے تو اس کی بیوی بھی عیال میں شامل ہوگی (۷)۔



(۱) مطالب اور ای ۲/۵۸۳، الاصاب ۲۰۹۳۔

(۲) التاج والکلیل ۳۸۳، حلیۃ الدروانی علی الشرح الکبیر ۱۷۹۴، الفروع ۶۳۸۔

(۳) نہیۃ المحتاج ۸/۷۸، لا م ۸/۲۵۷، مطالب ولی ای ۲/۵۸۵۔

(۴) لسان العرب، تاج المعروس، المصباح المیزان: ۵۸۵ (اسر)۔

(۵) الخواک الدروانی ۶۱۴، طبع مصطفیٰ محمد۔

وہ ابن عابدین میں ہے: "اعلمہ زوجتہ، وقال، یعنی صاحبی ابی حنیفہ۔ کل من فی عیالہ وبقضہ غیر عمالیکہ" (اہل اس کی بیوی ہے، اور صاحبین نے کہا: اس کے ناموں کو چھوڑ کر وہ سارے لوگ ہیں جو اس کی کنست اور ذمہ داری میں ہیں)، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَبُخْسُوا وَأَهْلُهُ أَجْمَعِينَ" (۱) (سوئم نے نہیں دی۔ ہر س کے گھر والوں سب کو نجات دی)۔

أسطوانه

تعریف:

۱- اسطوانہ کا معنی مسجد یا گھر یا اسی قسم کی چیزوں کا ہونا ہے ()، فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲۔ فتوؤں کے درمیان لام کے کھڑے ہونے اور اس کی طرف اشارے کے شمار پڑھنے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک اس کو مکرر دہکتے ہیں اور جمہور کا مذہب عدم کراہت ہے، اس کی تفصیل کتاب اصلاح کے اندر (صلاة الجماعة) کی بحث میں ہے (۲)۔

لین مقتدیوں کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ستون صرف کو قطع نہ کرے تو کراہت میں ہے، اس سے کہ اس کی کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ لین اگر صرف کو قطع کرے تو اس میں اختلاف ہے، ممانعت لی۔ دلیل نہ ہونے کی وجہ سے حسب ورنہ لہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، نہ حنا بلہ اس حدیث کی روشنی میں جس میں ستونوں کے درمیان صف لی ممانعت آتی ہے (۳) اس کو مکرر دہکتے کرتے

(١) لسان الحرب، المجلد ٢، ٢٢٠، جامعة القاهرة، ١٩٣٣

(۲) انشی ۲/۲۳۰، ۲۳۷، حاشیہ ابن ماجہ ۳۸۲۔

(۳) حضرت عائشہؓ سے بھی اس صنف میں السلوخی، کی روایت ترمذی، شافعی اور ابو داؤد نے عبد الحمید بن محمد سے اس کی تصدیق کی ہے کہ ایک دفعہ ہم نے ایک حاکم کے پیچھے نماز ادا کی تو لوگوں نے ہمیں مجبور کر دیا اور ہم نے ستونوں کے درمیان نماز پڑھی، جب ہم فارغ ہوئے تو اس نے کہا: ”ہذا“

جہاں حکم و رجحان کے مقامات:

۳- (موجودہ دور میں) جس کو نیکی قانون اور پر عمل لا کے نام سے شہرت ہے ایک نئی اصطلاح ہے۔ اور اس سے مراد ان احکام کا مجموعہ ہے جو یک دہاں کے افراد کے تعلقات کو منظم کرتے ہیں۔ اس احکام کو فقہاء نے نکاح، طہر، عفت، قسم (عورتوں کی باری)، طلاق، حلیہ، عدت، طہار، یتام، یتام، حبس، حضانہ (پرورش)، رضاع، وصیت اور میراث وغیرہ کے باب میں تفصیل سے بیان کیا ہے، اور ان احکام کو ان موضوعات کے تحت دیکھا جاسکتا ہے، نیز (اب، ابن، بنت) وغیرہ عنوانات کے تحت بھی۔



مکملہ جلد ۵/۳۳ طبع سوم بر لاقہ سورۃ الشرحہ ۱۰۷۰۔

ہیں، ہاں گُرمف و ہستونوں کے درمیان کے فاصلہ کے قدر یا اس سے کم ہوتے مگر وہ نہیں ہے (۱)۔
فقہاء نے اس کو بھی ”صدۃ جماعت“ میں دیکھا ہے۔

اسفار

تعریف:

۱- اسفار کا ایک معنی لغت میں شُف (گھومنا، دیکھنا، رہنمائی کرنا) ہے، کہا جاتا ہے: ”سفر الصبح و السفر“ یعنی ریشی پھیل گئی، ”اسفر القوم“ (لوگوں نے صبح کی)، ”سفرت المرأة“ (عورت نے اپنا پیہ دکھلایا)۔

فقہاء کے یہاں اسفار کا زیادہ تر ستموں، ریشی پھیلنے کے معنی میں ہے (۲)۔ کہا جاتا ہے: ”سفر بالصبح“ صبح کی نماز سفر کے وقت یعنی ریشی پھیل جانے پر پڑھی، نماز کی میں ہیں (۳)۔



اجمائی حکم:

۲- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ صبح کی نماز کا حق پُر وقت سفر کے وقت تک ہے (۴)۔ اس لئے کہ مروی ہے: ”ان جبریل علیہ السلام صلی الصبح بالسیبۃ“ حین طبع الفجر، و صبی من العد حین سفر، ثم النعت وقال: هذا وقتک و وقت الانبیاء من قبلک“ (۵)۔ (جبریل علیہ السلام نے نبی ﷺ کو فجر کے وقت میں صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: ”یہ صبح کی نماز کا وقت ہے“۔)

(۱) لسان العرب، الکلیات ۱۰۰ (سفر)۔

(۲) جوہر الاکلیل ۱/ ۳۳ طبع دار المعرفۃ، الطبع ۱۰۶۰۔

(۳) المغرب فی ترتیب العرب۔

(۴) جوہر الاکلیل ۱/ ۳۳ نہایت مختصر، طبع ۳۵۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المذہب ۱۰۶۰۔

۱۰۶۰ طبع دار المعرفۃ، المذہب ۱۰۶۰، طبع ۳۵۳۔

(۵) حدیث: ”ان جبریل علیہ السلام صلی الصبح“ کی روایت میں ہے۔

سنی ۵۵۰ھ، علی عہد رسول اللہ ﷺ (رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اس سے ہم پر پڑ کر گئے تھے) نے کہا: حضرت انس کی حدیث میں صحیح ہے، رخصت لاخودی ۴/ ۲۱۱ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ، جامع ۵۵۰/ ۵، ۶۱۱/ ۲۔

(۶) ۱۰۶۰ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ، جامع ۵۵۰/ ۵، ۶۱۱/ ۲۔

شرعاً کرے اور اسفار میں ختم کرے اور اس طرح احادیث تھلیس
۱۰۔ شمار دونوں ہی پر ایک وقت عمل پیرا ہو (۱)۔

بحث کے مقامات:

۳۔ اسفار فی الصلاۃ پر بحث نماز فجر کے وقت اور اوقات مستحبہ
پر بحث کے وقت ہوگی۔



کی نماز پڑھائی جیسے ہی فجر طلوع ہوئی، اور بعد ازاں اس وقت
پڑھائی جب جلائل سیاح پھر مڑے، کہا کہ یہ آپ ﷺ کا پیر
آپ ﷺ سے پہلے نبی کا وقت ہے۔

حنبل سے ہے کہ صبح کی نماز میں اسفار تحب ہے۔ اور غ
حضرت زہری و سہوی ہر حالت میں یہ تعین (تاریکی میں نماز
کرنے) سے بہتر ہے۔ یوں کہ ہی ﷺ کا ارشاد ہے: "اسفروا
بالصحو" (فجر کی نماز جاملے میں پڑھو) اور ایک روایت میں
ہے: "وردوا بالصحو فانه اعظم للأجر" (۱) (رہتی پہلے فجر
پر صبح اس میں تیرا وہ ہے)۔ ابو ذر غفاریؓ نے نبی ﷺ میں

= ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارقطنی اور حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی
کی ہے ترمذی کے الفاظ ہیں: "أُمنی جبریل عليه السلام عند البيت
موسى، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "تم صلی الصبح حين يوق
بصحر و حرم الطعام على الصائم... ثم صلی الصبح حين
أسبوت، لأرضي، ثم التفت إلي جبريل فقال يا محمد هلما وقت
لأبياء من قبلك، والوقت فيما بين هلمين الوقتين" ترمذی نے
کہا: حضرت ابن عباسؓ کی حدیث صحیح ہے اور ابن عبد البرؒ اور دیگر
العربی نے بھی اس کی تصحیح کی ہے شکانی نے کہا اس کی سند میں کچھ لوگ ہیں
جو مختلف ہیں۔ اور اسی منہوم میں اس کی روایت احمد بن حنبل، ترمذی
ابن حبان اور حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی کی ہے اور اس میں
"یا محمد هلما وقت الأبياء من قبلك" کے الفاظ نہیں ہیں۔ بخاری
نے کہا: ہمارے اوقات کے بارے میں یہ صحیح ترین ہے شکانی نے کہا
اس باب میں حضرت ابو ہریرہؓ سے ترمذی اور سنائی میں ایک روایت سند حسن
کے ساتھ ہے اور ابن اسکن اور حاکم نے اس کو صحیح بتلایا ہے اور ترمذی نے
حسن قرار دیا ہے اور مسلم، ابو داؤد، سنائی، ابو حاتم اور ابویوسف کے یہاں یہ
ابو موسیٰ سے ایک روایت ہے اور ترمذی نے کتاب الاطعم میں کہا ہے کہ
بخاری نے اس کو حسن بتلایا ہے (تحتہ الاحوذ ۱/ ۱۶۳ ص ۶۸ تا ۶۹) کہ
المکتبۃ الشریعہ، بکلاوکار ۸۰۳ ص ۸۲ طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء۔

(۲) حدیث: "اسفروا بالصحو...." کی روایت ترمذی، ابو داؤد، سنائی اور ابن
حبان نے حضرت رافع بن خدیج سے مروی کی ہے اور ترمذی کے الفاظ یہ
ہیں: "اسفروا بالصحو فانه اعظم للأجر" ترمذی نے کہا حضرت رافع

= ابن خدیج کی حدیث صحیح ہے اور حافظ نے فتح الباری میں کہا اس کو اصحاب
استن نے روایت کیا ہے اور کئی ایک نے اس کی تصحیح کی ہے (فیض القدير
۱/ ۵۰۸، المکتبۃ التجاریہ ۳۵۶ تحتہ الاحوذ ۱/ ۱۶۳ ص ۶۸ تا ۶۹) بخاری
کردہ المکتبۃ الشریعہ، جامع ۵۲ ص ۵۲ ح ۵۲۳۲ کہہ مکتبۃ لکھنؤ، علی
(۱) ۵۲۳ ص ۵۲ طبع دار الفکر، الدار ۱/ ۲۳ طبع بمبائی۔

تفصیل اصطلاح ”اجہاض“ میں گزر چکی ہے۔

مقامات الشايط:

الفصل - ٢٠٢٠:٢٠٢٠

۲۔ قرضہ کے ایک اور مفہوم ہے کسی شخص کا دوسرے کے لئے
 عمل یا دوسرے کی طرف بننے والے پے حق کو ساتھ کرنا یہ سلاخوں
 کے ایک ہے جو اس سے کہ دو گونش نقاط میں ہیں جو اس
 کو تسلیم کرتے ہیں اس کا نام ہے کہ امر و من الدین کا مصعب ہے
 قرضہ، رکواس، یہ کا مالک بنادیتا جو اس کے ذمے میں ہے اور اس
 اسماعانی نے سچ کی رو اختیار کی ہے اور کہ ہے کہ وہ قرض خود کے حق
 میں تسلیم ہے، قرض دار کے حق میں اسقاط ہے، اور یہ مفہوم برکت
 اسقاط (ساتھ کرنے سے حاصل ہونے والی برکت) کے مد نظر ہے نہ
 کہ برکت استیفاء (بھول کرنے سے حاصل ہونے والی برکت)
 کے لحاظ سے۔

خیال رہے کہ اگر حق کسی کے ذمے میں یا کسی کی طرف نہ ہو جیسے حق شفعہ، تو اس کا ترک اہم اور نہیں مانا جائے گا بلکہ وہ اسقاط ہے، اور اس طرح واضح ہو جاتا ہے کہ اسقاط اور اہم کے مابین عموم و خصوص
کلیہ کی نسبت ہے (۱)، البتہ ابن عبد السلام مانگی اہم اور اہم کو یک
دوسرے لحاظ سے اسقاط سے عام مانتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں:
اسقاط متعین چیز میں ہوتا ہے اور اہم اس سے زیادہ عام ہے کیونکہ وہ
معمین اور غیر معمین دونوں میں ہوتا ہے (۲)۔

اسقاط

تحریف:

۱۔ لغت کی رو سے اسقاط کا ایک معنی گرنا اور ڈل دینا ہے، کہا جاتا ہے: "سقط اسمہ من السواں" اس کا نام رجسٹر سے ہار ہو گیا، "واسقطت الحامل" حاملہ عورت نے بچہ گھونٹ دیا، اور فقہاء کے قول "سقط الفرض" کا مفہوم یہ ہے کہ فرض کا مثالب اور اس کا حکم ساتھ ہو گیا (۱)۔

وہ فقہاء کی اصطلاح میں اسقاط کا مفہوم ہے کسی اور کو مالک یا مستحق بنائے بغیر ملکیت یا حق کا ازالہ، ایسا کرنے سے اس کا مطالبہ ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے کہ ساقط ہونے والی چیز ختم اور نابود ہو جاتی ہے، اور (کسی اور کی طرف) منتقل نہیں ہوتی، اس کی مثال ہے: طلاق دینا، آزاد کرنا، قصاص کی معافی اور قرض سے بری کرنا (۲)، اور خط (کم کرنا) بھی اسقاط کے معنی میں ہے، کیونکہ فقہاء خط کو اسقاط کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۳)، اور اس لفظ کو حاملہ عورت کے جملہ غرائز کے بارے میں بھی استعمال کرتے ہیں (۴)، اور اس کی

() اَمَّا صَاحِبُ الْكَيْبَرِ، لِسَانُ الْخَرَسِ: بَادِهٌ (مَشْهُدٌ).

(۲) لاہور ۱۳۱۴ھ/۱۹۰۷ء طبع دار المعرفہ الذخیرہ مار ۱۵۲۱ء شائع کردہ و راجع

لاوتاب کویت، الجیب ۱/۲۹۵۳۵۵۴۸ شریخی الارکات ۲۲/۳

(۳) انگریز سولہ ماہہ (۱۸۵۷ء) کا لڑائی عبدالعزیزؒ اور اس کے مشرعی و فقیہی اور اہل سنت

۳۸۸ قلیوں ۳۳۰

— ۱۸۷۳ —

(۱) انصباح الحیر، المغرب: ماده (یری) الجمهور فی التوہید: ۸۱، شایع کرده

وراثۃ الوقت کویت، جوامع الاصل ۲/۴۱۲، اجراء ۵۵۵، ۶۰

الحقی ۵/۶۵۹، بخشی ۱۱ دولت ۵۳۱/۲، نگارہ ابن حلیہ ج ۲ ص ۴۳۴

۵۳۶/۳۷۱۲ (۲)

ب۔ صبح:

۳- صبح سم ہے، جو مصاحت ۱۰۰ پانے اور امن کے معنی میں ہے، اور ٹرٹ میں صبح یہ عقدہ معاملہ ہے جو ان اور اختلاف کو ختم کر دیتا ہے، صبح میں بعض حقوق کو ساقط کرنا جاری ہے، خوبہ عامیہ کو دعویٰ تسلیم ہو یا اس سے انکار ہو یا اس پر خاموش ہو، اور اگر مل لے کر مصاحت ہو تو یہ صبح معاوضہ ہوگی اسقاط نہیں، اس طرح ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص من وجه کی نسبت ہے (۱)۔

ج۔ مقاصد:

۴- کہا جاتا ہے: تفاضل القوم: لوگوں کے ایک دوسرے سے حساب چکا یا یعنی جتنا اس کا دوسرے پر حق تار ہو یا (۲)۔ مقاصد قاط کی ایک مثال ہے اس لئے کہ یہ آئی پر جو، ین ہو تا ہے اس کے مثل ہا، ینا ترص، ر سے ساقط کرنا ہے، یہ عوض کے ہلے ساقط کرنا ہو، جب کہ مطلق، قاط عوض، اور بغیر عوض، دونوں طرح ہوتا ہے، اس طرح مقاصد قاط سے حاصل ہوا (۳)، مقاصد کی کچھ شرطیں ہیں جو اس کے مقام پر سمجھنا جاسکتی ہیں۔

د۔ غفو:

۵- غفو کے معانی میں منانا، ساقط کرنا اور ترک مطالبہ شامل ہے، کہا جاتا ہے: غفوت عن فلان، فلان سے میں نے اپنے حق کے مطالبہ کو ترک کر دیا، اور یہی مفہوم ہے آیت کریمہ "والعافین عن"۔

- (۱) المغرب بسنن العرب: مادہ (صبح) القلیوی ۳۰۶/۳ الاختیار ۵۳۵، شرح فتاویٰ الامارات ۲/۲۶۰۔
(۲) المغرب، لسان العرب: مادہ (قص)۔
(۳) مجمع الجلیل ۵۲۳، المحوری فی التواہد ۱/۳۹۱۔

النامس (۱) کا، یعنی لوگوں نے ان کی جو حق تلفیاں کی ہیں اس سے برگزیدہ رہتے ہیں اور ان کا مطالبہ نہیں کرتے (۲)، اس طرح غفو جو ترک حق کے معنی میں مستعمل ہے مفہوم میں قاط کے مساوی ہے، البتہ مطلق غفو اسقاط سے عام ہے کیوں کہ اس کے کئی اور بھی استعمالات ہیں۔

ح۔ تمسک:

۶- تمسک کا معنی ملیت کو منتقل کرنا اور اپنے سے ہٹا کر کسی دوسرے کو مالک بنادینا، خواہ منتقل کی جانے والی چیز کوئی شے ہو جیسا کہ بیع میں ہوتا ہے، یا نفع جو جیسا کہ اجارہ میں ہوتا ہے، اور نحو عوض کے ہلے ہو جیسا کہ گذر چنا، یا بغیر عوض ہو جیسے سہ۔

۱۱۔ تمسک اپنے عمومی مفہوم میں اسقاط کے عمومی مفہوم سے مختلف ہے، کیوں کہ تمسک اپنی ملیت کا ازالہ اور دوسرے مالک کی طرف ملیت منتقل کرنے کا نام ہے جب کہ اسقاط صرف ازالہ ہے ملیت کی منتقلی نہیں، اسی طرح قاط میں کسی کو مالک بھی نہیں بنایا جاتا، بلکہ یہ دونوں بھی سمجھی، ین سے بری کرنے میں جمع ہو جاتے ہیں ان لوگوں کے، ایک جوابہ کو تمسک مانتے ہیں جیسے مالکیہ، بعض فقہاء، حنبلیہ اور شافعیہ، اور اسی لئے یہ فقہاء، ین سے بری کرنے میں قبول کرنے کی شرط رکھتے ہیں (۳)۔

- (۱) سورۃ آل عمران ۱۳۳۔
(۲) المصباح الحیر: مادہ (غفو) شرح غریب المہذب ۱/۶۷، الفی ۵/۵۹۷ طبع المیاضی شرح فتاویٰ الامارات ۳/۲۸۸، المیزان ۶/۱۲۰۔
(۳) المصباح الحیر: مادہ (تمسک) اختصار ۲/۳۳۳، المیزان ۵/۵، المحوری فی التواہد ۳/۲۲۸، الاشیاء لابن کیم ۲/۳۲۸، فتاویٰ الامارات ۲/۱۲۰، المہذب ۱/۲۳۸، ۲۳۷۔

۱. قاط کا شرعی حکم:

۷۔ اسقاط باجملہ شروع تصرفات میں سے ہے، چونکہ یہ انسان کا خالص اپنے حق میں تصرف کرنا ہے، اس سے کسی دوسرے کا حق متاثر نہیں ہوتا (۱)۔ اسقاط اصلاً تو مباح ہے، لیکن یہاں قات اس پر دوسرے شرعی احکام بھی مرتب ہوتے ہیں، تو کبھی اسقاط واجب ہو جاتا ہے جیسے کہ ماباخی کا ولی ماباخی کو حاصل ہونے والے حق شفعہ کو ترک کر دے جبکہ اس کو ترک کرنے میں ماباخی کا فائدہ ہو، اس لئے کہ ولی کے ہر ماباخی کے مال میں وہ فیصلہ مری ہے جو اس کے سے فائدہ مند و باعث مسرت ہے (۲)۔ اور جیسے وہ طلاق جسے دونوں حکم زوجین کے مابین شقاق کی صورت میں تجویز کریں، اسی طرح اس شوہر کی طلاق جو بیوی سے ایذا کر لے اور دوبارہ اس سے جنسی تعلقات رکھنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو (۳)۔

اور اگر معاملہ کار خیر کا ہے تو اسقاط مندوب ہوگا جیسے قصاص کی معافی، تک دست کو بری کرنا، آزاد کرنا، کاتب بنانا، جو قصاص کی معافی کے مندوب ہونے پر لامت کرتی ہیں ان میں سے ایک یہ آیت کریمہ ہے: "وَالْخُرُوجُ قِصَاصٍ لِّمَنْ تَصَلَّقُ بِهِ فَيُهَوِّ كُفَّارَةً لَهُ" (۴) (۱) رضوں میں قصاص ہے سو جو کوئی اس سے معاف کر دے تو وہ اس کی طرف سے کفارہ ہو جائے گا، اس آیت میں اللہ تعالیٰ سے ارگہ کرے "وَرِ قِصَاصٍ كَا حَقِّ مَعَا فِ كَرْدِ يَهْ كِي تَرْعِيبِ كِي هِي ۵، ۶" مدیون کو بری کرے کے انتخاب کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُطْرَةٌ اِلٰی

مِيسْرَةٍ وَاِنْ تَصَلَّقُوا حَبْرًا لَكُمْ اِنْ كَسَمْتُمْ نَعْمُونَ" (۲) ۷۔ اگر تک است ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے اور اگر معاف کر دے تو تمہارے حق میں (اور) بہتر ہے اگر تم علم رکھتے ہو، قرطبی کہتے ہیں: ان کلمات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے تک دست کو معاف کرنے کی تائید کی ہے۔ اور اس کام کو سے مہلت دینے سے بہتر قرار دیا ہے (۲)۔ اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ یہاں مندوب یعنی بری کرنا واجب یعنی مہلت دینے سے افضل ہے (۳)۔

۸۔ کبھی اسقاط حرام ہوتا ہے جیسے بدعتی طلاق دینا جو بدعتیہ اصول سے خالی عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دی جائے، اسی طرح ماباخی کے ولی کا بلا معاوضہ قصاص معاف کر دینا حرام ہے (۴)۔ اور اسقاط کبھی مکروہ ہوتا ہے جیسے بغیر کسی (معتول) سبب کے طلاق دینا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "أَبْغَضُ الْحَلَالِ اِلٰی اللّٰهِ الطَّلَاقُ" (۵) (حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ وہ ہے کہ نزدیک طلاق ہے)۔

۱. قاط کے محرکات:

۸۔ مکلفین کے تصرفات جہاں وہ تصرف کے حقدار ہیں بدعتی نہیں ہوتے، بلکہ ان کے پیچھے محرکات ہوتے ہیں، کبھی یہ محرکات دینی

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) جامع الاحکام القرآن القرطبی ۳/۳۷۳۔

(۳) ارشاد ابن کثیر ۱/۱۵۷۔

(۴) المہذب ۲/۹۷، شرح مختصر الدرر ۲/۲۹۱، ۳/۱۲۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۹۹، المغنی ۷/۷۷۔

(۵) حدیث ۳۱۵۳، أبغض الحلال إلى الله الطلاق "کی روایت ابن ماجہ (۱/۱۵۰ طبع المجلد) اور ابو داؤد (۲/۳۳۳ طبع المجلد) بھی اس کے کی ہے اور ابن حجر نے انھیں میں ارسال اور مصنف کی وجہ سے اس کو مستند قرار دیا ہے (۳/۲۰۵ طبع المجلد)۔

(۱) شرح مختصر الدرر ۲/۲۹۰، المحوری القواعد ۳/۳۹۳۔

(۲) المہذب ۱/۳۶۱، شرح مختصر الدرر ۱/۳۳۹۔

(۳) المہذب ۲/۹۷، ۳/۱۲۳، المغنی ۷/۷۷۔

(۴) سورہ مائدہ ۳۵۔

(۵) احکام القرآن للبخاری ۱/۵۷۷۔

مطلوبے سے اس کا حق ساقط کر دے گی (۱)۔

نیز: قاط ایسے فعل سے بھی ہو جاتا ہے جو صاحب حق سے صادر ہو، جیسے کوئی خیر شرط کے ساتھ خرید کرے اور پھر خیار کی مدت میں معین کو ہتف رہے یا فرہشت رہے تو اس کا یہ تصرف اس کے حق خیار کا قاط مانا جائے گا (۲)۔

قبول:

۱۲۔ قاط میں صل یہ ہے کہ ثباً ساتھ کرنے والے کے چاہے سے مکمل ہو جائے کیونکہ جازم تصرف کرے والے کو اپنے حق کے قاط سے رہ جائیں جتنا (۳)۔ اگر اس کا تصرف ہی کے حق کو نقصان نہ پہنچائے۔

اسی بنیاد پر فقہاء متفق ہیں کہ: قاط محض جس میں تملیک کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہے وہ فریق ثانی کے قبول کا انتظار سے بغیر محض یہ قبول یا اس کے مقصد کو پورا کرنے والے عمل سے مکمل ہو جائے گا جو قاط کے مفہوم کو بتلاتا ہے۔ مثلاً طاق، اس میں قبول کی ضرورت نہیں ہے (۴)۔

۱۳۔ ورنفقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ: جو قاط عوض کے مقابل ہو مجموعی طور پر طرف ثانی کے قبول پر اس کا فائدہ موقوف ہے، مثال کے طور پر مال کے بدلے طاق (۵)۔ یہ ہے کہ ایسی صورت میں قاط معوضہ ہے، لہذا اس کے حکم کا ثبوت اس بات پر موقوف ہوگا

(۱) رد المحتار ج ۲، ۴۳، شہادہ من جمیع مرض ۱۵۵، الاختیار ج ۲، ۷۷۔

(۲) شرح منشی الارادات ج ۲، ۷۷۔

(۳) شرح منشی الارادات ج ۲، ۲۶۰۔

(۴) مکتبہ ابن ماجہ ج ۲، ۱۳۲، الاختیار ج ۲، ۷۷، جوہر الاکلیل ج ۲، ۲۹۹، المہرب

ج ۲، ۱۲۸، منشی الارادات ج ۲، ۱۲۸۔

(۵) شرح منشی الارادات ج ۲، ۱۳۳، جوہر الاکلیل ج ۲، ۳۰۰، الاختیار

ج ۲، ۱۵۷، المہرب ج ۲، ۷۷۔

کر، اور فریق معاوضہ دینا قبول کرے، کیونکہ عقد معوضہ طریقین کی رضامندی کے بغیر مکمل نہیں ہوتا۔

حنفی نے ان قسم کے ساتھ مبادلہ میں صلح کو شامل کیا ہے، اس میں بھی حکم ترم کرنے والے کی مرضی پر موقوف ہوگا کیونکہ ارشاد باری ہے: ”فَمَنْ غَمِيَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ شَيْءٌ فَاَتْبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءَ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ“ (۱) (پس جس کو اس کے فریق مقابل کی طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو مطالبہ معقول (اور نرم) طریق پر کرنا چاہئے اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچا دینا چاہئے)، اور اس آیت میں معاف کرنے سے مراد صلح ہے، اور اس لئے بھی کہ وہ ورثہ کا ثابت شدہ حق ہے جس میں اسقاط غلو کی شکل میں ہوتا ہے، تو ایسا ہی عوض لے کر بھی ہوگا، کیونکہ عوض لے کر معاف کرنے میں بھی اولیاء پر احسان ہے اور کامل کو زندگی بخشنا ہے، اس لئے دونوں کی رضامندی سے جائز ہوگا (۲)۔

اور حنفیہ نے جو مذہب اختیار کیا ہے وہی امام مالک اور ان کے بعض اصحاب کا قول ہے (۳)۔

ثانیہ: ارشاد باری کے نزدیک ”امام مالک کے دہرے قوں کے مطابق تناس کا عقد ارشاد تناس کے بدلے آیت میں چاہئے تو بنائیت کرنے والے کی مرضی حاصل کے بغیر اس کو اس کا حق ہے، ارشاد باری ہے: ”فَمَنْ غَمِيَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ شَيْءٌ فَاَتْبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءَ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ“، اور اس لئے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں: ”قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: مَنْ قَبِلَ لَهُ قَبِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ الظَّرْفَيْنِ، أَمَا أَنْ يُوَدَّى“

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۲) المہرب ج ۲، ۱۵۸، ۱۷۷۔

(۳) مکتبہ ابن ماجہ ج ۲، ۱۱۰۰۔

اور ان بقاد (۱) (رسول اللہ ﷺ) کفر سے روکے اور فرمایا: جس کا کوئی آدمی قتل روک دیا جائے تو سے وہ تیغ ہاں میں سے ایک کا اختیار ہے، یہ تو اس کو دیتا دے، یہاں تصاص (لایا جائے)، اور یہ عید بن الحسیب، بن سیرین، عطاء محمد، پوشہ راہر ابن المسد کا قبول ہے (۲)۔

۱۴- بوند قطاروں میں تسلیک کا معنی ہے جیسے کہ
سے بیرون کا ہوا اور بھی اسقاط کی وہ قسم ہے جس میں فقہاء کا اس
جنید پر مختلف ہے کہ اس میں اسقاط اور تسلیک کے دونوں پہلو
ہیں۔

چنانچہ خطیب اور اصح قول کے مطابق شافیہ اور حنبلیہ اور مالکیہ میں سے اہلبیت نے اس میں صرف ایک قاطع پہلو پر نظر ڈالی ہے، اس لئے ان کے نزدیک اس کی تکمیل قبول پر موقوف نہیں ہے، کیوں کہ جائز تصرف کے حقدار کو اپنے پورے حق یا بعض حق کے ایک قاطع سے روکا نہیں جاسکتا، اور اس لئے بھی کہ یہ ایک قاطع حق ہے جس میں تمسک ہر میں ہے لہذا اس میں بھی حق، طلاق اور عقد کی طرح قبول کا اعتبار نہیں ہوگا (۳)، بلکہ خطیب شریفی نے کہا ہے: نہ سب کے مطابق قبول کی شرط نہیں ہوتی چاہئے، چاہے اہل اہل کو ہم تسلیم نہیں کیا۔ - قاطع نہیں (۴)۔

() حدیث: "مَنْ قُلَّ لَهُ قَبِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ الظُّرُوفِ، إِنْ أَنْ يُوَدَّعَهُ وَإِنْ تَجِيعَ كُرَيْبٍ يَدْرِي مَا كُوْدَيْنٌ سَبَّرَ لَهُ" سے۔ البتہ یہ بعض تفسیر سے آتا

ان ہفتہ کی روایت بخاری (۲۰۵/۱۳ طبع استقصیٰ) اور مسلم (۸۸۹/۴ طبع

محکم) کے سے

(۲) اہلس ۱۷۵۷ء، المہرب ۱۸۹۷ء، الکافی لابن عبدالمبر ۱۱۰۰۔
(۳) حکمہ ابن حنفیہ ۱۲۴۲ء، ۳۲۵۷۲ المہرب ۵۵۵۷۲، ۶۰۲۲۲، المرسوق
۱۹۹۷ء، مع تجللی ۱۶۱۷۲، شرح ختمی ۱۵۲۱۲، انشی ۱۵۸۷۲۔
(۴) نہایت المحتاج ۱۷۳۷۲

فرق یہ ہے کہ مہ کا لفظ استعمال کرنے کی صورت میں قبول و
ضد ہوتی ہے، اعتناء کی ابتدا یہ میں ہے: ”ہے العین من الکفیل
لانہ بدوں القبول و ابراء ہسم بدوں قبول“ (کفیل کی
طرف سے، میں کا یہ قبول کے بغیر مکمل نہیں ہوگا، ورنہ کا دین سے
مہ، قبول کے بغیر مکمل ہو جائے گا)۔

۱۵۔ چل سرف اور جہلم میں رہاں لہاں سے اور جو حنفیہ کے نزدیک قبول پر موقوف ہے ظاہر ان کے اس خیال سے متعارض ہے کہ وہ اس سے اور قبول پر موقوف نہیں ہے، اس لئے حنفیہ نے اس کی مناسحت میں کہا ہے کہ: ان دونوں میں قبول پر موقوف ہونا اس پہلو سے نہیں ہے کہ یہ: ین کا مدیون کو بہہ کرنا ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں میں اور اہل شافعی کی خاطر فتح عقد کا موجب ہوتا ہے، لیکن وہ وہی عقد جو عقد کے نتیجے میں ہوتا تھا فوت ہو رہا ہے، اور عاقدین میں سے کوئی ایک یا عقد کو فتح کر میں سکتا اس سے دوسرے کے قبول پر موقوف ہے (۲)۔

اور مائلیہ کا ریا اور مخ قول در بعض مائلیہ کی رائے ہے کہ:
 مدیون کو دین سے بری کرنے کی تکمیل مدیون کے قبضہ کرنے پر
 موقوف ہے، یونکہ ہر ادا ان کے خیال میں طلبت کی تکمیل ہے، تو یہ
 مدیون کو اس چیز کا مالک بنانا ہے جو اس کے ذمہ لازم تھا، اس لئے یہ
 اس سب کے قبضہ سے ہے جس میں قبول شرط ہے (۳)۔

اور ان کی نظر میں اس کی حکمت یہ ہے کہ اہل ایمان میں احسان کی جو شکل پیدا ہوتی ہے اور اس سے کبھی ان کو جو نقصان پہنچ سکتا ہے شرفاء

(۱) محکمہ ابن ماجہ میں ۲۳۷۵ء کا شاہ لاب بن حکم رحمہ اللہ، الفتاویٰ الہندیہ

۳۸۴

(۲) محکمہ این جی پی ۴/۲۷۳۷

(۳) المدونى ۹۹، الفروق للقرئى ۱۰، الموطأ ۲۵، شرح المومس ۱۹۵/۳

میں روئیں ہوگا (۱)۔

۲۰۔ قاطات میں تعلیق، تعلیق اور اضافت:

۲۰۔ تعلیق کا مصب ہے کسی چیز کے جوہر کو دوسری چیز کے جوہر سے مربوط کرنا۔ اور اس میں حکم کا انعقاد شرط کے حصول پر موقوف ہوتا ہے۔

۲۱۔ در تعلیق بالشرط (شرطوں کے ساتھ مقید کرنا) کا مطلب ہے ایسی صورت جس میں اصل کا یقین ہو اور اس کے ساتھ کسی اور چیز کی شرط عامہ کر دی گئی ہو، اور اس میں کلمہ شرط کا استعمال صراحۃً نہیں ہوتا۔

۲۲۔ در ضافہ (مستقبل کی طرف کسی چیز کو مصب کرنا) اگرچہ اس بات میں مانع نہیں ہوتی کہ لفظ حکم کا سب سے پہلے مد حکم کے آغاز کو اس زمانہ مستقبل تک موثر رہتی ہے جس کی تحدید تصریح کرنے والا کرتا ہے (۲)۔

۱۔ قاطات کے تعلق سے ان کی مباحثہ درنہ میل ہے:

۱۔ شرط پر قاط کو معلق کرنا:

۲۳۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو شرط باطل ہو جوہر (یعنی قاط کے وقت موجود ہو) اس پر قاطات کو مطلق کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ بیخ (فوری طور پر ممانعت ہوئے) الا تصرف کے حکم میں ہے، جیسے قرض خود کا اپنے قرض دار سے کہنا کہ اگر میرا تمہارے اوپر دین

(۱) تکرید ابن ماجہ ص ۴۲۷، ابن ماجہ ص ۵۶۳، مسند احمد ص ۵۵۳، مسند ابی داؤد ص ۴۰۳، شرح المروسی ص ۱۵۲، المہذب ص ۵۵۵، مسند ابی حنبلہ ص ۸۶، مسند ابی یوسف ص ۹۹، الفروع ص ۱۱۰۔
(۲) تکرید مع القدر مع المصنف ص ۵۸، الفہم ص ۲۲۲، حاشیہ ص ۲۲۲، ص ۲۲۳۔

ہو تو میں نے تم کو میری کیا، اور ان طرح شوم کا بیوی سے کہنا: "انت طالق لی کانت السماء فوقنا والأرض تحتنا" (تجھے طلاق ہے اے آسمان ہمارے اوپر اور زمین ہمارے نیچے ہو)، اور جیسے کوئی کسی سے کہے کہ فلاں نے تمہارا گھر مجھے سے میں فرہشت کر دیا تو وہ کہے: "ابن کان کذا فقد احزنہ" (اے ابن کان ہے تو میں نے اس کو غمخواری دی)، یا کہے: "ابن کان فلاں اشتری ہذا الشقص بكذا فقد أسقطت الشفعة" (اگر فلاں نے اس حصے کو اتنی رقم میں خرید لیا ہے تو میں شفعہ سے دست بردار ہوتا ہوں)۔

ایسی طرح فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ساتھ کرنے والے کی وفات پر اس قاط کو مطلق کرنا جائز ہے اور اس کو وصیت سمجھا جائے گا، جیسے مسقط اپنے مدیون سے کہے: جب میری موت ہو جائے تو تم میری بیوی (۱)۔

اس سے دو مسئلہ الگ ہے جس میں کوئی اپنی بیوی کی طلاق کو چھٹی موت پر معلق کرنا ہے، کیوں کہ اس میں فوراً طلاق پڑنے یا نہ پڑنے میں اختلاف ہے (۲)۔

ان کے علاوہ باقی شرطوں کو قاطات کے اعتبار سے مجموعی طور پر درنہ میل قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

۲۴۔ (الف) قاطات محض جن میں تملیک کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہیں، ان کو بالجملة شرط پر مطلق کرنا جائز ہے، اہل بیت حنفیہ نے یہاں ایک ضابطہ مقرر کیا ہے کہ اگر قاطات کا تحقق ایسی چیزوں سے ہے جن میں یقین ہوتی ہے، مثلاً طلاق، رعت، تو ان کو کسی شرط پر مطلق کرنا جائز ہے، خواہ شرط اس چیز کے مناسب ہو یا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۳، مسند احمد ص ۵۶۳، مسند ابی داؤد ص ۴۰۳، شرح المروسی ص ۱۵۲، المہذب ص ۵۵۵، مسند ابی حنبلہ ص ۸۶، مسند ابی یوسف ص ۹۹، الفروع ص ۱۱۰۔
(۲) مسند ابی حنبلہ ص ۸۶، مسند ابی یوسف ص ۹۹، الفروع ص ۱۱۰۔

جیسے حق۔ اس میں یقینی طور پر تعلق کی گنجائش ہے۔ اور اس دونوں کے درمیان مراتب میں ان میں اختلاف پایا جاتا ہے، جیسے فتح اور (۱)۔

مالکیہ اور حنبلیہ نے ان مسائل کے تعلق، کر یا ہے کہ تعلق کو قبول کرتے ہیں اس سے ان کا پتہ چلتا ہے، اور اس قسم کے مسائل بحث سے اشیاء عیش مالکی کے فتویٰ میں رد ہوئے ہیں، نہیں میں سے ایک مسئلہ ہے کہ اگر پرورش کی حقدار عورت بچوں کو لے کر دور مقام کو منتقل ہونا چاہے اور باپ کہہ دے کہ اگر تم ایسا کرو گی تو ان کا کھانا اور کپڑا تمہارے اوپر ہوگا، تو عورت پر ایسا لازم ہوگا، کیونکہ باپ کو حق ہے کہ اس کو بچوں کو دور لے جانے سے روکے تو اس طرح اس کے بدلہ میں اس نے اپنا حق ساقط کیا۔

اور اگر شفعہ کا حقدار ہے کہ: اگر تم اس حصہ کو خریدو اور مجھے ایک دینار دے دو تو میں اپنے حق شفعہ سے دست بردار ہوتا ہوں، اور اگر تمہارے ہاتھ پر دست نہ کرے تو تمہارے اوپر میرا کوئی مالی مطالبہ نہیں، تو یہ جائز ہے (۲)۔

۲۵۔ (ب) ۱۰۰۔ قاطات جن میں معاوضہ کا مفہوم پایا جاتا ہے جیسے خلع اور نکاحیت (۳) اور وہ معاہدات جو ان سے ملحق ہو جاتے ہیں جیسے مال کے عوض طلاق، رعتاق، تو مال کے عوض طلاق، اور ہی طرح مال کے عوض عتاق کی تعلق بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ یہ دونوں (اصلاً) قاط محض ہیں، اور ان میں معاوضہ دہرے معاہدات سے ملگ ہے۔

(۱) المصنوعی تو بعد از رکعتی ۱۷، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰۔

(۲) نکاحیت نکاح اور اس کے مالک کے مابین ایک بھوت ہے جس میں متعین مدت میں مال کی ایک مخصوص مقدار دے کر غلام کی آزادی ملے ہوئی ہے، اور اس دوران غلام کو تصرف کی آزادی مل جاتی ہے۔

نہ ہو، اور اگر قاطات کا تعلق ان چیزوں سے ہو جس میں یقین نہیں ہوتی ہے جیسے تجارت، جارت، دینا، اور شفعہ سے، دست برداری، تعلق تعلق صرف نہیں شرطوں پر جائز ہے جو ان کے مناسب ہوں، اور مناسب شرط وہ ہے جو عقد کے تقاضہ کو پختہ رقی ہو، خفیہ کھسی کھسی اس کے لئے شرط متعارف کی تعبیر استعمال کرتے ہیں، قاطات ان دونوں سے مراد ایک ہی چیز ہے، چنانچہ ابن عابدین نے لکھا ہے کہ بحر میں معرقت سے منقول ہے کہ: یہ مناسب شرط وہ ہے جس میں طالب کی سرے سے کوئی منفعت نہ ہو جیسے گھر میں، غل ہونا، اور آئندہ گل کا آنا۔ کیونکہ یہ غیر متعارف ہے، اور کنالت سے مراد است کو شرط پر تعلق کرنے کے جوڑ میں اختلاف روایات پر تنگ کو بعد فتح تقدیر میں ہے کہ وہ دونوں کے اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ عدم جو اس وقت ہے جب شرط میں سرے سے کوئی منفعت نہ ہو، کیونکہ یہی شرط لوگوں کے درمیان غیر متعارف ہے، جس طرح کنالت کو یہی شرط پر تعلق کرنا جائز نہیں جس شرط کا لوگوں میں تعامل نہ ہو، بین شرط تعلق یہی شرط پر ہو جس میں طالب کو نفع ہو اور اس کا رواج ہو تو مراد اس پر تعلق کرنا صحیح ہے (۱)۔

منفی کے بارے میں متنباء نے اس تقسیم سے تعرض نہیں کیا ہے، بلکہ جو کچھ انہوں نے ذکر کیا ہے اس سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک قاطات حصہ کی تعلق شرط پر مطلقاً جائز ہے، اس میں اس کی تفریق نہیں کہ اس میں یقین ہوتی ہے یا نہیں؟ اور اس کا ثبوت وہ ضابطہ ہے جو ثنائیہ نے مقرر کیا ہے، ضابطہ یہ ہے کہ جو تمسک محض ہو اس میں قطعاً تعلق کا کوئی دخل نہیں ہے، جیسے بیع، اور جو خالص حل (جس میں مالک بنانے کا پہلو سرے سے موجود نہیں) ہے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰۔

اس کی وضاحت پہلے ہو چکی ہے۔

دوم-۱۔ قاط کو شرط کے ساتھ مقید کرنا:

۲۔ مجموعی طور پر اسقاطات کو شرطوں کے ساتھ مقید کرنا درست ہے، اب اگر شرط صحیح ہے تو (اسقاط) لازم ہوگا، اور اگر شرط فاسد ہے تو ہر مذہب میں اس سلسلے میں تفصیل ہے کہ کن شرطوں کو فاسد مانا جائے گا اور کن کو نہیں، اور یا شرط کے فساد سے تصرف باطل ہو جائے گا یا صرف شرط باطل ہوگی، تصرف درست رہے گا؟ ہم تفصیل کو ان کے مقامات کے لئے چھوڑ رکھتے ہیں، لیکن اسقاطات میں غالب حکم یہی ہے کہ اگر ان کو شرط فاسد سے مقید کیا جائے تو اسقاطات درست رہیں گے اور شرط باطل ہو جائے گی۔

یہیچ اس ضمن میں سے واضح ہو جاتی ہے جن کو بعض فقہاء نے تحریر کیا ہے، یہ مذہب میں بھی رد نہیں ہوتا، بلکہ یہی ہے جن کو بعض فقہاء نے بیان کیا ہے، اور دلیل میں اس کی وضاحت ہے۔

حنفی نے کہا: جس چیز کو شرط پر مطلق کرنا جائز ہے اس کو شرط سے مقید کرنا بھی جائز ہے، یہ وہ چیز ہے جو شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتی، نیز اسوں نے کہا: حاس مال کا باطل مال سے نہیں ہے، وہی مدثر فاسد سے فاسد نہیں ہوگا، اور صاحب درمختار اور ابن عابدین نے ان تصرفات کا رد کیا ہے جو شرط فاسد لگانے کے باوجود درست رہتے ہیں، اور فاسد نہیں ہوتے، اور ان تصرفات میں خلط، طلاق، حلق، ہیئت، شرکت، مضاربت، کفالہ، حوالہ، نکاح، مکاتبت، تجارت کی اجازت، اور ہم عمر کی مصالحت اور اس سے امر او کو شامل کیا ہے (۱)۔

لیکن مالکیہ اور شافعیہ تعلیق اور تھیبید کے مابین کسی ربط کو تسلیم نہیں کرتے، اس کی وجہ سے امر او کو شامل کیا ہے (۲)۔

۱۔ (۱) درمختار ابن عابدین ۲۲۵، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱

رتے، چنانچہ قرآنی سے افریق میں دیکھا ہے کہ جو تعلق اور شرط دونوں کو قبول کریتے ہیں وہ طاق اور حق ہیں، اور تعلق کے قبول کرنے سے شرط کا قبول کرنا لازم نہیں آتا اور نہ شرط کے قبول کرنے سے تعلق کا قبول کرنا (لازم آتا ہے)۔ فرقہ کے باب میں الگ باب یہ دیکھا جائے گا کہ اس شرط اور تعلق دونوں ہوتی ہے اور کہاں شرط ہوتی ہے تعلق نہیں، وہاں اس کے برعکس (۱)۔ اور کچھ مقامات پر جواب کے یہاں رد ہوئی ہیں اس طرح ہیں:

گورکھوت نے اپنے شوم سے طلع یا اور رجعت کی شرط رکھی تو طلع لازم ہوگا اور شرط داخل ہوگی (۲)۔ اور اگر رجعت کرنے والے سے ولی دم (جس کو قصاص لینے کا اختیار ہے) نے کسی چیز پر مساحت اس شرط کے ساتھ کی کہ وہ شہر سے نکل جائے گا تو وہ منانہ لے نہا کہ شرط داخل ہے اور صحیح جائز ہے، اور ابن القاسم نے کہا کہ صحیح جائز نہیں ہے، اور مغیرہ نے کہا کہ شرط جائز اور صحیح لازم ہے، اور محنون کو مغیرہ کا قول پسند تھا (۳)۔

اور ثانیہ کہتے ہیں کہ شرط ناسد پر کبھی بھی صحیح کے بعض احکام بھی مرتب ہو جاتے ہیں، اور استقاعات میں اس کی مثال مکاتبت اور طلع ہے (۴)۔

در حجابہ نے اس سلسلے میں کہا ہے کہ اگر طلع کو شرط قاسد کے ساتھ مقید کر دے تو طلع صحیح ہے اور شرط لغو ہے، اور المغنی میں ہے کہ حق اور طلاق کو شرط قاسد باطل نہیں کرتیں (۵)۔

سوم۔ ۱۔ قاط کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کرنا: ۲۸۔ کچھ تصرفات وہ ہیں جن کا اثر محض تصرف کے الفاظ کامل طور پر بولے جانے سے ظاہر ہو جاتا ہے اور اس کا حکم مرتب ہو جاتا ہے اور ان کا حکم ہی آئندہ وقت تک کے لئے موثر نہیں ہوتا جیسے نکاح اور حج۔

اور کچھ تصرفات ایسے ہیں جن کا اثر طبعی طور پر زمانہ مستقبل میں ہی ظاہر ہوتا ہے، جیسے وصیت۔

اور کچھ تصرفات ایسے ہیں جن کا حکم فوری طور پر واقع ہوتا ہے، جیسے طلاق، جس سے رشتہ زہدیت فوری طور پر ختم ہو جاتا ہے، اور یہ بھی صحیح ہے کہ اس کے حکم کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کیا جائے کہ اس زمانہ کے آنے ہی پر رشتہ زہدیت ختم ہوگا، اور طلاق کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف کرنا مضبوط ثانیہ "ردانہ کے رد ایک جائز ہے (۱)۔ اور ثانیہ کے رد ایک اگر اس کو مستقبل کی طرف منسوب کرے تب بھی وہ فوری ہی واقع ہوگی، اس لئے کہ اس مستقبل کی طرف منسوب کرنے کی وجہ سے وہ نکاح ختمہ کے مشابہ ہو جائے گا (۲)۔ اور طلاق ہی کی طرح حق ہے کیونکہ یہ بھی ایسا استقاط ہے جس کو زمانہ آئندہ کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے۔

اور حنفیہ نے جن استقاعات کے بارے میں کہا ہے کہ وہ زمانہ مستقبل کی طرف اضافت کو قبول نہیں کرتے ان میں دین سے بری کرنا اور قصاص کو ساتھ کرنا بھی شامل ہیں (۳)۔ اور غالب حکم یہ ہے کہ: جن استقاعات میں تملیک کا مفہوم نہیں ہے وہ زمانہ مستقبل کی

(۱) حاشیہ من ملوین ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱

طرف اصاف کو قبول کرتے ہیں، یہ ایک اجمالی حکم ہے، اور تعمرات کی ہر نوٹ نام مذہب میں کتب اللف تفصیلات میں جو اپنے مقام پر دیکھی جاسکتی ہیں۔

۱۔ قاط کا ختمیہ رکس کو ہے:

۲۹- قاط بھی بنیادی طور پر شرع کی طرف سے ہوتا ہے، جیسے ان عبادتوں کا اسقاط جن کی انجام دہی میں مکلف پر حرج اور مشقت ہے۔ اور ناسزوں کا اسقاط جن میں شبہ وارد ہو، مرنے تک یہ اس کا بیان سے گا۔

ورکھی شارع کے حکم کی قبیل میں ۱۔ قاط بندوں کی طرف سے ہوتا ہے، یہ حکم وجوب کی قیل میں بھی ہو سکتا ہے جیسے کنارات میں غلام کی آزادی، اور مذہب و احتیاب کی صورت میں بھی، جیسے نیک دست کو دین سے بری کرنا، اور قصاص کو معاف کرنا۔

ورکھی ایسا ہوتا ہے کہ خود بندے خاص اسباب کی بنا پر ایک دوسرے سے اسقاط کرتے ہیں، جیسے خریدنے میں دلچسپی نہ ہونے کی وجہ سے حق ثمن کا اسقاط، جس کی مناسبت شرعی حکم کے بیان میں گزر چکی۔

ساقط کرنے والے میں کیا چیزیں شرط ہیں:

۳۰- بندوں کی طرف سے ۱۔ قاط اس تعمرات میں سے ہے جن میں انسان اپنے حق سے متبر ہو جاتا ہے، اس لئے اسقاط، حقیقت تعمرات ہے، ورنہ اس تعمرات سے اسقاط کرنے والے کو کبھی ضرر بھی پہنچ سکتا ہے، اس لئے یہ شرط لگانا جاتی ہے کہ اسقاط کرنے والے میں تعمرات کی اہلیت ہو، یعنی وہ باطن عاقل ہو، لہذا اپنے ورمجنوں کی طرف سے اسقاط درست نہیں ہوگا، یہ اجمالی حکم ہے، اس

لئے کہ حجاب اس مبالغہ کی طرف سے قطع درست ہونے کے قائل ہیں جو قطع کو سمجھتا ہو (۱)، کیونکہ اس میں مبالغہ کو عرض حاصل ہوتا ہے۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ مابہت دین کے سبب اس کو تعمرات سے رہنا نہ دیا ہو، یہ شرط صرف تعمرات میں ہے، اس لئے کہ ایسے شخص طلاق دے سکتا ہے، قصاص عاف کر سکتا ہے، و قطع کر سکتا ہے لیکن مال اس کے حوالہ نہیں دیا جائے گا، اور یہی وجہ ہے جس بیوی کو مناسبت یا ماموں کی وجہ سے تعمرات سے روک دیا گیا ہو اس کی طرف سے قطع صحیح نہیں ہے، یہ بات دین میں رکن چاہئے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک سیدہ اور مدیون کو تعمرات سے نہیں روکا جاسکتا (۲)۔ یعنی "حجر، سفد اور ہلیج" کی اصطلاحات۔

اور یہ شرط بھی ہے کہ وہ صاحب رو ہو، لہذا اگر وہ (جس پر کرہ یا ناپا ہو) کا اسقاط صحیح نہیں ہوگا، لہذا حنفی کے نزدیک کرہ کی طلاق اس کا حاق درست ہے (۳)، ورنہ فقہاء کے یہاں اگر وہ مہجی اور آزاد غیر ملکی کے درمیان تفصیل ہے جس کو "اکرہ" میں دیکھا جاسکتا ہے۔

اور یہ شرط بھی ہے کہ اگر اپنے پورے مال یا ٹمٹ سے زائد کا اسقاط کر رہا ہے تو صحت کی حالت میں ہو (یعنی مرض الموت میں مبتلا نہ ہو)، اور اگر وہ اسقاط کے وقت مرض الموت میں مبتلا ہے تو غیر ورثہ کے لئے ٹمٹ سے زائد میں اس کا تعمرات اور وارث کے لئے

(۱) اہلبیت ۲۸۰ھ، جویم الاکلیل ۳۳۹ھ، حج الاکلیل ۵۹۹/۳، اہربوب ۸/۲، خشی الاروات ۳۵۵ھ، ۵۹۹/۲، اہرباب ۳۰۶ھ، ۳۳۶ھ، ۳۳۰ھ۔

(۲) اہربوب ۳۳۹ھ، ۳۵۵ھ، ۳۲۲ھ، خشی الاروات ۳۵۵ھ، ۵۹۹/۲، ۵۹۹/۳، جویم الاکلیل ۵۹۹/۲، حج الاکلیل ۵۹۹/۲، ۳۸۵ھ، ۳۸۸ھ۔

(۳) اہلبیت ۳۵۸ھ، خشی الاروات ۳۵۸ھ، جویم الاکلیل ۵۹۹/۲، حج الاکلیل ۵۹۹/۲، ۳۸۵ھ۔

ان کا تعارف اس حد تک محدود ہو جس میں مبالغہ اور زیر ولایت شخص کا قاعدہ ہے، چنانچہ ان کے لئے نہ تحریر جاری ہے اور نہ مہر کا قاط، اور نہ بغیر مال کے معافی اور نہ شفعہ کا ترک، اگر حق شفعہ ترک کرنے میں نہ رہے (۱)، اور یہ اجمالی حکم ہے۔
یہی ہے: ”وصایہ“ اور ”ولایہ“ کی اصطلاحات۔

مسقط عندہ (جس سے حق ساقط کیا گیا ہو):

۳۱- مسقط عندہ وہ شخص ہے جس پر حق لازم ہے یا جس کی طرف حق بن رہا ہے، اور اس کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ اجمالی طور پر معلوم ہو، مثلاً: ”یہ شخص“، قاطات میں مسقط عندہ یا مسقط معلوم ہی ہوتا ہے، جیسے کہ شفعہ، قصاص اور خیار اور ان جیسے امور میں۔

حجارت کی صورت صرف مدیون کو بری کرنے، آزاد کرنے، طلاق، بیٹے اور اس طرح کے امور میں پیدا ہو سکتی ہے۔
دین سے بری کرنے میں یہ شرط ہے کہ جس کو بری کیا گیا ہے وہ معلوم ہو، اور یہ مسئلہ متفق علیہ ہے۔

اسی لئے اگر کوئی کہے کہ میں نے ایک شخص کو یا ایک آدمی کو اس حق سے بری کیا جو میرا اس پر لازم ہے، تو یہ امر درست نہیں ہوگا، مگر یہی طرح اگر کہے کہ میں نے اپنے اقراض داروں میں سے ایک کو بری کیا تو درست نہیں ہے، لیکن اگر کہے کہ میں نے فلاں محلے والوں کو بری کیا یا دارال محلے والے متعین ہیں اور ان سے چند گئے چنے فرد مراد ہیں تو یہ امر صحیح ہوگا (۲)۔

(۱) البدیع ۲/۲۳۶، خشی الارادات ۲/۴۶۰، ۳/۴۵، ۴/۴۲، المہرب ۱/۳۳۶ جوہر طائیل ۲/۱۰۰، الفی ۱/۳۰۶۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۴۵۰، التلخیص ۲/۴۳۲، الخرش ۱/۹۹، البدیع ۳/۱۱، نہایۃ المحتاج ۳/۲۸، المحوری فی القواعد ۱/۱۸، شرح فقہی الارادات ۲/۴۲، ۳/۴۲۔

کوئی بھی قاط خواہ وہ تہائی سے کم ہی ہو، ہرے ورثہ کی منظوری پر موقوف ہوگا، ویسے: ”ہمیت“۔

در گمر - جس مدیون ہو، پرچہ ترک دین میں گمراہ ہو، قرض خوہوں کے حق کے ساتھ ہو جانے کی وجہ سے اس کی طرف سے امر صحیح نہیں ہوگا (۱)۔

در یہ شرط بھی ہے کہ جس میں وہ تعارف کر رہا ہے اس کا وہ مالک ہو، ورنہ فضولی کے تعارف میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ مالک کی حاجت پر موقوف کر کے اس کو جاری قرار دیتے ہیں۔ در ثانیہ، ہر حائلہ اس کو جاری نہیں مانتے (۲)، اور اس میں تفصیل ہے جس کا مقام اصطلاح ”فضولی“ ہے۔

در کبھی تعارف کا حق کانت سے ہوتا ہے، اور اس صورت میں ضروری ہے کہ تعارف صرف اس حد تک ہو جس حد تک موکل نے وکیل کو جائز دی ہے۔ مختصر یہ کہ طلع کرنے، مال کے بدلے میں جزا کرنے، اور مدعا علیہ کے دعویٰ سے انکار کی صورت میں صلح کرنے کا وکیل ہٹانا درست ہے، اور دین سے بری کرنے میں بھی توکیل درست ہے خواہ خود وکیل کو بری کر رہا ہو، اگر اس کو مدخل متعین کر دے اور اس سے کہہ دے کہ تم خود کو بری کر لو، اور ان سارے مسائل میں ان شرطوں کو ملحوظ رکھا جائے گا جو موکل اور وکیل در مابین فیہ (جس چیز کی حاجت دی گئی ہے) پر عام ہوتی ہیں (۳)، اور ان کی تفصیلات ”کانتہ“ میں لکھی جاسکتی ہیں۔

در کبھی تعارف کا حق شرعی ولایت کے سبب سے حاصل ہوتا ہے جیسے ولی درہی کے تعارف کا اختیار ایسی حالت میں ضروری ہے کہ

(۱) البدیع ۲/۲۴۸، ۳/۴۵۰، ابن ماجہ ۳/۱۲، الخرش ۱/۹۹، خشی الارادات ۲/۴۹۱۔
(۲) البدیع ۱/۴۵، ۲/۴۲۔
(۳) البدیع ۲/۴۸، خشی الارادات ۲/۴۲، ۳/۴۲، ۴/۴۲۔

محل ۱- قاط:

۳۲- جس محل پر تصرف جاری ہوتا ہے اسے حق کہا جاتا ہے، اور وہ اس عام اطلاق میں احیان (اشیاء)، ان کے منافع، دیوب و مطلق حقوق کو شامل ہے (۱)۔

اور اس عام اطلاق کے لحاظ سے جو کوئی بھی اس میں سے کسی حق کا مالک ہوگا اس کو ملکیت کی بنیاد پر اپنے اختیار سے اس میں تصرف کا حق ہوگا۔ درست یا مضامت عامہ کے بغیر کسی کو اسے تصرف پر مجبور کرنے کا اختیار نہیں ہے، اسی طرح جب تک اس سے کسی دوسرے کا حق متعلق نہ ہو کوئی اس کو تصرف سے روک نہیں سکتا۔

اس اثر اس کے ساتھ ہی دوسرے کا حق متعلق ہوتا ہے۔ یہی صورت میں صاحب حق کی رضامندی کے بغیر اس کو تصرف سے روک دیا جائے گا (۲)۔

۱- قاط بھی انہیں تصرفات میں سے ہے، لیکن ہر محل اس قاط کے قائل نہیں ہوتا، بلکہ کچھ (محل) تمام شرطوں کے پائے جانے کی وجہ سے اس قاط کو قبول کرتے ہیں، اور کچھ اس کی شرطوں کی عدم موجودگی کے سبب اس قاط کو قبول نہیں کرتے۔ مثال کے طور پر حق مجبوس ہو یا اس کے ساتھ غیر قاط جبر جائے، اس طرح کی امور صورتیں، اور اس کی مضامت آئندہ دہرور میں موجود ہے۔

۲- حقوق: ان کا اس قاط ہو سکتا ہے:

اہل - ذین:

۳۳- بالاتفاق وہ ہیں جو دمہ میں ثابت ہے اس کا قاط درست ہے، یہ تکہ مو حق ہے، اور حقوق، قاط سے ساقط ہو جاتے ہیں، تو

(۱) المبدلخ ۲/۲۳، الدیوبی ۱/۱۶۳، الفی ۱/۲۳، المسو فی الفقہ

۱۲/۲

(۲) المبدلخ ۱/۲۳

اسی طرح یہ شرط بھی ہے کہ اس شخص کو بری کیا جائے جس پر حق ہے، اس لئے جس پر حق ہے اس کے علاوہ کو بری کرنا صحیح نہیں ہوگا، اس کی مثال یہ ہے کہ قافل کو اس دہیت سے بری کیا جائے جو اس کے عاقلہ پر ہے جب ہے تو یہ نہ درست نہیں ہوگا، چونکہ اس میں ان لوگوں کو بری نہیں کیا گیا جن پر حق ہے بین ابر قافل کے عاقلہ کو بری کر دیا جائے۔ یہ جس پر جنایت ہوتی ہے یہ سب کے میں نے اس جنایت کو معاف کر دیا۔ اور یہ مست نہ کرے کہ قافل کو بری کیا جائے یا عاقلہ کو بری کیا جائے تو یہ درست ہے۔ یوں کہ یہ اس کی طرف لوئے گا جس پر حق ہے (۱)۔

دین سے بری کرنے میں یہ شرط نہیں ہے کہ بری سے ہوئے شخص کو حق کا اثر ہو، چونکہ اگر حق کا اثر ہو تو یہ بھی اس کو بری کرنا درست ہے، اور یہی بات دین کے علاوہ ان معاملات میں بھی کہی جائے گی جہاں اس قاط درست ہے (۲)۔

میں طاق کے مسئلے میں بہم کے باوجود بھی اس قاط درست ہے، البتہ (بعد میں) اس کی تفسیر نہ دہری ہے۔ چنانچہ کوئی شخص اگر اپنی بیویوں کو مخاطب کرتے ہوئے کہہ دے کہ تم میں سے ایک کو طلاق ہے تو طلاق پر جائے گی، اور اس کو پابند کیا جائے گا کہ جس کو طلاق ہوئی ہے متعین کرے، یہ مضیہ اور ثانیہ کا مسلک ہے، لیکن مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ وہوں کو طلاق ہو جائے گی، اور یہ مصر کے فقہاء مالکیہ کا قول ہے، اور مدنی فقہاء مالکیہ سے کہا کہ شوہر طلاق کے لئے ایک کا انتخاب کرے گا، اور ثانیہ کے نزدیک اگر اس سے کسی ایک کو اپنے دل میں متعین نہ کیا ہو تو ان کے درمیان سترامہ دہری کرے گا (۳)۔

(۱) شرح منہج الارادات ۳/۲۹۵

(۲) شرح منہج الارادات ۳/۲۹۵

(۳) لاخیر ۳/۳۵۳، ۳/۳۵۴، المہذب ۵/۱۰۱، مع المجلد ۳/۳۵۳

حوار المجلد ۱/۵۵۵، الفی ۲/۲۵۱، منہج الارادات ۳/۱۸۰

جس کا دھرم ہے پر دین ثابت ہے خواہ وہ سخت شد و سامان کی قیمت ہو یا وہ سہل ہو جس کی بیع مسلم ہوئی ہے یا بیوی کا گذرے دونوں کا لازم روہ نفقہ ہو یا اس کے طہ و کوئی چیز۔ ان ساری چیزوں کا ہر قاطع اس کے لئے جائز ہے، چاہے کسی مخصوص دین کو ساتھ لیا جائے یا عمومی طور پر۔ دین کو ساتھ لیا جائے چاہے وہ مطلق ہو یا حلق یا کسی شرط سے مقید ہو جس کا یہ گنہگار چاہے اور جس طرح چاہے، دین سے لے کر جائز ہے اسی طرح دین کے کچھ حصے سے بھی لے کر، اہل حرام ہے (۱)۔ اور جیسے عوض کے بغیر، قاطع دین، درست ہے اسی طرح عوض کے بدلے بھی اس کا قاطع درست ہے البتہ، قاطع فی انجام، یعنی کی یا صورت یا کیفیت ہوگی اس میں اختلاف ہے اور ان صورتوں میں سے کچھ یہ ہیں:

الف۔ مدیون وائٹن کو اس پر لازم دین سے بری کرنے کے بدلہ
میں کپڑے تو ہر اد کے مقابلے میں جو عوض وائٹن کو دیا گیا ہے وہ اس
کا مالک ہو جائے گا، اور مدیون بری ہو جائے گا، اور یہ ثانیہ قابل
ہے۔ (۴)۔

ب۔ حنا بلہ کہتے ہیں کہ: اگر کسی کے اوپر اس کی بیوی کا نفقہ واجب ہو، اور اس کا اس کی بیوی پر دین ہے، اور وہ چاہتا ہے کہ اس کے نفقہ کا اپنے دین سے حساب پر لے کر لے، تو اگر عورت بہت مند ہے تو اس شوہر کو ایسا کرنے کا حق ہے، کیونکہ جس کسی کا کسی پر حق ہے اس کو یہ اختیار ہے کہ اس کے جس مال سے چاہے اس کو وصول کر لے، اور یہ بھی اس کا مال تھا۔

بظاہر یہ صورت مقاصد کے قبیل سے مانی جائے گی، اور رضامندی

[illegible]

کے ساتھ مقاسد جائیں کی طرف سے عوض کے بدلے نقطہ مانا جاتا ہے (الاشرطیکہ مقاسد کی تمام شرطوں کا احاطہ کیا ہو چکی دیکھیں کی مقدمہ اریا جنت کا یکساں ہونا اور عمر کی شرطیں۔

ج۔ ان طرح عوض کے بدلے میں کا۔ نقاطِ صلح کی صورت میں بھی ہوتا ہے، اور قرآنی نے اسقاط کی دو قسمیں کی ہیں: اسقاطِ بالعیوض اور اسقاطِ بلاعیوض، اور دین کے بارے میں صلح کو اسقاطِ بالعیوض قرار دیتا ہے (۲)۔

۱۔ حاشیہ ابن عابدین میں ہے: اگر بیوی اپنے شوہر کو بھرور نفقہ سے بری کر دے تاکہ وہ اس کو طلاق دے دے تو ہر دم درست ہے۔ اور یہ امر ایسا عوض ہوگا، اور وہ عوض یہ ہے کہ اس نے بیوی کو اس کی ذات کا مالک بنادیا (۳)۔

۱۔ کبھی کبھی بالعوض اسقاط دین تعلیق کی صورت میں ہوتا ہے، جیسے کوئی دوسرے سے کہے کہ اگر تم مجھے اپنی گاڑی دے دو تو میرا جو زمین تیار ہے وہ ہے اس کو میں نے سابقہ سرکاری (۴)۔

۲۔ اور طالع کی شکل میں اگر ابھی عوض کے قبیل سے ہے (۵)۔

وہم-عین:

۳۴- تاجہ دے کہ ایمان و قاط کو قیوں میں کرتے، جیسے کہ اس کی مناسبت ”علا یقبل الإسقاط“ (وہی یہ جو قاط کو قیوں میں

- [illegible]

انکار یا خاموشی کی صورت ہو تو صلح مدعی کے حق میں اس کے پ خیاں کے اعتبار سے اس کے حق کا معاوضہ ہے اور یہ شرعاً ہے، اور مدعی علیہ کے حق میں عین سے ہے اور رکن کو ختم کرنے کا نفع یہ ہے، اور یہ بھی شرعاً ہے، بلکہ بعض کتابوں نے ماں کے عوض سے دیہ یا عین کے بارے میں مصالحت کی اجازت دی ہے جس کا پتہ لگانا مشکل ہے، تاکہ مال کے ضیاع کا سبب نہ بنے۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ ثانیہ اس صورت میں صلح کو جائز نہیں قرار دیتے جب مدعی علیہ کو مدعی کے دعویٰ سے انکار ہو۔

اور اگر صلح اس صورت میں ہے جب کہ مدعی علیہ کو مدعی کا دعویٰ تسلیم ہے، مال کا مبادلہ مال سے ہو رہا ہے تو یہ صلح بیع کی طرح مانا جائے گا، اور اگر مال کا مبادلہ مسعرت سے ہے تو اپارہ کی طرح ہے، اور اگر عین کے بجائے کو ترک کرنے پر مصالحت ہوئی تو دوسرے کی طرح ہے (۱)، اور یہ حالت میں اس حال کی شرطوں کا اعتبار کیا جائے گا، اس کی تفصیل ”صلح“ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

سوم: منفعت:

۳۵۔ منافع و حقوق میں جو ان کے مستحقین کے سے ثابت ہوتے ہیں، تو وہ یہ حقوق کسی قابل انتفاع میں کے مالک ہونے کا نتیجہ ہوں، یا عقد کے، رجبہ میں یعنی اصل مال کی ملکیت کے بغیر منفعت کے مالک ہونے کے نتیجہ میں ہوں، جیسے اجارہ، رعایت، و منفعت کی رعایت، یا بغیر عقد کے منفعت کی ملکیت حاصل ہو، جیسے ارض موات (نجر لا وارث زمین) کو قابل کاشت بنانے کے لئے نشان زد کرنا، اور جیسے بازاروں میں دوکان لگانے کی جگہوں کو مخصوص کر لینا

(۱) اہدایہ ۳۴۲، ۴۳، البدیع ۲/۶۷، من مایہ ۳۳۳، مجمع بحل ۳۰۱، جوہر ۴/۲۲، ۲۰۲، نہایہ ۱/۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، شرح ختمی ۲/۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱

وغیرہ۔

منافع کے بارے میں قاعدہ یہ ہے کہ جو عین کا مالک ہو جس سے نفع نکلیا جاسکتا ہے یا اس عین کی منفعت کا مستحق ہو اس کے ساتھ کرنے سے منافع ساتھ ہو جاتے ہیں، چونکہ تصرف کے ہی حقدار کو اپنے حق کے استقاط سے روکا نہیں جاسکتا (۱)، جب تک اس سے کوئی نفع موجود نہ ہو اس کے بارے میں اتفاق ہے، اور مسائل فقہ میں اس کی بہت ساری صورتیں ہیں، کچھ مثالیں یہ ہیں:

الف۔ کسی نے کسی آدمی کے لئے اپنے گھر میں رہائش کی ہمت کی اور ہمت کرنے والا مر گیا پھر وارث نے گھر کو بیچ دیا (جس کے سے ہمت تھی) نے اس پر اپنی رضامندی کا اظہار کر دیا تو بیع درست ہوئی اور اس کا حق رہائش ختم ہو گیا (۲)۔

ب۔ کسی نے صل گھر کی ہمت زید کے لئے کی، اور اس کی منفعت کی ہمت عمرہ کے لئے کی، اور پھر جس کے لئے منفعت کی ہمت کی گئی ہے اس نے حق ساتھ کر دیا تو ساتھ کرنے سے اس کا حق ساتھ ہو گیا (۳)۔

ج۔ مہرے کے گھر میں کسی کی پانی کی مالی تھی اور اس نے کہا کہ مالی کے سب سے میں نے یہ حق ختم کیا تو اگر اس کا حق صرف پانی بہانے کا تھا، مالی اس کی ملکیت نہیں تھی تو حق رہائش پر قیاس کرتے ہوئے اس کا حق ختم ہو جائے گا (۴)۔

د۔ وقف کردہ مدرس کے حجرہوں سے انتفاع کا حق ساتھ کرنا اس طور سے جائز ہے جس طرح صاحب حق نے اسے ساتھ لیا ہے، اگر

اس نے مخصوص مدت کے لئے ساتھ کیا ہے تو اس مدت کے گزرنے کے بعد اس کا حق لوٹ آئے گا، اور اگر مطلق طور پر ساتھ کر دے تو حق اس کی طرف نہیں لوٹے گا (۱)۔

ح۔ مساجد اور بازاروں میں بیٹھنے کی جگہوں کے بارے میں اپنا حق ساتھ سا جاز ہے (۲)۔

یہ عرض لئے بغیر منافع میں حق ساتھ کرنے کے مسائل ہیں۔

۳۶۔ اور عرض لئے کہ حق منافع کا استقاط اس ضابطہ سے جڑ ہے جس میں ملک منفعت اور ملک انتفاع کے درمیان فرق کیا گیا ہے۔ قاعدہ ہے کہ جو کوئی منفعت کا مالک ہے وہ اس پر عوض لینے کا بھی مالک ہوگا، لیکن جو بذات خود صرف قاعدہ اٹھانے کا حقدار ہے اس پر اس کو معاوضہ لینے کا حق نہیں ہے (۳)۔

اس ضابطہ کی روشنی میں جو شخص منفعت کا مالک ہے خواہ وہ اصل مال کے ساتھ منفعت کا مالک ہو یا اصل مال کی ملکیت کے بغیر تنہا منفعت کا مالک ہو اس کے لئے منفعت میں اپنا حق ساتھ کرنا اور اس کا عوض لینا جائز ہے، یہ جمہور کا مسلک ہے۔

لیکن حنفیہ کے یہاں منافع کا عوض لینا صرف اس شخص کے لئے جائز ہے جو اصل مال اور منفعت دونوں کا مالک ہو یا بدعوض تنہا منفعت کا مالک ہو، حنفیہ کے یہاں منافع مال میں ہے، اسی طرح حنفیہ کے نزدیک اصح قول کے مطابق حقوق ارتفاق (نفع اٹھانے کے حقوق مثلاً پانی بہانے اور راستہ چلنے کا حق) کے بارے میں مسئلہ عقد معاوضہ سا جائز نہیں ہے، صرف عین کے عقد کے تابع ہو کر جائز

(۱) مہیۃ الدوسلی ۳/۳۳۳

(۲) المنہج فی القواعد ۳/۳۹۳ القواعد لابن رجب ص ۹۹، شرح منہج

۳/۳۳۳ راجع ۳/۳۳۳

(۳) المنہج ۳/۳۶۱، ۳۷۵، منہج فی القواعد ۳/۳۹۳، ۳۹۴، مع جلیس

۳/۳۳۸ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹

(۱) البدیع ۷/۴۲۷، شرح منہج ۳/۳۹۳، المنہج فی القواعد ۳/۳۳۳

(۲) لا شہ لاسی ۱/۶۳

(۳) المنہج فی القواعد ۳/۳۳۰، اقلیوی ۳/۱۲۳

(۴) لا شہ لاسی ۱/۶۳

ہے (د)، اور اس کی تفصیل ”اجارہ، ارتفاق، اعازۃ، وصیت اور وقف“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

میں اللہ کا حق ہے، اور وہ یہ ہے کہ اللہ نے وہ حق اس کے مستحق تک پہنچانے کا حکم پایا ہے۔

۷۳- عوض لے کر منافع کے بارے میں حق ساقط کرنے کی مثالوں میں یہ بھی ہے کہ ورثہ اس شخص سے جس کے لئے ان کے مورث نے ترکہ کے کسی مخصوص گھر میں رہنے کی وصیت رہی تھی مخصوص رقم، یا کر مصالحت رائیس تو صلح جاری ہے۔ یونکہ یہ حق کو ساقط کرنا ہے۔ اور یہ مثال بھی ہے کہ ورثہ شخص جس کے لئے اصل گھر کی وصیت ہے اس شخص کو جس کو گھر میں رہنے کی وصیت ہے رقم دے کر یا یہ دوسرے عین کی منفعت کے عوض اس سے مصالحت کرنا ہے تاکہ گھر اس کے حوالے کر دیا جائے تو جائز ہے (۲)۔

اسی حق کو امتیاز حق العبد کہہ کر نگہیں نہ صرف اس حق سے ہے کہ بندہ اس میں تصرف کرنے کا پورا اختیار رکھتا ہے اس طرح کہ اگر وہ ساقط کرے تو ساقط ہو جائے گا لہذا یہ دونوں حقوق یعنی حق اللہ اور حق العبد میں سے ہر ایک کا ثابت رہنا اور ساقط کرنا اس کے سپرو ہے جس کی طرف اس حق کی نسبت ہے (۱)۔

اور اس کی وضاحت آئندہ بطور میں ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حق:

۳۹۔ یہاں اللہ تعالیٰ کے حق کا ذکر ان حقوق میں کرنا جو مستطاب کو قبول کرتے ہیں، اس اعتبار سے ہے کہ شمار کی طرف سے اس کا اطلاق ہوتا ہے، بندوں کی طرف سے اس کا اطلاق چھپا کر ہوتا ہے۔
جابر نہیں ہے۔

۱۔ رتق و ترقی اللہ یا تو خالص مہابت ہیں چاہے وہ مالی ہوں، جیسے راقہ یاج فی ہوں، جیسے مار یاج فی مر مالی و نوں ہوں، جیسے حج یاج خالصہ امیں ہیں جیسے حدود یاج کنارات ہیں امن میں مہابت مرہ امیں و نوں پہلو پاے جاتے ہیں۔

اور ثناء کا کہنا ہے کہ: حقوق اللہ مساوات پر مبنی ہیں، مصدب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کسی چیز سے ضرر لاحق نہیں ہوتا، اور یہی وجہ ہے کہ زنا کا قمار ہر لیے کے بعد رجوع قبول کر پاجاتا ہے، اور پھر عدالت ہو جاتی ہے، برخلاف انسانوں کے حق کے، یہونکہ وہ ضرر سے دوچار ہوتے ہیں (۲)۔

چہارم - منطق حق:

۳۸- جن کی طرف حقوق منسوب ہوتے ہیں ان کے لحاظ سے حقوق کی مندرجہ ذیل قسمیں ہیں:

- حالص اللہ سبحانہ تعالیٰ کا حق۔ اور اس سے مراد۔ وفاق میں
 بننے سے عمومی نفع وابستہ ہو۔ یا اس کا مطلب ہے اللہ کے احکام کی
 بجا آوری اور اس کے منہیات سے اجتناب۔

- خالص بندوں کا حق، اور اس کا مطلب ہے بندوں کے
منافع جو شریعت کی روشنی میں طے کر دیئے گئے ہیں۔

- وہ حقوق جن میں اللہ اور بندوں کے حقوق جمع ہوں،
جیسے حدیث، فرائض اور نفل۔

صدا حقوق تو اللہ ہی کے ہیں، یہاں تک بندہ اس کا جو بھی حق ہے اس

(۱) البدرية ۳/ ۵۳، تاريخ ۶/ ۹۹، ۴۴۰، ايشان ابن النجيم ۵۳ ص ۲۷
عابد بن ۵/ ۴۴۳ ص ۴۴۳

(۲) مکملہ فتح احمدیہ ۸۵/۷۷ ص ۳۵۱ جلد پنجم ۱۵۱۳ ہجری شمسی اور اولاد

(۱) شرح المنار ص ۵۸، طبع حیدرآباد ۱۳۶۸، طبع کریم و رقی لافاق سومیت،
المحور ۵۸، ۵۹، ۶۰، المصباح ۱۵۱، ۱۵۲، المرقی ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲.

(۲) شرح المسند من الصحاح في القواعد، ج ١، ص ٥٩، الفروق، رقم ١.

اور مختصر کے ساتھ ہم ان اسباب کو ضرر ہے میں جو ثار کی نظر میں حق اللہ کے اقاط کے موجب بنتے ہیں:

۴۰۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے حقوق فی جملہ ان اسباب کی برہت اقاط کو قبول کرتے ہیں جن کو شریعت اللہ کے فضل اور بندوں پہ شفقت اور ان سے حرج و مشقت دور کرنے کی غرض سے اقاط کا موجب مانتی ہے جیسے بچوں کے "پر سے عبادات و عقوقات کا اقاط، درجیہ مریض و مسافر جیسے معذورین کو پہنچنے والی مشقتوں کو دیکھتے ہوئے ان کے سے بعض مہربانوں کا اقاط، فقراء نے مشقت اور اس کی نوع کی تفصیل کی ہے، اور ہر مشقت کا ایک درجہ متعین یا ہے جو کسی عبادت کے اقاط کے لئے موثر مانتا ہے، اور اس کو "المشفقة تحلب التيسير" (مشقت آسانی کو لاتی ہے) کے قاعدہ کے تحت درج کیا ہے، یہ قاعدہ ان آیات سے ماحوذ ہے: "يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ" (۱) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے حق میں دشواری نہیں چاہتا) اور "وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ" (۲) (اور تم پر دین کی کسی بات میں سختی نہیں کی)۔

لہذا رہے مئی حکم کو رخصت مہاجاتا ہے، اور رخصت کی ایک قسم رخصت اقاط ہے، جیسے حیض اور نفاس والی عورت سے نماز کا اقاط، اور جیسے اس میں رسید و زحمت آئی سے روزے کا ساتھ کرنا جو اس پر قمار نہیں ہے (۳)۔

۱۔ ۱۳۰، ۱۹۵، خروج علی الخرج ۱۵۱/۲ اور اس کے بعد کے صفحات
امارات ۳۷۵/۲۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۲) سورہ حج ۷۸۔

(۳) الاشارة بنی حکیم رحمہ اللہ اور اس کے بعد کے صفحات، اور رحمہ اللہ انکو علی التواہد ۲۵۳، قد خیرہ رحمہ اللہ ۳۲۵، ۳۲۲، افروق لقرن ۱۱۸، ۱۱۹، الخرج ۲۰۱/۲۔

مسافر کی نماز میں قصر حنفیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے ایک قول کے مطابق فرض ہے، اور اس کو رخصت اقاط مہاجاتا ہے، کیوں کہ حدیث نبوی ہے: "صَلَاةُ تَصَلُّقِ اللَّهِ بِهَا عَلَيْكُمْ لِقَابِلُوا صَلَاتَهُ" (۱) (ایک صدق ہے جو اللہ نے تمہارے پر یہ ہے تو تم اللہ کے صدق کو قبول کرو)۔ اور طریقہ استدلال یہ ہے کہ کسی چیز کا صدق جس میں تسلیم کی گنجائش میں ہے ماقابل را اقاط ہے، خود اس کی طرف سے ہو جس کی احاطت لازم نہیں ہے جیسے ولی تہا ص (دو شخص جسے قہاس لینے کا حق ہے) تو اگر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو جس کی احاطت لازم ہے تو بدرحہ اولی ماقابل را اقاط ہوگا (۲)۔

مالکیہ، ثانیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ مسافر کے لئے نماز میں قصر مہاجاتا ہے، چونکہ یہ بندہ کی سہولت کے سے ہے۔ اسی طرح فرض کنا یہ اس لوگوں سے ساتھ ہو جاتا ہے جنہوں نے اس کو "انیں یا اثر اس کو، ہرے لوگ انجام دے، یں، بلکہ قرنی کا کہنا ہے کہ: جس چیز کا حکم مانی طریقہ پر ہواں کے ساتھ ہونے کے لئے اس بات کا ظن غائب ہو جانا کافی ہے کہ وہ کام ریاضیاً، محقق طور پر اس کا انجام پا جاتا ہے مری میں ہے (۳)۔

اور اسی قسم میں رخصت کی بنا پر حرام چیز کے سنتوں کی حرمت ساتھ مہاجاتا ہے، جیسے منظر کے لئے مرد کا کھانا، اور جس کے حق میں تحریر نہیں کیا ہواں کے لئے اس کو شراب سے اتانا، اور مہیب کے لئے شرم کا دہرہ نظر ڈالنے کی بااحت (۴)۔

(۱) حدیث: "صَلَاةُ تَصَلُّقِ اللَّهِ بِهَا عَلَيْكُمْ لِقَابِلُوا صَلَاتَهُ" کی روایت مسلم نے کی ہے (۲۷۸/۱ طبع النسخ)۔

(۲) الخرج ۳۰، الاشارة بنی حکیم رحمہ اللہ ۷۵۔

(۳) افروق لقرن ۱۱۷، الخرج ۳۲۵، شرح الکبیر مع معنی ۱۰۱/۲۔

(۴) الخرج ۲۳۹، ۲۴۰، الاشارة بنی حکیم رحمہ اللہ اور اس کے بعد کے صفحات، مسلم الثبوت ۱۱۸، انکو علی التواہد ۱۶۳/۲۔

حقوق العباد:

۴۱- حقوق العباد سے مراد یہاں پر وہ حقوق ہیں جو غیوں اور منافع اور دیون کے علاوہ ہیں۔ جیسے حق شفعہ، حق قصاص، اور حق خیر، اور قاعدہ ہے کہ جس کسی کو کوئی حق حاصل ہے اگر وہ اسقاط کا مل ہے اور کل سقوط کے قائل ہے تو اس کے اسقاط سے وہ حق ساقط ہو جائے گا۔ چنانچہ شفعہ کے حقدار کو بیع کے بعد شفعہ کے ذریعہ لینے کا حق ہے، اب اگر یہ شخص اس حق کو ساقط کر دے اور شفعہ کے ذریعہ بیہا ترک کرے تو اس کا حق ساقط ہو جائے گا، اور قتل عمد میں ولی دم کو قصاص کا حق حاصل ہے، لیکن اگر وہ عاف کر دے اور اس حق کو ساقط کر دے تو اس کو اس کا اختیار ہے، اور مال غنیمت حاصل کرنے والے کو تقسیم سے پہلے مالک بننے کا حق ہے، اور اس کے لئے جائز ہے کہ اس حق کو ساقط کر دے، اور جب ضرر و خست کرنے والے یا خریدنے والے کو حق خیار حاصل ہو تو جس کے لئے بھی یہ حق ثابت ہے وہ اس حق کو ساقط کر سکتا ہے، اور اس طرح جب بھی کسی انسان کا کوئی حق ثابت ہو اور وہ تصرف کی اہلیت رکھتا ہو تو اس کو اس حق کے اسقاط کا اختیار ہے، البتہ اگر کوئی چیز اس سے مافع ہے جیسا کہ آئے گا تو پھر یہ حق نہیں ہوگا (۱)۔ اس پر اتفاق ہے (۱)۔

یہ حکم حقوق کو باعوض ساقط کرنے کا ہے، و بعوض لے کر حقوق کے اسقاط کا بیان اس طرح ہے:

۴۲- بہت سے فقہاء حنفیہ نے ان حقوق کے درمیان جن کا معاوضہ لینا جائز ہے اور جن کا معاوضہ لینا جائز نہیں ہے، ایک ضابطہ کے ذریعہ فرق کیا ہے ضابطہ یہ ہے کہ حق اگر اہلیت سے خالی ہو تو اس کا معاوضہ لینا جائز نہیں ہے، لیکن اگر حق اس محل کا مستحکم حصہ ہے جس

(۱) ابدائع ۵/۴۹۷، ۴۹۸، شرح فتاویٰ لا ایت ۳/۳۶۰، الاشۃ لاس نجمہ ص ۱۶، الفروق لقرنی ۱/۱۵۵، ۱۵۶، الفرائض ۳/۳۲۵، المحوری القواعد ۲/۳۳

اور یہ حکم معاوضت پر بھی لاؤ ہوتا ہے، چنانچہ رخصت میں وہ چیزیں شامل ہیں جو فی ائملہ شریعت کا حکم ہوتے ہوئے بھی ساقط ہو جائیں، اس کی مثال بیع سلم میں موجود ہے، چنانچہ راوی کا قول ہے: "لہی النبی ﷺ عن بیع ما لیس عند الإنسان ودرخص فی السلم" (۱) (نبی ﷺ نے اس چیز کی بیع سے منع کیا ہے جو انسان کے پاس موجود نہیں ہے، اور بیع سلم کی اجازت دی ہے، کیونکہ بیع کے بارے میں قاعدہ ہے کہ بیع میں کی ہوتی ہے، اور یہ شریعت کا حکم ہے، لیکن بیع سلم میں یہ (قاعدہ مافع) ساقط ہو گیا (۲)۔

تخفیف کی ایک قسم طلاق کی مشروعیت ہے، کیوں کہ آپس میں نفرت ہوتے ہوئے زوجیت کو برقرار رکھنے میں مشقت ہے، اور یہی معاوضہ خلع اور نہ بدے کر رہائی کی مشروعیت کا بھی ہے، اور غلام کو برآمدہ کر رہنے سے چھٹکارا پانے کے لئے مکاتبت کی مشروعیت بھی (اس ضمن میں آتی ہے) (۳)۔

مران میں سے ہر ایک مسئلہ فقہ کی کتابوں میں ان کے متعلقہ ہو ب میں اور اصول کی کتابوں میں "رخصت" اور "اہلیت" کے ہو ب میں تفصیل سے ذکر ہے۔

(۱) حدیث: "لہی عن بیع ما لیس عند الإنسان" کو ابو داؤد (مؤمن المعبود ۳۰۳ طبع الہند) نے پہنچی (۵/۲۶۷ طبع دار الفکر بیروت) اور ترمذی (تحفۃ الخواری ۳/۳۰۳، ۳۰۴ طبع استنبول) نے حکیم بن ہریرہ سے مرویاً ان الفاظ میں روایت کیا ہے: "لا بیع ما لیس عندک"، ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے بیع سلم کی رخصت اس حدیث میں موجود نہیں ہے یہ رخصت بہت ہی دوسری حدیثوں سے کجی گئی ہے ان میں سے ایک حدیث یہ ہے: "من استعفی فی نذر فلیسلف فی کیل معلوم وورن معبود"، اس کو بخاری نے ذکر کیا ہے (فتح الباری ۵/۲۲۸ طبع استنبول)۔

(۲) اختصار ۲/۲۸۹۔

(۳) الاشۃ ص ۱۶، نجمہ ص ۱۶، الفرائض ۳/۳۲۵، ۳۲۶۔

الف۔ حق شفعہ کا عوض لینا جیسا کہ گذر چکا حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے، اور ثانیہ، حنا بلہ ان سے اس مسئلہ میں حکم اور ملت میں اتفاق کرتے ہیں، جب کہ مالکیہ نے اس کا معاوضہ لینے کی اجازت دی ہے، اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ اگر معاوضہ فریہ از سے یہ جا رہا ہے کی ورنہ نہیں (تو جائز ہے) (۱)۔

ب۔ بیوی کا اپنی باری سوتن کو دینا حنفیہ کے یہاں اس کا معاوضہ لینا جائز نہیں ہے، اور ثانیہ، حنا بلہ نے ان کی موافقت کی ہے۔ ثانیہ نے کہا: یونکہ وہ نہ میں ہے ورنہ نفع۔ اس لئے اس کو مل کے مقابلے میں نہیں رکھا جاسکتا۔ اور حنا بلہ نے کہا: بیوی کا یہ حق ہے کہ شوہر اس کے پاس ہو، ورنہ اس کا مال سے مقابلہ نہیں یا جاسکتا، ورنہ بیوی نے کہا: مذہب کا قیاس تو یہ ہے کہ عورت کے لئے اپنے سارے حقوق باری وغیرہ کا عوض لینا جائز ہو، اور مالکیہ نے عورت کو اس مسئلے میں اپنے حق کا معاوضہ لینے کی اجازت دی ہے، کیونکہ یہ استمتر (جنسی لطف اندوزی) کیا۔ قاط حق کا معاوضہ ہے (۲)۔

ج۔ جب عیب وار بیچ کی داپھی دشوار ہو جائے تو یہ اگر عیب کا عوض پینے کا حق نہیں ہے، ورنہ حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، ورنہ ثانیہ کے یہاں یہی مذہب ہے، یونکہ عیب پر رضامندی اس بات سے مانع ہے کہ بیچ میں پائی جانے والی کمی کا مطالبہ کیا جائے، اور اس نے بھی کہ نبی ﷺ نے مصراۃ (جس مادہ جاؤں کو فروخت کرے سے پہلے وہ ہانہ گیا ہوتا کہ تھن میں دو دھ جمع ہو) کے خریدنے والے کو اختیار دیا ہے کہ یا تو (نقصان کا) تاوان لے بغیر اس کو اپنے پاس رکھے یا واپس کر دے، اور حنا بلہ کے نزدیک بیچ کو اپنے پاس رکھنا اور

عیب کا عوض لینا جائز ہے، یونکہ اس کو بیچ کا ایک جز نہیں ملتا ہے، اس لئے وہ اس کے عوض کا مطالبہ کرتا ہے، ورنہ یہ مسئلہ مصراۃ سے مختلف ہے، یونکہ (مصراۃ میں) اس کو خریدنے پر عیب دہی کی وجہ سے ہے، ثانیہ کا امر قول یہی ہے (۳)۔

د۔ قناس کا معاوضہ لینا سارے فقہاء کے نزدیک جائز ہے (۴)۔

ه۔ دعویٰ کا حق ساقط کرنے پر مصالحت درست ہے، جیسے حق شفعہ اور پائی کے استعمال کے حق کا دعویٰ، البتہ جو دعویٰ شریعت کے مخالف ہے، جیسے حد اور نسب کا دعویٰ (اس پر مصالحت درست نہیں ہے) (۵)۔ یہ ہے کہ دعویٰ میں مصالحت یحکین سے بچنے کے لئے ہے اور یہ جائز ہے (۶)۔

و۔ تعزیر جو بندے کا حق ہے اس پر مصالحت جائز ہے، لیکن امام ابوحنیفہ نے کہا ہے: جس تعزیر میں اللہ کا حق ہے، جیسے غیر عورت کا بوسہ لینا، تو ظاہر ہے کہ اس میں مصالحت صحیح نہیں ہے (۷)۔

ز۔ حق حضانت (پرورش) ساقط کرنے کا معاوضہ لینا حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ مان کر جائز ہے کہ حضانت پرورش کرنے والے کا حق ہے (۸)۔

ح۔ بہ کو اپنی لیے کے حق کو ساقط کرنے کا معاوضہ لینا حنفیہ کے یہاں جائز ہے (۹)۔

(۱) البدیع ۲۸۹/۵، مجمع الجلیل ۶۶۸/۲، اشعی ۳۴۶/۳، اشعی ۳۳۱/۳، اشعی الارادات ۱۶۱/۲، اہرب ۹۱/۲۔

(۲) البدیع ۳۸۸/۶، مجمع ۳۱۵/۳، اشعی ۳۶۵/۲، اہرب ۸۹/۲۔

(۳) من طبعین ۳۷۸/۳۔

(۴) البدیع ۳۸۸/۶، مجمع ۳۶۵/۲، ذخیرہ ۶۸/۳۔

(۵) مجمع الجلیل ۱۸۵/۲، من طبعین ۳۶۶/۳۔

(۶) من طبعین ۳۲۵/۳، ۵۱۵/۳۔

(۱) نہیہ المحتاج ۵/۵، اہرب ۲۹۱/۲، شرح تفسیری الارادات ۲۶۶/۲، التواہد ۱۹۹/۳، مجمع الجلیل ۵۹۱/۳، فتح المصلک ۳۰۷/۳۔
(۲) نہیہ المحتاج ۳۸۲/۲، اشعی ۳۴۶/۳، مجمع الجلیل ۳۷۸/۳، فتح المصلک ۳۰۷/۳، اشعی ۳۳۳/۳، اشعی ۳۹۹/۳، کتاب الفقہ ۲۰۶/۵۔

نہی مثالوں کے ذریعہ ہم کتبہ ذکر رہے ہیں، کیونکہ ان سارے حقوق کا حاطہ کرنا جن کا معاوضہ لینا جائز ہے بہت مشکل ہے، اور اس مقصد کے لئے فقہی کتابوں میں ان مسائل کی طرف ان کے ابواب میں رجوع کیا جاتا ہے۔

جو چیزیں - قاط کو قبول نہیں کرتیں:
غف- عین:

۴۳- عین وہ چیز ہے کہ جنس، نوع، مقدار اور وصف کے اعتبار سے مطلقاً اس کی تعیین ہو سکتی ہو جیسے کپڑے، اراضی اور مکانات، حیوانات، ہنسیات، موزونات (۱)۔

عین کے مالک کے سے عین میں تصرف اس طرح جائز ہے کہ وہ اس کو شروع طریقہ سے یعنی بیع، غیہ و کے ذریعہ (سی اور کو) منتقل کر دے، لیکن اسقاط کے ذریعے عین میں تصرف کرنا، یعنی ملکیت کا خاتمہ وراثتہ کرنا اس طور سے کہ مثلاً کوئی شخص کہے کہ ملاں کے لئے میں نے اس گھر میں اپنی ملکیت ساتھ کی اور اس کا مقصد یہ ہو کہ اس کی ملکیت اس سے ختم ہو جائے مگر اس کی ملکیت ثابت ہو جائے تو یہ تصرف باطل ہے، عین سے ساتھ لے لئے کی ملکیت ختم نہیں ہوگی مگر جس کے سے ساتھ لیا ہے اس کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی۔

غقب و کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اعیان - قاط کو قبول نہیں کرتے مگر اس لئے حق و وقف کے معاملات کے، جن کی وضاحت پہلے ہو چکی ہے۔

۴۴- عین اس قسم کا تصرف مالک کی طرف سے واقع ہوا مگر عین اس شخص کے قبضہ میں تھی جس کے لئے - قاط یا یا تو اس مودع میں

(۱) المدخل ۶۶ ص ۵۶

(۲) الاشیاء لابن قیم ص ۵۶ حاشیہ ابن ماجہ ص ۴۳ ص ۵۵ ص ۵۶ ص ۵۷ ص ۵۸ ص ۵۹ ص ۶۰ ص ۶۱ ص ۶۲ ص ۶۳ ص ۶۴ ص ۶۵ ص ۶۶ ص ۶۷ ص ۶۸ ص ۶۹ ص ۷۰ ص ۷۱ ص ۷۲ ص ۷۳ ص ۷۴ ص ۷۵ ص ۷۶ ص ۷۷ ص ۷۸ ص ۷۹ ص ۸۰ ص ۸۱ ص ۸۲ ص ۸۳ ص ۸۴ ص ۸۵ ص ۸۶ ص ۸۷ ص ۸۸ ص ۸۹ ص ۹۰ ص ۹۱ ص ۹۲ ص ۹۳ ص ۹۴ ص ۹۵ ص ۹۶ ص ۹۷ ص ۹۸ ص ۹۹ ص ۱۰۰ ص ۱۰۱ ص ۱۰۲ ص ۱۰۳ ص ۱۰۴ ص ۱۰۵ ص ۱۰۶ ص ۱۰۷ ص ۱۰۸ ص ۱۰۹ ص ۱۱۰ ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ ص ۱۱۳ ص ۱۱۴ ص ۱۱۵ ص ۱۱۶ ص ۱۱۷ ص ۱۱۸ ص ۱۱۹ ص ۱۲۰ ص ۱۲۱ ص ۱۲۲ ص ۱۲۳ ص ۱۲۴ ص ۱۲۵ ص ۱۲۶ ص ۱۲۷ ص ۱۲۸ ص ۱۲۹ ص ۱۳۰ ص ۱۳۱ ص ۱۳۲ ص ۱۳۳ ص ۱۳۴ ص ۱۳۵ ص ۱۳۶ ص ۱۳۷ ص ۱۳۸ ص ۱۳۹ ص ۱۴۰ ص ۱۴۱ ص ۱۴۲ ص ۱۴۳ ص ۱۴۴ ص ۱۴۵ ص ۱۴۶ ص ۱۴۷ ص ۱۴۸ ص ۱۴۹ ص ۱۵۰ ص ۱۵۱ ص ۱۵۲ ص ۱۵۳ ص ۱۵۴ ص ۱۵۵ ص ۱۵۶ ص ۱۵۷ ص ۱۵۸ ص ۱۵۹ ص ۱۶۰ ص ۱۶۱ ص ۱۶۲ ص ۱۶۳ ص ۱۶۴ ص ۱۶۵ ص ۱۶۶ ص ۱۶۷ ص ۱۶۸ ص ۱۶۹ ص ۱۷۰ ص ۱۷۱ ص ۱۷۲ ص ۱۷۳ ص ۱۷۴ ص ۱۷۵ ص ۱۷۶ ص ۱۷۷ ص ۱۷۸ ص ۱۷۹ ص ۱۸۰ ص ۱۸۱ ص ۱۸۲ ص ۱۸۳ ص ۱۸۴ ص ۱۸۵ ص ۱۸۶ ص ۱۸۷ ص ۱۸۸ ص ۱۸۹ ص ۱۹۰ ص ۱۹۱ ص ۱۹۲ ص ۱۹۳ ص ۱۹۴ ص ۱۹۵ ص ۱۹۶ ص ۱۹۷ ص ۱۹۸ ص ۱۹۹ ص ۲۰۰ ص ۲۰۱ ص ۲۰۲ ص ۲۰۳ ص ۲۰۴ ص ۲۰۵ ص ۲۰۶ ص ۲۰۷ ص ۲۰۸ ص ۲۰۹ ص ۲۱۰ ص ۲۱۱ ص ۲۱۲ ص ۲۱۳ ص ۲۱۴ ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ ص ۲۱۷ ص ۲۱۸ ص ۲۱۹ ص ۲۲۰ ص ۲۲۱ ص ۲۲۲ ص ۲۲۳ ص ۲۲۴ ص ۲۲۵ ص ۲۲۶ ص ۲۲۷ ص ۲۲۸ ص ۲۲۹ ص ۲۳۰ ص ۲۳۱ ص ۲۳۲ ص ۲۳۳ ص ۲۳۴ ص ۲۳۵ ص ۲۳۶ ص ۲۳۷ ص ۲۳۸ ص ۲۳۹ ص ۲۴۰ ص ۲۴۱ ص ۲۴۲ ص ۲۴۳ ص ۲۴۴ ص ۲۴۵ ص ۲۴۶ ص ۲۴۷ ص ۲۴۸ ص ۲۴۹ ص ۲۵۰ ص ۲۵۱ ص ۲۵۲ ص ۲۵۳ ص ۲۵۴ ص ۲۵۵ ص ۲۵۶ ص ۲۵۷ ص ۲۵۸ ص ۲۵۹ ص ۲۶۰ ص ۲۶۱ ص ۲۶۲ ص ۲۶۳ ص ۲۶۴ ص ۲۶۵ ص ۲۶۶ ص ۲۶۷ ص ۲۶۸ ص ۲۶۹ ص ۲۷۰ ص ۲۷۱ ص ۲۷۲ ص ۲۷۳ ص ۲۷۴ ص ۲۷۵ ص ۲۷۶ ص ۲۷۷ ص ۲۷۸ ص ۲۷۹ ص ۲۸۰ ص ۲۸۱ ص ۲۸۲ ص ۲۸۳ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ ص ۲۸۶ ص ۲۸۷ ص ۲۸۸ ص ۲۸۹ ص ۲۹۰ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲ ص ۲۹۳ ص ۲۹۴ ص ۲۹۵ ص ۲۹۶ ص ۲۹۷ ص ۲۹۸ ص ۲۹۹ ص ۳۰۰ ص ۳۰۱ ص ۳۰۲ ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص

ب۔ حق:

گذشتہ صفحات میں ان حقوق کا ذکر ہو چکا ہے جو اس قاط کو قبول کرتے ہیں، چاہے وہ حقوق اللہ ہوں یا حقوق العباد، آئندہ طور میں ہم یہ حقوق اللہ اور حقوق العباد کا ذکر کریں گے جو اس قاط کو قبول نہیں کرتے۔

حقوق اللہ جو اس قاط کو قبول نہیں کرتے:

۴۵۔ تاعدہ ہے کہ اللہ کے حق کو کوئی بندہ ساتھ نہیں کر سکتا اور اسے ساتھ کرنے کا حق صرف صاحب شریعت کو ہے، وہی مخصوص پہلو اس کا وظا کر کے اسے ساتھ کرتا ہے، مثلاً بندوں سے حکم کی تخفیف جیسا کہ ”اپنے چکا، تو اللہ کا خالص حق عبادات میں سے جیسے نماز، روزہ، اور سزا میں سے جیسے زنا کی سزا اور شراب نوشی کی سزا، گذرات میں سے اور ان کے علاوہ وہ حقوق جو بندوں کو شریعت کے حکم سے ملتے ہیں جیسا باللہ پر ولایت کا حق، اللہ کے ان حقوق کو کوئی بندہ ساتھ نہیں کر سکتا، کیونکہ کسی کو اس کا حق نہیں ہے، بلکہ جو اس کی کوشش کرے گا اس سے قتل کیا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابو بکرؓ نے مانعین زکاۃ کے ساتھ یا تھار، اتنی کہ وہ سن بن میں، بن کا اظہار ہے اور ان کو شعائر وین میں شمار کیا جاتا ہے مثلاً اذان، اُترسی آباوی کے باشندے اس کے ترک پر تفاق کریں تو ان سے قتال واجب ہے (۲)۔

(۱) اپنی ۲/۵۷۴، اس مثنوی روایت بخاری نے حضرت ابو بکرؓ کی ایک طویل حدیث کے ضمن میں کی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے کہا ”و اللہ لو معولی عدا کا کنوا یؤذولہا الی رسول اللہ ﷺ فقاتلہم علی معہا....“ (خدا کی قسم اگر وہ لوگ مجھ سے بکری کا ایک بچہ روک لیں گے جسے وہ رسول اللہ ﷺ کو مار کر مرنے سے تو میں اسے روک لینے پر ان سے قتال کروں گا) (صحیح البخاری ۲/۲۶۲ طبع المنقح)۔

(۲) لاختر ۲/۴۲۳، مجمع الجلیل ۱/۱۷۷۔

۴۶۔ اسی طرح عبادات کو ساتھ کرنے کے لئے حیلہ کرنا جائز نہیں ہے، جیسے کوئی شخص نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد شراب پی لے یا خواب آوے اور استعمال کر لے تاکہ بے ہوش شخص کی طرح نماز کا وقت اس طرح نکل جائے کہ وہ فائدہ حاصل ہے، اور جیسے کسی شخص کے پاس اتنی دولت ہے کہ وہ حج پر قادر ہے، حج کے وجوب سے پتہ کے سے اپنی دولت کی کوئید کرے (۱)۔

۴۷۔ دودہ، جو خالص اللہ تعالیٰ کا حق ہیں اس کے استقاط کے لئے سارٹ، ہم ہے، اور رتہ میں بھی حاکم تک معاملہ پہنچ جانے کے بعد یہی حکم ہے، یوں کہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک چور کو جس نے چوری کا ارتکاب کیا تھا رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کیا گیا، اور آپ کے حکم سے اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا، تو کچھ لوگوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! ہم نے تو سوچا بھی نہیں تھا کہ آپ ﷺ اس کے ساتھ ایسا کریں گے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”لو کانت فاطمة بنت محمد لافقت علیہا الحد“ (۲) (اگر محمد ﷺ کی بیٹی فاطمہ بھی ہوتی تو میں اس

(۱) المصنفات ۲/۴۷۴، شرح المستدرک ۶۰۰ طبع دار المعارف، اپنی ۲/۳۳۳ طبع دار المعارف۔

(۲) حدیث عائشہؓ رسول اللہ ﷺ بسارق....“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”ان لو یبیت لکمہم المراء المعزومہ الی سرق فذوہم یسبکم لہم رسول اللہ ﷺ یومن یجھونی علیہ بلا لسانہ حب رسول اللہ ﷺ فکم رسول اللہ ﷺ فقل: انقطع لی حد من حدود اللہ انکم لاقم فخطب فقال: یا ایہا الناس! لما حصل من کان لکمکم انکم کانوا ادا سرق الشریف لروکہ و ادا سرق یصیب لہم انماوا علیہ الحد و انکم اللہ لو ان فاطمة بنت محمد سرق لقطع محمد یمنھا“ (قریش کو ظرومیر موت نے جس نے چوری کا ارتکاب کیا تھا ظفر منہ کیا، اور انہوں نے بنا کر اس سے میں رسول اللہ ﷺ سے ہوں مکتو کر سکتا ہے اور رسول اللہ ﷺ کے نور نظر اسامہ کے علاوہ کون آپ

نہی نے شرح مسلم میں کہا ہے: امام کے پاس معاملہ پہنچنے کے بعد حدوں میں سفارش کی حرمت پر علماء کا اجماع ہے، لیکن امام کے پاس معاملہ پہنچنے سے پہلے اکثر علماء نے اس کو جارحانہ قرار دیا ہے بشرطیکہ جس کی سفارش کی جارہی ہے وہ مسلمانوں کے سے دیت اور شرکا باعث نہ ہو، اور اگر اس سے شر اور دیت کا چھٹی ہو تو اس کی سفارش نہیں کی جائے گی (۱)۔

۳۸۔ یہ واضح رہے کہ مرتب میں حدِّ شرعہ کا حق ہے، لیکن مال کے نہ نظر اس میں شخص پہلے بھی موجود ہے، اور اسی لئے مال سے اہل جارہے (۲)، لیکن جہاں تک حد کا معاملہ ہے تو حاکم کے پاس لے جانے سے پہلے تک معاف کرنا جائز ہے، لیکن اس کے بعد جائز نہیں ہے، البتہ امام زفر کو چھوڑ کر اور ایک روایت میں امام ابو یوسف کو بھی چھوڑ کر حنفی کا قول ہے کہ جس کے یہاں چوری ہوئی ہے گروہ چور کو مال مسروق کا مالک بنادے تو حد ساتھ ہو جائے گی (۳)۔

= حدیث: ”فہلا قبل ان تلکسی بہ“ کو امام مالک (الموطا، تحقیق محمد زور مدہدہاتی ۲/۸۳۳، ۸۳۵ طبع عیسیٰ الخلیفہ ۷۰، ۷۳ھ)، امام احمد (۶/۳۶۵ طبع المکتبہ) اور ابو داؤد (معین المعبود ۳/۲۳۰، ۲۳۱ طبع الہدیت) نے صفوان بن امیہ کے ایک قصہ کے ضمن میں نقل کیا ہے، حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ اس کو جمہد صاحب مالک نے مرسل روایت کیا ہے، عودا سے تھما ابو حاتم النخعی نے عن مالک عن ابی ہریرہ عن صفوان بن عبد اللہ عن حدہ کی سند سے موصوف روایت کیا ہے، حافظ ابن عبد البر نے تصحیح تحقیق میں کہا کہ حضرت صفوان کی حد سے صحیح ہے اس کو ابو داؤد و ترمذی، ابن ماجہ و امام احمد نے پی سند میں مختلف طرق سے روایت کیا ہے، عبد القادر ابن داؤد و ترمذی مع الاصول نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (جامع الاصول ۳/۶۰۰-۶۰۲، سنائع کردہ مکتبہ المجلداتی)۔

- (۱) المعجم فی التوفیر ۲/۲۶۹، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۰، ۳۱، ائسی ۸/۲۸۰، ۲۸۲۔
- (۲) مع، الجلیل ۳/۳۲۲۔
- (۳) ائسی ۸/۲۶۹، المہذب ۲/۲۸۳، ۲۸۴، مع، الجلیل ۳/۵۵، ۵۶، الاقنی ۳/۱۱۱۔

پر حد جاری کر دیتا، اور حضرت عمرؓ روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حضرت زبیرؓ نے ایک چور کے لئے سفارش کی تو ان سے کہا گیا کہ پہلے اس کو حکومت کے حوالہ کیا جائے، تو حضرت زبیرؓ نے کہا: بسبب معاملہ سلطان تک پہنچ جائے تو سفارش کرنے والے اور سفارش قبول کرنے والے دونوں پر اللہ کی لعنت ہے (۱)۔ اور بسبب صفوان نے چور کو معاف کیا تو نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: ”فہلا قبل ان تلکسی بہ“ (۲) (اس کو میرے پاس لانے سے پہلے ہی یہ کام کرنے کیوں نہیں کرتے)۔

= سے دیت کرے کی حدت کر سکتا ہے؟ چنانچہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے حدت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم اللہ کی ایک حد میں سفارش کر رہے ہو، مگر آپ ﷺ غصے اور غم سے کہتے ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو! تم سے پہلے لوگ اس لئے گمراہ ہوئے کہ جب ان کا کوئی بڑا آدمی چوری کرنا تھا تو وہ اس کو چھوڑ دیتے تھے اور اگر ان کا گروہ چوری کرنا تو اس پر حد قائم کرتے تھے، پھر اگر گمراہی بنی فاطمہ بھی چوری کرے گی تو تم اس کا ہاتھ کاٹ دیں گے (فتح المبارک ۱۲/۸۷، طبع المکتبہ، مجمع مسلم، تحقیق محمد زور مدہدہاتی ۳/۱۵۵ طبع عیسیٰ الخلیفہ)۔

() حضرت زبیرؓ کے اثر ۱۴۴۰، اذ بلغ السلطان فلما علم اللہ الشائع والمطعم کو، لکے سوطا میں نقل کیا ہے ابن حجر نے فتح المبارک میں کہا ہے: ”مقتل ہے عبد القادر ابن داؤد و ترمذی جامع الاصول نے کہا کہ اس سند کے رجال ثقہ ہیں، لیکن یہ مرسل ہے اور اس کو بطرانی نے الاوسط اور البیہقی میں ذکر کیا ہے، انہی نے کہا کہ اس میں ابو یوسف بہ محمد بن موسیٰ انصاری ہیں جن کو ابو حاتم وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے اور حاکم نے ان کی توثیق کی ہے اور عبد الرحمن بن ابی ابراہیم ضعیف ہیں، حافظ ابن حجر نے کہا کہ یہ حدیث عن ابی شیبہ کے یہاں سند حسن کے ساتھ حضرت زبیرؓ پر موقوف ہے اور ایک دوسری سند حسن کے ساتھ حضرت علیؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے اور اس کو دارقطنی نے حضرت زبیرؓ سے حاصل فرمایا ابن القاضی میں ذکر کیا ہے: ”انصعوا مالہم یصل الیہ یوسی، فاذا وصل الیہ فاعادوا اللہ عہدہ“، حافظ نے کہا کہ صحیح ہے کہ یہ موقوف ہے (توفیر الخواص ۳/۵۰۹، ۵۱۰، سنائع کردہ مکتبہ المعبود تحقیق، فتح المبارک ۱۲/۸۷، ۸۸ طبع المکتبہ، مجمع المربان ۲/۵۹۶، ۵۹۷ طبع مکتبہ القدی ۱۳۵۳ھ)۔

(۲) المہذب ۲/۲۸۳، ۲۸۴، ائسی ۸/۲۸۲، طبع المربان، اور حضرت مالکؓ کی

شرطوں و رعایت کے ساتھ غائب کی بیعت کو جائز قرار دیتے ہیں۔
 اور اگر عاقدین یہ شرط رکھ کر خیار رعایت ساتھ ہو گا تو یہ
 لغو و خست رہے تو شرط باطل ہوئی، بیعت میں شرط فاسدہ کے حکم میں
 اختلاف کی وجہ سے اس میں اختلاف ہے کہ عقد صحیح ہے یا فاسد؟ (۱)۔
 تفصیل کے لئے (بیعت اور خیار) کی اصطلاحیں ملاحظہ کی جائے۔

بہہ کی واپسی کا حق:

۵۳۔ جن بیہات کو واپس لینا جائز ہے (اور یہ جمہور کے نزدیک وہ
 بہہ ہے جو باپ اپنی اولاد کو کرتا ہے) ”حسب کے نزدیک کوئی بھی
 انسان جو دوسرے کو بہہ کرے بشرطیکہ بہہ کی واپسی سے کوئی مانع نہ
 ہو“ ان کی واپسی کا حق شریعت سے ثابت ہے، اس لئے کہ
 نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا یحل لرجل ان یعطى عطیة لو
 یهب هبة لیرجع فیها الا الوالد بما یعطى ولده“ (۲) اس
 انسان کے سے رہائش کوئی عطیہ: یا بہہ کرے، اگرچہ اس کو
 واپس لے سونے والد کے کو واپس لے لے سکتا ہے)۔
 حنفیہ نے نبی ﷺ کے ارشاد: ”الواهب أحق بهبته عالم
 یשב مہیا“ (۳) (بہہ کرنے والا جب تک اس کے بہہ کا بدلہ نہ

لے لیا جائے اپنے بہہ کا زیا و حق (۱) ہے) سے استدلال کیا ہے، حنفیہ کا
 کہنا ہے کہ وہ جو خرم کوئے گئے بہہ کا بدلہ صدر حنفی ہے جو مل چکا ہے۔
 ان بیہات میں (جن کی واپس جائز ہے) واپسی کا حق چوتھ
 شریعت سے ثابت ہے اس لئے اس کا قاطب جائز نہیں ہوگا، اور وہ
 قاطب سے ساتھ نہیں ہوں گے، ان کو حنفیہ وراثت فیہ نے اور ایک قوں
 میں شامل نے اختیار کیا ہے۔ ”والتا بلہ کا وراثت یہ ہے کہ واپسی اس
 کا حق ہے“ اور اس کے قاطب سے ساتھ ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک باپ کے لئے اس بہہ کی واپسی جائز ہے جو اس
 نے اپنی اولاد کو کیا ہے، البتہ اگر اس نے اس بہہ پر شامہ مقرر کیا ہو
 عدم واپسی کی شرط لگائی ہو تو اس وقت قول مشہور کے مطابق اس کے
 لئے واپسی کا حق نہیں ہے (۱)، اور اس کی تفصیل اصطلاح (بہہ) میں
 دیکھی جاسکتی ہے۔

وہ حقوق العباد جو اس قاطب کو قبول نہیں کرتے:

گنہگار چکا ہے کہ تصرف کے حق دار کو اس وقت تک اپنے حق کے

۱۔ ہے اور حاکم نے اس کو عبد اللہ بن عمر سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ
 شیخین کی شرطوں کے مطابق صحیح ہے لیکن انہوں نے اس کو نقل نہیں کیا ہے اور
 دو قسطنطنیہ نے اس کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور پہلی نے کہا کہ صحیح تو یہ ہے کہ
 یہ حضرت عمر کا قول ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کی اسناد بڑی دہ مناسبت
 ہے لیکن اس میں ہر ایم بن اسماعیل ہیں جو محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں،
 اس لئے ان سے بعید نہیں کہ انہوں نے اس حدیث کو مرفوعاً روایت کرے میں
 غلطی کی ہو، اور شیخ سلیمان بن عیسیٰ بن عمرو بن دینار بن ابی ہریرہ کی روایت
 ہے اس طرح حدیث حضرت عمر تک پہنچ کر ان کا قول غلط ہے (سنن ابن
 ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالماتی ۱/۲۸۲ طبع عیسیٰ الحلبي، السنن الکبریٰ للبخاری
 ۱/۱۸۱ طبع دار الفکر للطباعة والنشر دہلی ۱۳۲۲ھ مع کردہ
 در الکتاب العربیہ سنن ابی داؤد قسطنطنیہ ۳۳ طبع دار الفکر للطباعة والنشر
 لہجہ ۱۳۵۵ھ، ۱۲۶ طبع دار الفکر لہجہ ۱۳۵۷ھ)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۵۱۵، مشکوٰۃ ۳/۲۵۴، ۳/۳۴۸، ۳/۳۴۸،

(۱) البدیع ۵/۲۹۲، ۴/۵۵، ۴/۵۵، ۳/۳۲، جوہر للکلیل ۹/۹، المہذب
 ۴/۵۰، شرح تفسیری بالادوات ۱۳۶۴، المغنی ۳/۵۸۱۔

(۲) حدیث: ”لا یحل لرجل...“ کی روایت ابوداؤد (۳/۸۰۸ طبع عزت
 عبید الدہاس) اور ابن ماجہ (۵/۲۹۲ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”الواهب أحق بهبته عالم یשב مہیا“ کی روایت ابن ماجہ
 پہلی، اور ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً کی ہے اور اس میں
 ہر ایم بن اسماعیل بن جابر ہیں جن کو لوگوں نے ضعیف بتلایا ہے اور اس کو
 طبرانی اور دو قسطنطنیہ نے حضرت ابن عباس کے حوالہ سے مرفوعاً ذکر کیا ہے اور
 عبد الحق نے دو قسطنطنیہ کی اسناد کو محمد بن عبد اللہ طبرانی کی وجہ سے معطل قرار دیا

۱۔ قاط ۵۴-۵۷

اس کو یہ حق نہیں ملے گا (۱)، تحصیل کے سے، ۱، حلقہ: (حضرت) ن
اسطلاح۔

بچے کا نسب:

۵۶- نسب بچے کا حق ہے جب یہ حق ثابت ہو جائے تو بچہ جس کا
بن چکا ہے اس کے لئے اس حق کو ساقط کرنا جائز نہیں ہے، لہذا جو کسی
بچے کا قمار کر لے، یا اس کو اس کی پیدائش کی مبارکباد دی جائے ورنہ
خاموش رہے، یا (بچے کے لئے کی گئی) دعا پڑھائے، یا نیکار کے
امکان کے باوجود وہ انکار کو مؤخر کر دے تو بچہ اس سے متعلق ہوگا، ورنہ
اب اس کے بعد اس کے لئے اس کے نسب کا استقاط صحیح نہیں
ہے (۲)۔

اگر کسی ایسی عورت نے جس کو اس کے شوہر نے طلاق دے دی
ہو، شوہر کے ہاتھ میں بچہ دیکھ کر شوہر پر دعویٰ کر دیا کہ یہ اس
(عورت) سے پیدا ہونے والا اس (مرد) کا بچہ ہے اور وہ آدمی انکار
کر رہا ہے، اور پھر عورت کسی چیز کے عوض نسب سے مصافحت کریتی
ہے تو سب باطل ہے، یہ نیک نسب بچے کا حق ہے، عورت کا حق نہیں
ہے (۳)۔

کیل کی معزونی:

۵۷- قاعدہ ہے کہ موئل کے لئے اپنے کیل کو جب چاہے معزوں

(۱) حاشیہ من ملبون ۳۶۲، طبع، کل ۵۸/۲، السورنی القواعد ۵۳/۲،
نہایہ المحتاج ۵۳/۲، ۴۱۹/۷، شرح مختصر الارادات ۲۶۵/۳، بغی
۱۲۵/۷، نیل المآب بشرح دلیل الطالب ۳۰۹/۲، طبع ۱۰۳/۱۳،
طبع مکتبہ اصلاح۔

(۲) شرح مختصر الارادات ۳۱۱/۳، یعنی ۲۲/۲، الاصلی ۵۱۱/۲، مدالہ ۶۶/۲،
نہایہ المحتاج ۱۱۶/۷۔

(۳) البدیع ۹۶/۳۔

قاط سے رہنا نہیں جائز جب تک کوئی مانع نہ ہو، ورنہ اندہ طور
میں اس بعض حقوق کا یہاں ہوگا جو بالاتفاق یا بعض فقہاء کے نزدیک
قاط کو قبول نہیں کرتے، ورنہ اس کی وجہ یا قائل کی ہی شرط کا نقد ان
ہوتا ہے یا خود، قاط کی شرط عدم موجودی۔

جس سے غیر کا حق متعلق ہو:

۵۴- قاط اگر کسی دوسرے کے حق سے بھی متعلق ہو، اس میں
کی دوسرے کو ضرر ہو جیسے ماذلح کا حق تو ایسا، قاط صحیح نہیں ہے، یا
اس کی صحت اس لوگوں کی جائزت پر موقوف ہوگی جو احارت کے
مابین ہیں، جیسے: رشتہ، رشتہ (جس کے پاس رہیں رکھا جائے)،
اس کی کچھ مثالیں درج ذیل ہیں:

پرورش کا حق:

۵۵- مشہور فقہاء، (حنبل، شافعی، مالکی، حنابلہ) کی رائے اور مالکیہ کے
یہاں بھی ایک غیر مشہور قول ہے کہ حضانت کے حق دار کو حق ہے کہ
بہ حق حضانت ساقط کر دے، اس صورت میں حق حضانت اس کے
بعد، لے کی طرف منتقل ہو جائے گا، ورنہ اس کو حضانت پر مجبور نہیں
کیا جائے گا، البتہ اگر حضانت کے لئے صرف وہی ہو اور کوئی دوسرا
موجود نہ ہو (تو اس کو استقاط کا حق نہیں ہے)، (استقاط کے بعد) اگر
دوسرے حضانت کا حق دار حضانت کا مطالبہ کرے تو اس کی طرف حق
دوسرا لوٹ کر آئے گا۔

مالکیہ نے اپنے مشہور قول کے مطابق اس کی مخالفت کی ہے، ورنہ
ہے کہ پرورش کا حق رکھنے والی عورت اپنے حق کے ثبوت کے بعد اگر
بغیر کسی عذر کے اپنا حق حضانت ساقط کر دے تو دوبارہ طلب کرنے پر
السورنی القواعد ۵۳/۲، شرح مختصر الارادات ۵۲۶/۳، بغی ۱۶۸/۵،
مدالہ ۱۱۱/۲، طبع، اعلیٰ لماک ۲۸۵/۳۔

مجبوں میں بھی درست ہوگا، یونکہ اس میں جہالت ران کا جب نہیں ہے، ورنہ اس قسم سے حنبلیہ کے نزدیک اس دین پر مسماحت کا صحیح ہونا بھی ہے، جس دین کا علم مشکل ہو تا کہ مال کے ضیاع کا سد باب ہو سکے (۱)۔

امام شافعی کے حدیث قول کے مطابق جو حنبلیہ کی بھی ایک روایت ہے مجہول سے مراد صحیح نہیں ہے (۲)۔ یونکہ اگر اس چیز کی تسلیم ہے جو ذمہ میں تھی، لہذا اس مقصد کے لئے اس کا علم ضروری ہے۔ عدم صحت کا قول اپنانے کی صورت میں شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں ”مجہول“ اس ”مجہول القدر“ اور ”مجہول الصفت“ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

شافعیہ ”اہل امن، المجہول“ سے دو صورتوں کو مستثنیٰ کرتے ہیں: اول: دہیت کے اخوتوں سے مراد، ان اخوتوں سے مراد ان کی صفت میں جہالت کے باوجود درست ہے، کیونکہ لوگ ان اخوتوں کو جہالت کرنے والے کے ذمہ ثابت کرنے میں چشم پوشی کرتے ہیں۔ دوسری معاملہ ارش (جان سے کم نقصان کے تاوان) اور حکومت (زخم یا جسمانی نقصان وغیرہ کا حاکم کی طرف سے جرمانہ) کا ہے، ان دونوں سے بھی ان کی صفت میں جہالت کے باوجود امر صحیح ہے۔ دوم: قبی المقدار (مقاطع میں) کو ذکر کرے جس کے متعلق یقین ہو کہ اس کا حق اس سے کم ہے۔

نہیں صورتوں کے ساتھ ساتھ اس کو بھی شامل کر لیا گیا ہے کہ اس سے منجز وہ ہے جو (قرض، مرہون، ہبہ) کی بیوں اپنی موت

(۱) المدخل ۵/۲۵۳، المدخل ۱۱/۳۰۳ شرح غنی الارادات ۲/۶۳، کتاب القناع ۳/۹۶، ۳/۴۰۳، فتاویٰ ابن رجب ۳/۲۳۲، انہی ۹۸/۳۔

(۲) القیولی ۲/۲۶۲، نہایہ المحتاج ۳/۲۸۰، ۳/۳۰۰ شرح لروض ۳/۳۹۲، بحر حائس کے نام سے۔

کے بعد اس کو بری کیا تو یہ بھی جہالت کے باوجود درست ہے، یونکہ یہ وصیت ہے۔

ان طرح معمولی جہالت جس کی معرفت شخص ہوش فہم کے ر ایک مقاطع میں اثر انداز نہیں ہوتی جیسے ترک میں پے مورث کی طرف سے ملنے والے اپنے حصے سے مراد، اگرچہ ترک کی مقدار تو اسے معلوم ہو لیکن اپنے حصے کی مقدار سے مراد، قف ہو۔

اگر ارث نے اپنے مورث کی اس وصیت کو جو تہائی سے زائد ہو منظور کر لیا، اور بچہ کہا کہ میں نے یہ سمجھ کر منظور کر لیا، تو اس کی مال تھوڑا ہے، ورنہ تہائی کم ہے، اور اب ظاہر ہو ہے کہ اس زیادہ ہے تو اس کا توں نہیں کے ساتھ قبول کر لیا جائے گا، اور اس کے خیال میں جو زائد ہو اس کی واپسی کا اس کو حق ہوگا، بشرطیکہ مال ایسا نمایاں نہ ہو جو اجازت دینے والے سے مخفی نہ رہ سکے، یا اس کے علم اور مقدار پر ثبوت موجود ہو، یہ مجموعی طور پر ہے (۱)۔

۶۲۔ بیع میں میوب سے مراد کا حکم خفیہ اور مالک کے نزدیک وہی ہے جو دین میں مراد کا حکم ہے، لیکن اس کے ساتھ بعد میں ظاہر ہونے والے امر پہلے سے موجود کے درمیان تفسیل ہے، انہی کے نزدیک اس مسئلہ میں مشہور ترین قول امر کا صحیح نہ ہونا ہے، اور دوسری رائے یہ ہے کہ اس میں امر اجاز ہے، اور شافعیہ کے یہاں اس مسئلے میں، بطریقہ میں: ان میں سے ایک طریقہ یہ ہے کہ مسئلہ میں میں قول میں: ایک قول ہے: عیب سے مراد صحیح ہونا، اور دوسرے قول ہے: مراد صحیح نہ ہونا، ورنہ یہ ہے کہ صرف ایک عیب سے مراد ہوگا، اور مراد جانور کا، و باطنی عیب ہے جس کو باطن میں جانتا، امام شافعی فرماتے ہیں: یونکہ جانور دوسری چیزوں سے ملگ ہیں، اور کم ہی ان مخفی یا ظاہری عیب سے پاک ہوتے ہیں، اس سے

(۱) غنی الارادات ۳/۵۳۳، المہذب ۱/۵۷۷۔

ضرورت ہے کہ ان میں موجود باطنی عیب سے مراعت ہو (۱)۔

یہ ان (حقوق) کی مثالیں ہیں جو محل کی کسی شرط کے تحت ان
یہ بند مت خود : نقاط کی کسی شرط کے نہ ہونے کی وجہ سے : نقاط کو قبول
نہیں کرتے بعض مشق : یہ ہیں بعض میں اختلاف ہے۔

۶۳۔ اور بھی بہت سارے حقوق ہیں جو مختلف اسباب کی بنا پر نقاط کو قبول نہیں کرتے۔ ورفقہ کے مختلف مسائل میں ان حقوق کے پہلے ہونے کی وجہ سے ان کا احاطہ کرنا بہت مشکل ہے، اس کی ایک مثال شوہر کا استمتاع کا حق ہے (۲)، اور کچھ حقوق ہیں جو ثانویہ کے یہاں ایک قاعدہ کی روشنی میں ساتھ نہیں ہوتے تاکہ دیا ہے کہ حقوق کی صفات کو لگ سے ساتھ نہیں کیا جاسکتا۔ جیسے اجل (طے شدہ مدت) اور (سامان کی) عمدگی، بسبب کہ حسیہ کے یہاں ان دونوں کا رقاط جائز ہے اور یہ دونوں "التابع تابع" کے سمجھو سے مستثنیٰ ہیں (۳)۔

اسی طرح حبیبؑ کے نبیؑ کا شرط مقدم لازم میں ہے تو شرط بھی لازم ہوگی، اور باقاعلی اسقاط ہوگی، اس لئے اگر رب الہام ہے کہ میں نے مقررہ جگہ یا مقررہ ہستی میں حوالگی کے اپنے حق کو ساتھ لیا تو ساتھ میں ہوگا، ورنہ کونئی وقف کی آمدنی کا ہونا وحق جو اس کے سے مشروط تھا کسی درجہ کو یہ بغیر ساتھ لارہے، یہ تو تک اس کے لئے حق کا مشروط ہونا وقف کے ذریعہ میں طرح لازم ہے (۳)۔

ن کے علاوہ بہت سی مثالیں ہیں جن کو ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

(ر) انجمن کتب مرۃ ۳۵، المربع ۵۷۷، ۱۰، ۲۴، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳،
التقویم و مصلح ۳۳، فتح البقی المکرر، دار الاسلام

۴۰) استغوری فی القواعد ۴/ ۵۳۔

(۳) انجمنی در التقریر عدد ۵۴۶ و ۵۴۷ شاهان بنو محمد مص ۱۳۰۴-۲۶۶-

(۳) امام شافعیؒ - عمر بن عبد العزیزؒ

۱۔ نقاط میں تجزیہ:

۶۴۔ یہ معلوم ہے کہ نقاط کی کل پرورد ہوتا ہے، اور تجزی کے حکم کے یان میں کل ہی جیا ہے اس سے رُ محل کچھ حصے کو چھوڑ کر، ہر حصے میں نقاط کو قبول کرنا ہے تو کہا جاتا ہے کہ نقاط میں تجزی ہوتی ہے، اور رُ محل میں اس کا امکاں نہیں ہے۔ اس کے بعض میں نقاط ثابت ہو بلکہ کل میں ہوگا تو کہا جاتا ہے کہ نقاط میں تجزی نہیں ہوتی۔

حیہ کے یہاں اس سلسلے میں جیسا کہ انہیں ہم ہر اتالی شارح
الجلد نے بتایا ہے، ایک قاعدہ ہے: "جس چیز میں تہی ہوئی
ہے اس کے بعض کا تہی کے ذریعہ طرح ہے، چنانچہ اگر کوئی نصف
طلاق دے تو ایک مثل طلاق پڑے گی، اور اگر بیوی کے نصف حصہ کو
طلاق دے تو بیوی طلاق شدہ ہو جائے گی، اور اسی میں سے قصاص کو
معاف کرنا بھی ہے، اگر کامل کے ایک تہ کو معاف کر دے تو معافی
اس کے ظل کی ہوگی، اسی طرح اگر کچھ دیا، معاف کر دیں تو سارے
قصاص ساتھ ہو جائے گا، اور باقی کا حصہ ماں کی مثل اختیار کر لے گا،
اس قاعدے سے امام ابوحنیفہ کے رد ایک حلقہ خارج ہے، ان کے
مذہب کے ایک اور اپنے غلام کے کچھ حصہ کو تہی کرے گا تو پورا غلام آزاد
نہیں ہوگا، اور صاحبین کے رد ایک اس میں تہی نہیں ہوگی،
یونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "من اعتق شربکاً له في
مملوك فعليه عتقه كله" (۲) (جس نے مشترک غلام میں
اپنے حصہ کو آزاد کیا اس کے "پورا" غلام کی آزادی عائد ہوگی)،
شارح مجلد نے اس قاعدے کے تحت کفار بالانفس، شفعہ، باپ کا بھی

(۱) الشاہ ابوبکر محمد مرص ۱۶۲، البدائع ۷/۷۲۳، ۵۶، ۶۳، ۵۷

(۲) حدیث: ”مَنْ أَحْبَبَ شَوْكَاهُ فِي مَذْبُوحٍ لَعَنَهُ اللَّهُ“ (۱) ہے۔
 بخاری نے حضرت عمرؓ کی یہ (صحیح ۵۱/۵) طبعی استغیاب۔

بنانا اور ولایت کو بھی داخل کیا ہے (۱)۔

ثانیہ نے اس قاعدے کو زیادہ وساحت کے ساتھ دیکھا ہے اور کہا ہے کہ جو معیض کو قبول نہیں کرتا اس کے بعض کا اختیار سنا پورا ہے۔ اس کے اختیار کرنے کی طرح ہے اور بعض کا۔ قاطوں کے قاط کی طرح ہے، اور اس قاعدے کے تحت انہیں مثالوں کو دیکھا ہے جو بنائیم کے حوالے سے پہلے گزر چکی ہیں، یعنی طلاق، تناس، حق اور شفعہ، چنانچہ اگر شفعہ کا حق دہرائے بعض حق کو چھوڑے تو پورا شفعہ ساقط ہو جائے گا اور ثانیہ نے اس قاعدہ سے حد قذف کو مستثنیٰ رکھا ہے لہذا اس کے بعض کی معافی رافعی کے سننے کے مطابق کسی چیز کو ساقط نہیں کرے گی، اور نہ ہیہ الحجاج میں تعزیر کا اضافہ ہے، لہذا اگر تعزیر کے کچھ حصے کو معاف کر دے تب بھی اس سے کچھ ساقط نہیں ہوگا (۲)۔

طلاق، حق، اور تناس کے ان مشہور مسائل کے بارے میں جن کا ذکر ہو مذہب کے درمیان اتفاق ہے کہ طلاق بعض یا دو طلاق جو بیوی کے کسی جز کی طرف منسوب ہو یا غلام کے کسی جز کی طرف منسوب حق یا کسی ایک مستحق کی تناس سے معافی، یہ تمام چیزیں کل پر لاگو ہوں گی، اور محل میں بعض نہیں ہوگی، لہذا عورت کو طلاق پڑ جائے گی، اور غلام آزاد ہو جائے گا، اور تناس ساقط ہو جائے گا، اور اس کو چھوڑ کر جو مام بوجہینہ سے حق کے مسئلہ میں گزر چکا ہے یہ عام قاعدہ میں مجموعی طور پر ہے۔

ورفقہاء کے یہاں ہر مسئلہ کی جزئیات میں تفصیلات ہیں، مثلاً طلاق یا عتاق کی اضافت یا خن، ولایت اور بال کی طرف کرے سے حنا بد کے، ایک کچھ نہیں واقع ہوگا، کیوں کہ یہ چیزیں رائل ہو جاتی

(۱) شرح المکملہ ۱/۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸،

نہیں رہتی سوے اس کے نہ کوئی نیا سبب پایا جائے جس کے نتیجے میں وہ خود تو نہیں الٹ اس کا مثل ظہور پذیر ہوتا ہے، چنانچہ سبب وہاں (قرض خواہ) قرض و رکوبہ کی زد سے تو دین ساتھ ہو جائے گا، ورنہ سوے اس کے نہ کوئی نیا سبب پایا جائے کوئی بتایا نہیں رہے گا، ورنہ اسی طرح قصاص کو رخصت کر دیا جائے گا ساتھ ہو جائے گا اور قاتل کی جاب فکج جائے گی سبب تک وہ دہریہ جہالت نہ رہے اس کا خوب مبالغہ نہ ہوگا وغیرہ وغیرہ اور اسی طرح جو شخص شفعہ میں یا حق ساتھ کرے ورنہ چرگھر اس کے مالک کے پاس خیار راجعت یا مشقہ کی کے سے خیار شرط کے نتیجے میں وہیں آئے تو اس کو شفعہ کی بنیاد پر لینے کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ حق شفعہ ختم ہو چکا ہے، لہذا نئے سبب کے بغیر وہ نہیں لوٹے گا (۱)۔

اور سقاط اس پر ہوتا ہے جو با فعل موجود ہو، جس پر حق بن چکا ہو، اور جو ساتھ ہوے کے بعد میں لوٹتا ہے۔

میں جو حق تھوڑا تھوڑا رہا ہو، جیسے جیسے اسباب پیدا ہوتے ہوں وجود میں آتا ہو اس پر سقاطہ اور نہیں ہوتا، کیونکہ سقاطہ حال پر اثر نہ کرتا ہے نہ مستقبل پر، اور اس کی ایک مثال خیال کیا، یا میں یہ کہتی ہے کہ: میں سے تمام شریہ اور قبضے سے پہلے وہ بھاگ گیا، ورنہ مشقہ کی سے نفع قطع نہ رہے پر اپنی رضامندی بتائی، مین پھر بعد میں اس کی رائے پر ہی تو اس کو فسخ کا موقع دیا جائے گا، کیونکہ قبضہ پر اس کا حق سارے اوقات میں ہے، جب کہ سقاطہ حال میں موثر ہوتا ہے، ان میں نہیں جن کا حق بعد میں بن رہا ہو (۲)۔

اس کا بدیہ سے کہا کہ: اگر بیوی اپنی باری کو اپنے سوتن کے لئے ساتھ کر دے تو اس کو وہیں لینے کا حق ہے، کیونکہ اس نے اس کو ساتھ

(۱) شرح المجلد ساداتی، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲

مستثنیٰ نہیں۔ اس لئے کہ یہ مانع کے زوال کے باب سے ہے، اور بیع
سلم میں اتلاف کا خاتمہ درست نہیں ہے، کیونکہ یہ ساتھ ہو جانے والا
ہے، لہذا نہیں لوئے گا، بین نشوز (بے راہروی) کے نتیجے میں
شفقہ ساتھ ہو جانے کے بعد نشوز کے ختم ہونے پر اس کا لوٹنا
ساتھ کے لوٹ آنے کے باب سے نہیں بلکہ مانع کے زوال کے باب
سے ہے (۱)، اور زیات کو اس کے باب میں ایک جا ملتا ہے۔

اسقاط کا اثر:

۶۶۔ اسقاط کے نتیجے میں کچھ آثار مرتب ہوتے ہیں جو ن چیزوں
کے اعتبار سے جن پر اسقاط ہو رہا ہے مختلف ہوتے ہیں، اور وہ اس
طرت ہیں:

(۱) طلاق کے ذریعہ آدمی کا صبح سے اتفاق کو ساتھ کرنا، اور اس
پر مرتب ہونے والے آثار کئی ایک ہیں، جیسے عدت، نفقہ، سکنی، طلاق
رجعی ہے تو رجعت کا جواز، اور بائن ہے تو اس کا عدم جواز، اور اس
کے بعد دوسرے آثار (۲)۔ ملاحظہ ہو: اصطلاح (طلاق)۔

(۲) اتفاق یعنی غلام سے غلامی کا ازالہ اور اس کو آزادی سونپنا،
اور اس کا اثر یہ مرتب ہوگا کہ وہ اپنے مال اور اپنی کمائی کا مالک ہوگا،
اس کو تصرفات کی آزادی حاصل ہوں، آزاد کرنے والے کو حق ولایہ
ملے گا، اور اس کے مشابہ احکام (۳)۔ ملاحظہ ہو: اصطلاح (حق)۔

(۳) کبھی اسقاط کے نتیجے میں ایسے حقوق کا ثبوت ہوتا ہے جو محل
سے متعلق ہوتے ہیں، جیسے حق شفیعہ کے قاطعاً یہ اثر کہ مشتری کی
ملیت مستقل ہو جائے گی، اور بیع میں حق خیار کے قاطعاً اثر یہ ہوگا
کہ اس پر بیع لازم ہو جائے گی، جب کہ فیصد خارج کرنے سے پہلے بیع

جیسے ماں شادی کر لے، اور شوہر کے ساتھ رہنے لگے اور جہدہ (ماں
پر داوی) بچے کو لے لے، پھر اس کے بعد شوہر ماں کو مائدہ برے
اور جہدہ کا اقبال ہو جائے یہ وہ شادی ر لے اور ماں سے مانع سے پاک
ہو، تو یہاں لوگوں سے یہ وہ حق، اور ہوئی جو جہدہ کے بعد میں یعنی خلاء
اور اس کے بعد کے لوگ، اسی طرح مصنف (المدنی) نے کہا ہے،
حالانکہ یہ ضعیف ہے قائل متا: یہ ہے کہ جب جہدہ کا اقبال ہو جائے
تو حضانت اس کی طرف منتقل ہوئی جو اس کے بعد ہے یعنی خلاء کی
طرف، اس کو اگرچہ وہ بغیر شوہر کے ہو چکی ہو، بارہ حضانت نہیں
ملے گی (۱)۔

اور محمل علی شرح المنہج میں ہے کہ: اگر حضانت کا حق رکھنے والی
بنا حق ساتھ کر دے تو حضانت اس کی طرف منتقل ہو جائے گی جو
اس کے بعد ہے، اور پھر جب رجوع کرے گی تو اس کا حق لوٹ
آئے گا (۲)، اور اسی کی مانند نسب کے یہاں بھی ہے جیسا کہ المبداء
میں ہے۔

ابن تیمیہ سے کہا کہ: میں نے فقہاء کے قول "الساقط لا
يعود" پر ان کے اس قول کی تفریع کی ہے کہ اُمرالیت کے باوجود نفقہ
پر تہمت کی بنیاد پر تافضی شاہد کی شہادت ایک مرتبہ رو کر دیتا ہے تو وہی
تعد میں اس کے بعد اس کی شہادت قبول نہیں لی جاسکتی۔

اور ن مسائل میں جن کو ابن تیمیہ نے مسئلہ "رمانع کے درمیان
فرق تمل سے کے سے ذکر کیا ہے ان کا یہ قول ہے کہ: ترتیب ساتھ
ہو جانے کے بعد نفوت ہوے والی نماروں میں سے آئے سے ۱۰ بار و
لوٹ کر میں آئے، اس کے برخلاف اگر نسیان لی وجہ سے ترتیب
ساتھ ہوئی تھی تو یہ آئے سے لوٹ آئے لی، کیونکہ نسیان مانع تھا،

(۱) شفاء ابن تیمیہ ص ۳۱۸، ۳۱۹۔

(۲) اختصار ص ۳۱، ۳۲۔

(۳) اختصار ص ۷۷۔

(۱) رد المحتار ص ۵۳۳۔

(۲) محمل علی شرح المنہج ص ۵۳۱، المبداء ص ۳۲۳۔

سے جو طبیعت حاصل تھی غیر لازم تھی، ہر فضولی کی بیعت کی اجازت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ موقوف بیعت تکمیل کو پہنچ جائے گی (۱)۔

۲۔ بیعت فیصلہ اصطلاح (بیعت، خیار، شفعہ، فضولی) میں یکجہی جاسکتی ہیں۔

(۴) کچھ یہ آٹا ہیں جو "الفرع بسقط بسقوط الاصل" (اصل کے ساتھ ہونے سے فرع بھی ساتھ ہو جاتی ہے) کے قاعدے کے تحت آتے ہیں، جیسے وہ شخص جس کی طرف سے ضمانت یا کفالت لی گئی ہو اگر دین سے بری کر دیا جائے تو ضامن اور کفیل بھی بری ہو جائیں گے، کیونکہ ضامن اور کفیل فرع ہیں، جب اصل ہی ساتھ ہو جائے تو فرع بھی ساتھ ہو جائے گی، یمن اس کے برعکس نہیں ہوگا، چنانچہ ضمانت کو بری کر دیا جائے تو کفیل بری نہیں ہوگا، کیونکہ یہ یقیناً (ضمانت) کا استقاط ہے، لہذا اس سے دین ساتھ نہیں ہوگا (۲)۔ ملاحظہ ہو اصطلاح (کفالت، ضمان)۔

(۵) کبھی استقاط کے نتیجے میں ایسا حق حاصل ہوتا ہے جس سے پہلے اس کو رک یا پابندی ہو، کیونکہ وہ حق اس سے متعلق تھا، اور اس کی مثال ہے: مرہن کی جارت ملنے پر اپنے مال مرہون میں وقف یا مہر کی نقل میں رہن رکھنے والے کے تصرف کا نتیجہ، کیونکہ اس پر رکاوٹ مرہن کے حق کی وجہ سے تھی جس کو اس نے اپنی جارت سے ساتھ کر لیا (۳)۔

(۶) ترص خواہ اگر بیعت ہونا مال مفلس کے پاس پائے تو کچھ شرطوں کے ساتھ اس کو اس کے پاس لینے کا حق ہے، ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ عین کے ساتھ غیر کا حق نہ متعلق ہو، جیسے شفعہ اور

رہن، چنانچہ اگر حق والے اپنے حقوق ساتھ کر دیں، بیرون طور کے شفعہ کا حق، اور اپنے شفعہ کو ساتھ کر دیں یا مرہن رہن میں اپنا حق ساتھ کر لیں تو یمن کے (اصل) مالک کو اس کے لینے کا حق ہے (۱)۔

(۷) اگر بائع عقد کے بعد ثمن کی وصولی کو مؤخر کر دے تو جیسے کہ بائع میں مذکور ہے (بیعت کو ثمن وصول کرنے کے لئے) اپنے پاس رکھنے کا اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، کیونکہ اس نے ثمن کے قبضہ کے سلسلہ میں اپنا حق مؤخر کر دیا ہے تو بیعت پر قبضہ میں مشتری کا حق مؤخر نہیں ہوگا، اور اسی طرح اگر بیعت مشتری کو ثمن سے بری کر دے تب بھی وہ اس کے رکھنے کا حق ختم ہو جائے گا (۲)۔

(۸) اگر بیعت کو مستعین وقت تک کے سے مؤخر کر دے تو اس کو اپنے گوشہ سے رک رکھنے کا حق نہیں ہے، کیونکہ عورت مہر سے اپنے حق کو ساتھ کرنے پر راضی ہوئی ہے، تو شہر کا حق ساتھ نہیں ہوگا، یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے قول کے مطابق ہے، اور امام ابو یوسف نے کہا کہ اس کو اپنے رک رکھنے کا حق ہے، کیونکہ مہر کا حکم یہ ہے کہ اس کی بیعت کی کسی بیعت پر مقدم ہو تو جب شہر نے تاخیر کو قبول کر لیا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اس کے نکس پر قبضے میں تاخیر پر بھی راضی ہے، لہذا بائع کا معاملہ اس سے مختلف ہے (۳)، اور اس کی ایک مثال دراء سے جارت کے بعد تہائی سے زائد کی ہیت بھی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کی تفصیل اصطلاح (فلاس، بیعت جہن، رہن) میں دیکھی جاسکتی ہے۔

(۹) انذار کے سبب شارح کی جانب سے عبادت کے قیام کے بعد کبھی تو اس کا مطالبہ ہی ساتھ ہو جاتا ہے، مگر تصدع کا مطالبہ نہیں ہوتا جیسے بہت زیادہ دیر گزرنے کے سے جو روزہ پر قادر نہ ہو روزہ کا

(۱) فقہی رد المحتار ۲/۲۸۱۔

(۲) البدیع ۵/۵۰۔

(۳) البدیع ۳/۲۸۹، مجمع البیان ۴/۱۰۳۔

(۱) البدیع ۵/۶۱، ۴/۶۶، ۳/۵۳، ۲/۹۱، ۲/۹۵۔

(۲) فہمۃ اللمحاح ۳/۲۳۳، فقہی رد المحتار ۲/۲۳۷، المعجم ۳/۲۲۔

(۳) فقہی رد المحتار ۲/۲۳۳، فہمۃ اللمحاح ۳/۲۶۲، مجمع البیان ۳/۴۲۔

سقطہ اور کبھی تفتاء کا مطالبہ ہوتا ہے، جیسے حاضہ اور مسافر کے لئے۔

(۱۰) دین یا حق سے اہم نتائج یہ ہوتا ہے کہ جب اہم کی تمام شہ پوری ہو جائے تو میرے (جس کو یہ بات ملے ہو) کی قدمہ ہو جاتا ہے میری (میت و بیٹے و املا) کے الفاظ کے اعتبار سے اہم اور خود حق خاص سے ہو یا حق عام سے ہو۔

اسی طرح اس کا یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ مطالبہ کا حق ساقط ہو جاتا ہے، چنانچہ اہل کے وقت جو حقوق اہل کے تحت آ رہے ہوں ان کے سامنے میں دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا البتہ جو حقوق اہل کے بعد مل رہے ہیں وہ ملگ ہیں۔ جو حقوق اہل کے تحت آتے ہوں ان میں اہل کے بعد اہل اقصیت یا بھول کو حجت بنا کر دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا۔

البتہ مالکیہ نے اس کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر اوصح کے ساتھ نہ ہو، یکن اگر اہ اوصح کے ساتھ ہوا ہو یا صبح کے بعد اہ اوعام ۱۰ قع ہو، ہو تو صبح کی خد ف ورزی کا پتہ چلنے پر اس کو اس کے توڑنے کا حق حاصل ہے، کیونکہ اس کا اہ اہ بلا قید و شرط نہیں ہے، بلکہ صبح کی صفت پر مقرر اور رہنے کی شرط کے ساتھ ہے، ہاں اگر ووصح میں اس کا التزام کرے کہ ثبوت ہوتے ہوئے بھی اس کا مطالبہ نہ کرے تو پتہ دعوی قابل ہمت نہیں ہوگا۔ خیال رہے کہ صحیح نے اہ اہ کے بعد دعوی کے قابل ہمت نہ ہوئے سے کچھ معامل کو مستثنیٰ رکھا ہے، مثیل کے طور پر ضمان و رک (اس بات کی ضمانت کہ صحیح پر سی اور کا حق نہیں ہے)، وکالت اور وصایت کا دعوی، اسی طرح وارث کا کسی کے ذمہ میت کے دین کا دعوی کرنا۔

اس میں بہت ساری تفصیلات ہیں جو اصطلاح (ابراءء دعوی) میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۱۱) اہماء عام حق کا دعویٰ کرنے سے قضاء مانع بنتا ہے، ویدتہ نہیں، اگر صورت حال یہ ہو کہ اگر اس کو پے حق کا علم ہو جائے تو اہماء نہیں کرے گا۔ جیسا کہ فقہاء کی ہلوائے میں ہے عین شریعت فقہاء کی میں ہے فتویٰ اس پر ہے کہ اگرچہ اس کو پے حق کا علم نہ ہو پھر بھی قضاء اور یا نہ (دونوں طرح) اہماء ہو جائے گی اور شافعیہ کے نزدیک اگر اس کو یا میں بری کرے اور اثرات میں نہیں تو دونوں جگہ بری ہو جائے گا۔ چونکہ اثرات کے احکام ان کے احکام پر مبنی ہیں، اور یہی مائتبیہ کے قول میں سے یہ کہ قول ہے جن کو تہطبی نے مسہم کی شرح میں ذکر کیا ہے (۱)۔

۱. قاعدہ کا شتم ہو جا:

۷۶- اسقاط کے کچھ ارکان ہیں، اور ہر رکن کی مخصوص شرطیں ہیں، اگر ان شرطوں میں سے ایک بھی شرط جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے، معدوم ہو جائے تو اسقاط باطل ہو جائے گا، یعنی اس کا حکم باطل ہو جائے گا، مانند نہیں ہوگا، مثال کے طور پر ساتھ کرنے والے کے سلسلہ میں یہ شرط ہے کہ وہ بائع و عاقل ہو، اس لئے اگر اسقاط کا تصرف کرنے والا مجنون ہو تو اسقاط صحیح اور مانند نہیں ہوگا۔

اور اگر وہ نقاط کا تحریف حکم شریعت کے منافی ہو تب بھی تحریف باطل ہوگا اور ان نقاط سے ساقط نہیں ہوگا، جیسے ولایت کا نقطہ یہ حد ہے: اللہ میں سے کسی حد کا ان نقاط۔

اف طرح اسقاط ایمان پر لاکھوں ہوتا، اور ان کا قضا باطل مانا جاتا ہے، اف لئے اس کو قضا مانے، قضا عثمان کے معنی میں یہ ہے۔
نہی اسقاط صحیح ہوتا ہے یمن مسقط عنہ اس کو رد دیتا ہے اس سے

[illegible]

وہ حنیف و غیرہ کے نزدیک باطل ہو جاتا ہے، جو اس بات کے قائل ہیں کہ قطاروں سے رد ہو جاتا ہے، اور اس قاعدہ کے تحت (بھی اسقاط باطل ہو جاتا ہے) جو حنیف نے رد کیا ہے، قاعدہ یہ ہے کہ: جب کوئی شیء باطل ہو جاتی ہے تو اس کے ضمن میں وہ جو شیء بھی باطل ہو جاتی ہے چنانچہ اس نے قاعدہ عقد کے ضمن میں اس کو رد کیا ہو تو ایسا بھی ناجائز ہوگا (۱)۔

اس میں سے مسائل گزشتہ بحثوں میں آچکے ہیں۔

اسکار

تعریف:

۱- اسکار لغت میں "اسکرہ الشراب" کا مصدر ہے، اور "اسکر، ہسکر، سکر" "باب تعب سے ہے، اور سکر اس کا اسم ہے، یعنی پینے نے اس کی عقل کو زائل کیا (۱)۔

فتاویٰ کی اصطلاح میں اس کا مفہوم ہے کسی ایسی چیز سے عقل کو (حک دینا) (۲) جس میں حد درجہ سرور ہو، جیسے شراب۔ جمہور کی رائے میں "اسکار" کا معیار یہ ہے کہ اس کا کلام غلط ملط ہونے لگے، اور اس کی انگلیوں یاں پر مشتمل ہو، اور چنے کپڑے دھوئے کے کپڑے کے ساتھ مل جانے پر فرق نہ رکھتے اور نہ چنے جوتے اور دھوئے کے جوتے میں تمیز کر سکے، یہ معیار لوگوں کی اکثریت کو نظر میں رکھتے ہوئے ہے (۳)۔ اور امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: "سکر اس" (۴) (۵) میں رفقار شمس) وہ ہے جو نہ زمین و مرد و عورت میں امتیاز نہ رکھتے، دیکھئے: اصطلاح "شریہ"۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اغواء (بے ہوشی):

۲- اغواء ایسی بیماری ہے جو عقل کے غلبہ ہو رہی رہنے کے

(۱) المصباح البصیر: مادہ (سک)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/ ۲۳۳ طبع بلاق۔

(۳) فتاویٰ ہندیہ ۱۵۹ طبع لکھنؤ اسلامیہ جامعہ المدنی مع اشراج

آخر ۲/ ۵۳ طبع دارالعارفہ متحدہ لکھنؤ ۱۳۷۷ طبع اول بمس ۱۸/ ۳۳۔

(۴) لاشہ لاسی، ص ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶

اسکار ۳-۶، اسکان

۱- جو قوت مرد کو ان کے کام سے روک دیتی ہے (۱)۔

کے دشمن میں، خمریت کے «صاف»، اور شراب پینے، لے پر حدی
ملت کو یان کر تے ہفت، «اور مرق میں حر ز پر» کار کے اثرات کے
یان میں ہوئی۔

ب- تخذیر (سُن کرنا):

۳- تخذیر طرب ہر دور کے احساس کے بغیر عقل کے عمل کو روکنے کو
کہتے ہیں۔

ج- تقصیر (جسم میں ڈھیلا پن پیدا کرنا):

۴- مُغتر وہ ہے جو اعضاء میں کمزوری اور جسم میں شہیہ «تھپا پن»
پیدا کر دے، اور اس کی حدت پر رک جائے۔

اسکان

۱- کہتے: «سی»۔

جہاں حکم:

۵- اس چیز میں کا استعمال حرام (شہ) پیدا کرتے ہیں حرام، ہر
حد کا مستوجب ہے بشرطیکہ حد کو مانتا کرے، ملا کوئی شہ نہ ہو، بین
ہام ابو حنیہ کے یہاں شراب نفس کی بنیاد پر حرام ہے، اور اس کی
تلبیل «بیشر مقدس» پینے، لے پر حد جاری کی جائے گی، بین
غیر شراب حرام میں ہے، اور اس کے پیے، لے پر اسی کے بعد حد
جاری کی جائے گی جتنی پی کر وہ بالفعل شہ میں مبتلا ہوا ہو، اس کی
تفصیل صحابہ (کثریہ) میں یکجہا جاستی ہے۔

۶- مکر (شہ) کا شر قوی، فعلی تصرفات جیسے طلاق، شہ پر فرغت
کے معاد، رتہ، رتہ، اور خطبات (بات پیت) میں بھی ہوتا ہے، ہر
عوارض اہلیت میں اس کا اعتبار کرتے ہوئے اس کو اصولی ضمیر اور
حد میں دیکھا جاتا ہے۔

بحث کے مقدمات:

۶- کار کے موضوع پر بحث حد شراب میں، کار کے ضابطے پر ننگو
(۱) حاشیہ ص ۲۶/۲۳ طبع بلاق۔



اور اُن ایمان کا لفظ تمام کر دیا جائے تو اس سے مرد و عورت قلمی،
اللہ تعالیٰ، اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں، اس کے پیغمبروں، مریم
آثرت کو صدق دل سے مانتا، اور اس پر یقین رکھتا ہوتا ہے کہ یہ خدا
جو کچھ ہے وہ سب خوشہ تقدیر کے موافق ہے۔

اسلام

متعلقہ الفاظ:

الف- ایمان:

۲- اسلام کی تعریف کے ذیل میں یہ بات گزر چکی ہے۔ تب اسلام
اور ایمان کے ساتھ مل کر استعمال کی صورت میں اس کا معنی کیا ہوگا؟
یہی تفصیل ایمان کے لفظ میں بھی ہوئی۔ یہاں کے منہ، استعمال کی
صورت میں اس سے رسول اکرم ﷺ کی لانی ہونی شریعت کی
تصدیق قلمی، زبان سے قرآن کریم اور اس پر عمل کرنا مراد ہوگا، جب
ایمان کا لفظ اسلام کے لفظ کے ساتھ ذکر کیا جائے تو اس کا معنی صرف
تصدیق قلمی ہوگا (۲)، جیسا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کے سوال
وہابی حدیث میں آیا ہے، وہ حدیث یہ ہے: "عن عمر بن الخطاب
قال: "بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ ذات يوم،
اد طلع علينا رجل شديد بياض الثياب، شديد سواد
الشعر، لا يُرى عليه أثر السمرة، ولا يعرفه منا أحد، حتى
جلس إلى النبي ﷺ، ففسد ركبته إلى ركبته، ووضع
كفيه على فخذيه، وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام،
فقال رسول الله ﷺ: الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا
الله، وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي
الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه
سبيلاً قال صدقت قال فحبا له يسأله ويصدق،

تعريف:

۱- لغت میں اسلام اطاعت کرنے، جھکنے، صلح یا دین اسلام میں داخل
ہونے کے معانی میں مستعمل ہے۔ اسلام کا لفظ بھی "اسلاف" یعنی
عقد ستم (۱) کے مفہوم میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: میں نے
نفس شخص سے بیس صاع میں سلم کا معاملہ کیا ہے، یعنی اس سے نقد
قیمت کے ذریعہ اوصار سامان خریدے۔

جہاں تک شریعت کی صلاحت میں اسلام کے معنی کا تعلق ہے تو یہ
اس کے تبادلاً لفظ ایمان کے ساتھ مستعمل ہونے کی وجہ سے مختلف ہوتا
ہے۔

چنانچہ لفظ اسلام کے تبادلاً کور ہونے کی صورت میں "دین اسلام
میں داخل ہونا، یا بذات خود دین اسلام مراد ہوگا" اور دین میں داخل
ہونے کا مصدب یہ ہے کہ بعد اس بیچ کی کتاب میں جسے نبی
کریم ﷺ نے کریمہ ہوئے، اللہ کی فرمانبرداری کرے، یعنی
زبان کے ذریعہ کلمہ کا اقرار، دل سے اس کی تصدیق اور اعضاء کے
ذریعہ عمل۔

۲- لفظ اسلام ایمان کے ساتھ ذکر کیا جائے تو اس سے اعضاء
کے ظاہری اعمال یعنی قول، عمل مراد ہوں گے جیسے شہادتین، نماز اور
سوم کے تمام ارکان۔

(۱) جامع العلوم والحکم، ص ۲۶، طبع دہلی۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) سنن ابن ماجہ، المصباح، المغرب، ص ۱۰۰ (مطبوعہ)۔

قال فاحبرني عن الإيمان، قال - أن تؤمن بالله، وعلائكته
وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره
وشره، قال صدقت (۱) حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی
ہے کہ: ایک دن ہم لوگ نبی ﷺ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ
چانک ایک شخص (مجلس میں) آیا، جس کے کپڑے بہت زیادہ غید
اور بے بہت سیہ تھے نہ اس پر سہلی کوئی ملامت تھی اور نہ ہم میں
سے کوئی اس سے بچتا تھا یہاں تک کہ وہ آپ کے اتنا قریب آگیا
کہ رسول اکرم ﷺ کے ٹھنوں سے اپنے کٹھا مارا۔ یہ اس اپنے
دونوں ہاتھ پٹی دونوں رانوں پر رکھے اور کہا: اے محمد ﷺ! مجھے
اسلام کی حقیقت سے آگاہ فرمائیے، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
اسلام یہ ہے کہ تم اس بات کا قرآن کرؤ کہ سوائے ایک خدا کے کوئی اور
معبود نہیں ہے اور محمد ﷺ بلاشبہ اللہ کے پیغمبر ہیں نماز پورے طور پر
دکرو، زکوٰۃ ادا کرو، رمضان شریف کے روزے رکھو، اور زکوٰۃ
ہو تو خدا کے گھر کا حج بھی کرو، اس شخص نے کہا: آپ نے فرمایا
فرمایا۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ: ہمیں اس شخص پر تعجب ہوا کہ یہ
(پہلے تو) آپ ﷺ سے دریافت کرتا ہے، پھر (تو ہی)
آپ ﷺ کے جواب کی تصدیق کرتا ہے۔ پھر اس نے عرض کیا
(اے محمد ﷺ!) یہاں کی حقیقت سے مطلع فرمائیے: آپ ﷺ
نے فرمایا (یہاں یہ ہے کہ) اللہ اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں،
اس کے رسولوں اور قیامت کو صدق دل سے مانو، اس بات پر یقین
کرو کہ ہر جملہ جو کچھ ہے وہ سب اللہ کے ہاتھ میں ہے، یہ سن کر
اس شخص نے کہا آپ سے حق فرمایا۔

(۱) حضرت جریرؓ کے سوا سے متعلق حدیث کی روایت مسلم نے حضرت عمر بن
الخطابؓ سے کی ہے (صحیح مسلم تصحیح محمد فواد عبدالمبارک ۱/۳۶۳ ۳۷۳ طبع عیسیٰ
محکم ۱۳۷۳ھ)۔

انبیاء سابقین اور ان کے قبیلین کی ملتوں پر اسلام کا طاق:
۳۔ اس سلسلہ میں علماء کا اختلاف ہے، بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ
اسلام کا اطلاق سابقہ ملتوں پر بھی ہوگا اس حضرات کا استدلال اللہ
تعالیٰ کے ارشاد سے ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ
نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى
وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ“ (اللہ نے
تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا، جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا، اور
جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے اور جس کا ہم نے عیسیٰ اور
موسیٰ اور عیسیٰ کو بھی حکم دیا تھا، یعنی یہ کہ اس دین کو قائم رکھنا اور اس میں
تفرق نہ کرنا) اور آیت سے بھی استدلال کیا ہے۔

۴۔ علماء کا خیال یہ ہے کہ اس آیت میں سابقہ ملتوں کو اسلام کے
ساتھ ہمہ صنف نہیں آیا یا ہے بلکہ صرف جبرائیلؑ اور اس کو اس سے موصوف
کیا گیا ہے، اور اس امت کو یہ شرف بخش گیا کہ اس کے اعزاز
واکرام کے لئے اسے اس صنف کے ساتھ متصف کیا گیا جس کے
ساتھ امیاء اکرام کو متصف آیا یا۔

امت محمدیہ کو لفظ ”اسلام“ کے ساتھ مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے
کہ اسلام اس امت کے ساتھ مخصوص عبادات پر مشتمل شریعت کا نام
ہے، یعنی حج، قتل، عمارت، رمضان کا روزہ، جنازہ کا غسل، اور جہاد
وغیرہ، یہ اور اس قسم کے دیگر بہت سے احکام اس امت کے ساتھ
مخصوص ہیں، اور امتوں پر فرض نہیں کئے گئے، یہ صرف انبیاء پر
فرض کئے گئے۔

اس معنی (یعنی یہ کہ اسلام کا لفظ امت محمدیہ کے ساتھ مخصوص
ہے) کی تاکید اللہ تعالیٰ کے قول: ”مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ
مَعَاكُمُ الْمُسْلِمِينَ“ (۲) (تم اپنے باپ ابراہیم کی ملت پر قائم

(۱) سورہ شوریٰ ۱۳۸

(۲) سورہ حج ۷۸

رہو) اسی نے تمہیں مسلم قرار دیا ہے ہوتی ہے۔ "ہو" کی ختمیہ علماء
مذہب کی رائے میں ابراہیم علیہ السلام کی طرف لوٹ رہی ہے، اس
سے کہ ہم کی آیت "وَلَقَدْ جَعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ قَوْمِكَ
أُمَّةً مِّنْهُم لَكَ" (۱) (اے پروردگار ہم، جنوں کو اپنا فرمانبردار
بنادے اور ہماری نسل سے ایک فرمانبردار امت پیدا کر) میں ان کا
قبول گذر چکا ہے۔ اس آیت میں انہوں نے اپنے لئے اور اپنے
بڑے کے (اسما جیل) کے لئے، پھر اپنی ذریت میں سے امت کے لئے
"مسلم" ہونے کی دعا مانگی اور وہی امت ہے چنانچہ انہوں نے
فرمایہ: "وَلَقَدْ وَابَعْنَا لِهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ" (۲) (اے ہمارے
پروردگار! میں ایک پیغمبر نہیں میں سے بھیج)۔ پروردگار محمد ﷺ
میں چنانچہ اللہ نے اس کی دعا قبول فرمائی، محمد ﷺ کو اس کی طرف
مبعوث کیا اور ان کا نام مسلمان رکھا (۳)۔

مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے علاوہ
کسی دوسری امت کو "اسلام" کے ساتھ موسوم نہیں کیا ہے، اور امت
مسلمہ کے علاوہ کسی اور امت کے بارے میں نہیں سنا گیا کہ اس نام
سے اس کا ذکر کیا گیا ہو۔

۴۔ امام ابن تیمیہ کا قول ہے کہ (۴) لوگوں کا اس میں اختلاف ہے
کہ جو امتیں پہلے گذر چکیں، یعنی حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علی
ہمیں کیا وہ مسلمان ہیں یا نہیں؟ یونکہ ما جو وہ اسلام جس کے ساتھ
اللہ تعالیٰ سے محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا، جو قرآن فی شریعت پر مشتمل
ہے اس پر تو صرف امت محمدیہ ﷺ قائم ہے اور اب مطلق اسلام
بولنے کی صورت میں یہی اسلام مراد ہوتا ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۲۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۲۹۔

(۳) فتاویٰ احمد بن حنبل ج ۱ ص ۱۲۶۔

(۴) مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۳۳ طبع المکتبۃ المصریۃ الاسودیب

رہا وہ عام اسلام جو ہر اس شریعت کو شامل ہے، جس کے ساتھ اللہ
نے اس نبی کو مبعوث کیا تو وہ ہر اس امت کا اسلام ہے جو گذشتہ
پیغمبروں میں سے کسی بھی پیغمبر کی قبیح ہے۔

اس اساس اور بنیاد پر قرآن کریم کی اس تمام آیت کا مفہوم
تجسّس نہیں ہے نہ میں قرآن کریم نے اسلام کا لفظ دیگر امتوں کے
حق میں استعمال کیا ہے، بلکہ ان آیات میں اسلام سے اس کے لغوی
معنی جس کا مادہ مسلم ہے، کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، بلکہ اس معنی کی
طرف اشارہ مقصود ہے جو اس تمام آسمانی شریعتوں میں مشترک ہے
جن کو طے رہ تمام انبیاء اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبعوث کئے گئے، اور
اسی مفہوم کی طرف قرآن کی بے شمار آیات میں اشارہ کیا گیا ہے، اس
میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلَقَدْ بَعَلْنَا لُحْيٰى كَلِّ اُمَّةٍ
رَّسُولًا اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَاحْتَسِبُوا الصَّاعَاتِ" (۱) (اور یقیناً ہم
نے ہر امت میں ایک پیامبر بھیجا ہے، اللہ کی عبادت کر، اور شیطان
(کی راہ) سے بچو)۔

سابقہ تصرقات میں اسلام لانے کا اثر:

۵۔ اصل یہ ہے کہ غیر مسلموں کے تصرقات، چاہے مسلمانوں کے
ساتھ ہوں یا نہ ہوں کے ساتھ وہ سب صحیح ہیں، سو اس ان تصرقات
کے جس کو اسلام نے باطل قرار دیا ہے، جیسا کہ فقہ کے مختلف ابواب
میں معلوم ہوتا ہے۔ اگر اسلام میں خلل ہوتے، طے شخص نے چار
سے زیادہ ثنائی کی ہو یا ایسی عورتوں کو ایک ساتھ اس نے اپنے نکاح
میں جمع کیا ہو جس کا بیع سا حرام ہے جیسا کہ نہیں تو ایسی صورت میں
اس شخص پر واجب ہوگا کہ چار سے زیادہ عورتوں کو یا وہ بہنوں میں سے

(۱) سورہ نمل ۶۶۔

ایک بہن کو اپنے نکاح سے الگ کر دے۔ قرآنی (۱) نے اس پر نبی ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ جب نیا ان اسلام لائے تو ان کے نکاح میں دس عورتیں تھیں، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”امسکوا ربعا وفارق سائرهن“ (۲) (پارکو اپنے نکاح میں رکھ کر باقی عورتوں کو ملاحدہ کر دو) اور کیا اس پر لازم ہوگا کہ پہلے جن چار عورتوں سے اس نے شادی کی تھی ان کے ملاوہ عورتوں کو الگ کرے، یا نہ میں سے جن کو چاہے الگ کر دے؟ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل اس کے باب میں دیکھی جائے، اسی طرح کا اختلاف وہ بہنوں میں سے ایک بہن کی علاحدگی کے مسئلہ میں بھی ہے۔

گر کافر میوں بیوی ایک ساتھ اسلام میں داخل ہوں، چاہے دخول (عورت کے ساتھ ہم بستری) سے قبل، دونوں سے اسلام قبول کیا ہو یا دخول کے بعد وہ دونوں اپنے نکاح (حالت کفر میں سے گئے نکاح) پر قائم رہیں گے، اس میں اہل علم کے درمیان اختلاف نہیں ہے (۳)۔

اگر کتابی عورت کا شوہر دخول سے پہلے یا دخول کے بعد اسلام قبول کر لے یا، جنوں ایک ساتھ اسلام قبول کر لیں تو اس صورت میں نکاح اپنے حال پر باقی رہے گا، چاہے شوہر کتابی ہو یا غیر کتابی، یونکہ مسلمان کے لئے کسی کتابی عورت سے ابتداً نکاح کرنا درست ہے تو اسے باقی رکھنا بدرجہ اولیٰ درست ہوگا اس میں تبدیلی عورت سے نکاح کے جواز کے کالمیں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔

لیکن اگر کتابی عورت نے اپنے شوہر سے پہلے اور دخول سے قبل اسلام قبول کر لیا تو فوری تفریق واقع ہو جائے گی، چاہے اس کا شوہر کتابی ہو یا غیر کتابی، اس لئے کہ کسی کافر کے سے مسکین خاتون سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے، دین الممکد رکاتوں ہے کہ: ”اس پر تمام اہل علم کا جن کا قول مجھے یاد ہے اجماع ہے“ ”مسیح یہ ہے کہ اگر یہ واقعہ دارالاسلام میں پیش آئے تو اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک میوں بیوی میں تفریق اس وقت ہوگی جب شوہر کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا ورنہ اس کو قبول کرنے سے انکار کر دے۔

اگر ان دونوں نے دخول کے بعد اسلام قبول کیا تو اس کا حکم وہی ہوگا جو بہت پرست زنجیں میں سے ایک کے اسلام قبول کرنے کی صورت میں ہوتا ہے جس کی تفصیل آگے تری ہے:

۶۔ اگر بہت پرست یا مجوزی زنجیں میں سے ایک نے یا اس کتابی نے جس کا نکاح اس بہت پرست عورت سے یا مجوزیہ سے تھا دخول سے قبل اسلام قبول کر لیا تو (ان تمام صورتوں میں) اس کے اسلام قبول کرنے کے وقت ہی سے فوراً دونوں کے درمیان تفریق واقع ہو جائے گی، اور یہ تفریق قطع کے حکم میں ہوگی، طلاق کے حکم میں نہیں، یہ امام احمد اور امام شافعی کا مذہب ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ تفریق فوراً نہیں ہوگی، بلکہ اگر وہ دونوں

(۱) المفروق ۳۹۱۔

(۲) حضرت غید بن کی حدیث: ”امسکوا ربعا وفارق سائرهن“ کی روایت احمد، ترمذی اور ابن ماجہ، اس معنی کے ساتھ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ابن عباس نے اسے صحیح قرار دیا ہے، بخاری، ابوداؤد اور ابوحاتم نے اسے مطول قرار دیا ہے، ابن کثیر نے صحابی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اس سند کے رجال شخصین کی شرط کے مطابق ہیں لیکن امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے امام بخاری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے پھر انہوں نے فرمایا کہ امام بخاری نے جو کچھ ذکر کیا ہے وہ کار بخیر ہے، احمد بنا کر کہتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل، تحقیق احمد شاہ کریم، طبع دار المعارف مصر ۱۳۷۰ھ، تحت ۵۸۸۴، حوزی ۲۷۸/۲، طبع مکتبہ مشرق، مشن ابن ماجہ، تحقیق محمد فواد عبدالمبارک، ۱۲۸ھ، طبع اسلام ۳۲/۳، طبع مکتبہ المصطفیٰ، طبع مکتبہ المصطفیٰ، تحقیق محمد صابر بن عبدالمبارک، ۱۲۸ھ، طبع کردہ انکسار لاسالو کر۔

(۳) اجماع ۵۳۳۔

اسلام ۷

۱۔ ہر تفریق کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا، امام ابوحنیفہ کا یہی قول ہے، جیسے امام ابوحنیفہ کا قول دخول سے قبل زمین میں سے کسی ایک کے اسلام قبول کرنے کی صورت میں ہے، لیکن اگر عورت ۱۰ ارٹھرب میں ہو ۱۰ رتھرب کی مدت جو تین ماہ یا تین حیض ہے، گزر جائے تو تفریق واقع ہو جائے گی، ۱۰ ارٹھرب کے بعد اس پر عدت واجب نہیں ہوگی، چونکہ حربہ (۱۰ ارٹھرب میں رہنے والی عورت) پر عدت واجب نہیں ہوتی ہے۔

۲۔ اگر عورت نے اسلام قبول کر لیا پھر چار ماہ پاس ۱۰ اسلام میں بھرت کر کے آئی ۱۰ ریسہاں اس کو تین در حیض کیا تو اسی طرح امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر عدت واجب نہیں ہوگی، لیکن صاحبین کہتے ہیں کہ: اس پر عدت واجب ہوگی (۱)۔

کافر اگر مسلمان ہو جائے تو اسلام کے قبل کے واجبات میں سے اس کے ذمہ کیا لازم رہے گا؟

۷۔ امام قرانی کہتے ہیں: کافر اگر اسلام قبول کر لے تو اس کے مختلف احوال ہیں، اس کے ذمہ سامانوں کی قیمت، کرایہ کی رقم، اور ان قرضوں کی ادائیگی جو اس نے لئے تھے اور اس قسم کی دوسری چیزیں لازم ہوں گی، اور اگر وہ حربی ہو تو اس پر انسانی حقوق میں سے قصاص واجب نہیں ہوگا، نہ نصب کردہ لوگوں کے ہونے سامان کی واپسی اس پر واجب ہوگی، اور اگر اسلام سے قبل وہ کسی رہا ہو تو قلم نظام و رن لی ۱۰ اپنی لازم ہوگی، چونکہ اس نے عقد و مدہ یا عقد و مدہ کے رعبہ لازم آئے ۱۰ ملی چیزوں پر اس نے رضا مندی ظاہر کی، اس کے برخلاف حربی نے کسی چیز پر رضا مندی ظاہر نہیں کی، اسی لئے ہم نے (اسلام لانے کی صورت میں) اس سے نصب کردہ، لوٹی ہوئی اور

میں بیوی و اسلام میں ہوں گے تو دہرے کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا، پھر اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کرے تو اس وقت تفریق واقع ہوں، اور اگر وہ اسلام قبول کر لے تو رتھرب کا حاجہ مقرر رہے گا، اور اگر وہ ۱۰ ارٹھرب میں ہوں تو تفریق تین حیض یا تین مہینہ گزرنے پر موقوف ہوں، یہ یہ طور عدت کے نہیں ہے، پھر اگر اس مدت میں دہرے اسلام قبول نہ کرے تو تفریق واقع ہو جائے گی۔

۸۔ امام مالک کہتے ہیں کہ: اگر عورت مسلمان ہو تو مرد کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا، پھر اگر وہ اسلام قبول کر لے (تو نکاح باقی رہے گا) ورنہ تفریق واقع ہو جائے گی، اور اگر شوہر مسلمان ہو تو فوراً تفریق واقع ہو جائے گی (۱)۔

۹۔ بہت پرست یہ نبوی زمین میں سے کسی ایک سے یا کتابی کی بیوی نے دخول کے بعد اسلام قبول کر لیا تو اس مسئلہ میں میں تھپہاے نظر ہیں:

۱۔ نقطہ نظر یہ ہے کہ: تفریق عدت کے گزرے پر موقوف ہوگی، لہذا اگر دہرے تفریق سے عدت کے گزرے سے قبل اسلام قبول کر لیا تو وہ دونوں نکاح پر باقی رہیں گے، اور اگر دہرے سے اسلام نہیں قبول کیا یہاں تک کہ عدت گزرے تو اس صورت میں تفریق اسی وقت سے واقع ہوگی جب دونوں کے مذہب میں اختلاف ہو، لہذا ۱۰ جو وہ عدت گزرے کی ضرورت نہیں ہوگی، یہی امام شافعی کا قول ۱۰ امام احمد کی ایک روایت ہے۔

۲۔ دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ: فوری طور پر تفریق واقع ہو جائے گی، امام احمد سے ایک روایت یہی ہے، حسن ۱۰ ارٹھرب کا بھی یہی قول ہے۔ تیسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ: دارالاسلام میں ہونے کی صورت میں

(۱) انہی ۷/ ۵۳۳، ابن ماجہ ۲/ ۳۹۰

(۲) انہی ۷/ ۵۳۲، ۵۵۸، ابن ماجہ ۲/ ۳۹۰

اسلام ۸

ہونا نہ ہو۔

حقوق اللہ اور حقوق العباد میں جو فرق ہے:

ایک یہ کہ اسلام اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور عبادات بھی اللہ تعالیٰ کا حق ہیں، لہذا جب انہوں حق ایک ہی جہت سے تعلق رکھتے ہیں تو مناسب یہ ہے کہ ایک کو دوسرے پر مقدم کر دیا جائے اور ایک حق دوسرے حق کو ساتھ نہ لے سکے اور حق حق ساتھ کی حیثیت سے حاصل ہے۔

ثلاً انبیوں کا حق ان کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور اسلام ان کا حق نہیں ہے بلکہ اللہ کی وجہ سے یہ حق واجب ہوتا ہے، لہذا مناسب یہ ہے کہ انسانوں کے حقوق حق اللہ کے حاصل ہونے کی وجہ سے ساتھ نہ ہوں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کریم و رحیم، ان کی رحمت صلوٰۃ و درود اور مسابحات کی متقاضی ہوتی ہے، جب کہ انسان تہلیل و تکمیر ہے۔ اس لحاظ سے مناسب یہ ہے کہ اس کے حق کی حفاظت کی جائے اور اس کو باقی رکھا جائے، لہذا (یہ بات قبول کرے کی صورت میں) حقوق اللہ مطلقاً ساتھ ہو گئے، خواہ وہ اس پر راضی ہو جیسے نہ ہو، اور قسم لیا اس پر راضی نہ ہو جیسے نہ ہو، مگر حقوق العباد میں سے صرف وہی حق ساتھ ہوگا جس کے ساتھ کرنے پر صاحب حق راضی ہو، انہوں کا بعد میں میں یہی فرق ہے (۱)۔

اسلام میں داخل ہونے کی صورت میں مرتب ہونے والے اثرات:

۸۔ اگر کافر اسلام قبول کر لے تو وہ دوسرے مسلمانوں کی طرح ہو جائے گا اور اسے وہ تمام حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل

زیر دستی حاصل کی ہوئی اور اس قسم کی دیگر چیزیں اس کو ساتھ نہ لے کر لیں۔

لیکن حقوق اللہ کے قبیل کی وہ چیزیں جن کو حالت کفر میں ضائع کیا گیا ہو حالت اسلام میں لازم نہیں ہوں گی، مثلاً وہ امام قبول کرنے والا ذمی رہا ہو، نہ تو اس پر ظہر، رند، بیکین، نمازوں کی قضاء اور زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوں، نہ حقوق اللہ میں سے وہ حق اس پر لازم ہوگا جس کی ادائیگی میں اس نے کوتاہی لی ہوئی، اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد اُتری ہے: "الإسلام یجب ما کان قبلاً" (اسلام ان چیزوں کو ختم کر دیتا ہے جو اس سے قبل ہوئیں)۔

وہ فرق کا ضابطہ یہ ہے کہ: حقوق العباد کی دو قسمیں ہیں: ان میں سے ایک قسم وہ ہے جن پر وہ کفر کی حالت میں راضی رہا اور اس کا دل سے اس کے مستحق کو دینے پر مطمئن رہا تو یہ حق اسلام کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوگا، اس لئے کہ اسے اس کا پابند بنانا اسے اسلام سے منقطع بنانے والا نہیں ہے، یہ تک وہ اس پر راضی ہے، اور جن حقوق کو ان کے مستحق کو دینے پر وہ راضی نہ ہو، مثلاً قتل، غصب وغیرہ تو یہ وہ چیزیں ہیں جن کا ارتکاب اس نے اس ارادہ کے ساتھ کیا ہے کہ وہ انہیں ان کے مستحقین کو واپس کرے گا، لہذا یہ تمام حقوق ساتھ ہو جائیں گے، اس سے کہ جن چیزوں میں اس کے لازم ہونے کا وہ اعتقاد نہیں رکھتا ہے ان کے لازم کرنے میں اسے اسلام سے قطع کرنا ہوگا، لہذا اسلام کی مصلحت حق والوں کی مصلحت پر مقدم رکھی گئی۔

لیکن حقوق اللہ مطلقاً ساتھ ہو جائیں گے، چاہے وہ اس پر راضی

(۱) حدیث: "الإسلام یجب ما کان قبلاً" کی روایت امام احمد نے غزوہ لقا کے ساتھ حضرت عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے امام مسلم نے "ما عرفت أن الإسلام یوجب ما کان قبلاً" کے الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے (مسند احمد بن حنبل ۳/۱۹۹، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی، ص ۱۳۷)۔

(۱) الفروق ۳/۱۸۵، ۱۸۲، طبع دارالمعرفۃ

ہوتے ہیں اور اس پر وہ تمام چیزیں واجب ہوں گی جو مسلمانوں پر واجب ہوتی ہیں، لہذا اس پر احکام شرعیہ جیسے عبادات اور جہاد وغیرہ لازم ہوں گے اور اس پر احکام اسلام جاری ہوں گے، مثلاً ولایات عامہ جیسے امامت، قضاء و تدبیر ولایات خاصہ جو مسلمانوں پر نفع ہوتی ہیں، سب دین کی ذمہ داری لیا اس کے لئے مباح ہوگا۔

احکام شرعیہ مثلاً عبادات، جہاد وغیرہ سے متعلق اسلام لے کر مرتب ہونے والا اثر:

۹۔ کافر حالت کفر میں شروع شرعیہ کا مخاطب اور مکلف ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں امام نووی فرماتے ہیں: مذہب بخاری یہ ہے کہ کفار و کفر شرعیہ کے مخاطب ہیں، چاہے کفر و کفر شرعیہ کے قبیل سے ہوں یا نہایت کے قبیل سے، اور یہ اس وجہ سے ہے تاکہ آثار میں اس کے عذاب میں زیادتی ہو (۱)۔

۱۰۔ اصول نے احکام کے مباحث میں اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو کی ہے، اس لئے اس کی طرف مراجعت کی جائے۔

پس جب کافر اسلام قبول کر لیتا ہے تو اس کے ذریعہ وہ اپنی جان، اپنے مال اور اپنی مابالغ اولاد کی حفاظت کر لیتا ہے، جیسا کہ مشہور حدیث میں ہے: "أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَاتَلَهَا فَقَدْ عَصَمَ مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ، وَحَسَابِهِ عَلَى اللَّهِ" (۲) (مجھے حکم دیا گیا کہ لوگوں کے ساتھ قتال کروں، یہاں تک کہ وہ "لا إله إلا الله" (کلمہ) پڑھیں، پس اگر اس سے کلمہ پڑھ لیا تو مجھ سے اپنے مال، اپنی جان کی حفاظت

(۱) شرح مسلم مع مہذبه اصطلاحی ۲/۴۹۱۔

(۲) حدیث "أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ..." کی روایت امام بخاری و مسلم نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے، الفاظ بخاری کے ہیں (فتح المبارک ۲/۱۲۳ طبع انتقادی صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارک ۵/۵۲۱، طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ)۔

کر لی، لایہ کسی وجہ سے اس پر کوئی حق عائد ہو (مثلاً قصاص وغیرہ) اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہوگا، اور دوسری روایت میں ہے: "قَبَادَا فَعَلُوا ذَلِكَ حَرَمَتْ عَلَيْنَا دِمَاؤَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا، لَهُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ، وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ" (۱) (جب وہ یہ نہیں گئے تو ہمارے دین کا خون اور مال حرام ہو جائے گا سوائے ان کے حق کے، ان کو بھی وہ حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہوتے ہیں، اور ان پر بھی وہ ذمہ داریاں ہوں گی جو مسلمانوں پر ہوتی ہیں)، اس سے ثابت ہوا کہ یہ عصمت جان کے لئے اصلانہ اور مال کے لئے عصمت نفس کے تابع ہو کر ہے، اور اس پر شریعت کے وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو مسلمانوں پر جاری ہوتے ہیں اور جو حالت کفر میں کفر کی وجہ سے ممنوع تھے۔

اس کے اور اس کے مسلم رشتہ داروں کے مابین وراثت جاری ہوگی، ان کی موت کی صورت میں یہ ان کا وارث قرار پائے گا اور اس کی موت کی صورت میں وہ لوگ اس کے وارث ہوں گے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: "لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ" (۲) (مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوگا اور نہ کافر مسلمان کا وارث ہوگا، اس پر اجماع ہے (۳)۔

(۱) حدیث "قَبَادَا فَعَلُوا ذَلِكَ..." کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے اس لفظ کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح اور اس سند سے غریب ہے امام بخاری نے اس حدیث کی روایت اس معنی کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے روایت کی ہے (تحتہ) ۱۰۲ طبع احیاء، فتح المبارک ۲/۴۹۱، طبع انتقادی صحیح مسلم ۵/۵۲۱، طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ۔

(۲) حدیث "لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ..." کی روایت امام بخاری و مسلم نے حضرت اسامہ بن زید سے مروی ہے (فتح المبارک ۲/۴۹۱، طبع انتقادی صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارک ۵/۵۲۱، طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۳) جیسا کہ اس پر تمام مذاہب فقہ کی کتابیں دلالت کرتی ہیں، حوالہ مذکور۔

اسی طرح وہ پکارا رشتہ دار کی وراثت سے محروم ہوگا، اور اس کے لئے مسلمان خاتون سے نکاح کرنا حلال ہوگا اور اہل کتاب کے علاوہ مشرک یعنی بت پرست عورت سے نکاح حرام ہوگا۔

اسلام لانے والے کے حق میں شراب اور خمر کی مالیت باطل ہو جائے گی، جب کہ اسلام لانے سے قبل اس کے حق میں اس کی مالیت برقرار تھی، اور اس پر تمام احکام شرعیہ لازم ہوں گے، جن میں سب سے مقدم ارکان اسلام نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج ہیں، تمام احکام شرعیہ اصولی اور فرعی طور پر اس پر واجب ہوں گے۔

اسی طرح اس پر جہاد فرض ہو جائے گا، حالانکہ اسلام سے قبل اس سے اس کا مطالبہ نہیں تھا، نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "مات ولم یغزو، ولم یحدث بہ نفسہ، مات علی شعبۃ من ہذا" (۱) (جس شخص کی موت اس حال میں ہوئی کہ اس نے جہاد نہیں کیا، ورنہ جہاد کرنے کا خیال اس کے دل میں آیا تو وہ ایک خون فدا کی حالت میں مرا)۔ اس کے پیچھے نماز درست قرار پائے گی، اس کے مرنے کی صورت میں اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اسے غسل دیا جائے گا، کفن پہنایا جائے گا اور اسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔ اس کے علاوہ دیگر احکام اس پر نافذ ہوں گے جن کو ہر مذہب کی کتب فقہ میں بیان کیا ہے۔

۱۰۔ اگر کسی عورت کے ہاتھ، اب یا خد، بیزرحت یا پھر ان دونوں نے یا ان میں سے ایک نے سامان پر قبضہ سے پہلے

کے (الشرح الکبیر للإمام الغزالی علی جویریۃ الخ وحید) مخطوطہ شرح الکفر سرمدی ۳۹۴ ص ۱

(۱) حدیث: "مات ولم یغزو ولم یحدث بہ نفسہ...." کی روایت امام مسلم، ابن ماجہ اور امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور اللہ عزوجل کے ہیں (صحیح مسلم تحقیق محمد عواد عبدالمہدی ۳۸۷ ص ۱۵۷ طبع عیسیٰ بحسب ۳۷ سنن ابی داؤد ۸/۶ طبع المطبعہ المصریہ، سنن ابی داؤد تحقیق محمد بن عبدالحمد ۱۶۵ ص ۱۶۵ طبع کردہ المکتبۃ الکبریٰ ۳۶۹ ص ۱)۔

اسلام قبول کرنا یا تو بیع یا بیع ہو جائے، اس سے کہ اسلام قبول کرینے کی وجہ سے شراب اور خمر کی خرید و فروخت حرام ہوگئی، لہذا بیع پر قبضہ کرنا اور اس کو حلال کرنا بھی حرام ہوگا (۱) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وذروا ما بقی من الزنا" (۲) ان کمنتم قومین (۳) (۱۔ یہاں واللہ سے ڈرو، ورنہ جو کچھ سودا کا بقایا ہے اسے چھوڑ دو) سے ثابت ہوتا ہے۔

اسی رشد نے لکھا ہے کہ: اگر ان لوگوں نے اسلام قبول کر لیا تو اپنے اسلام کے رعبہ اپنے پاس پہلے سے جمع سود، شراب و خمر کی قیمت کو محفوظ کر لیا (۳)، چونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَمْ یَنْجَازْهُ مَوْعِدَةً مِّنْ رَبِّهِ فَانْتَهَىٰ فَلَهُ مَا سَلَفَ" (۴) (پھر جس کسی کو نصیحت اس کے پروردگار کی طرف سے پہنچی تھی اور وہ باز آگیا تو جو کچھ پہلے ہو چکا اس کا ہو چکا)۔

اسی طرح اسلام لانے والے پر یہ بھی واجب ہے کہ وہ دارالکفر اور اہل حرب سے ہجرت کر جائے۔

اسی رشد نے تحریر کیا ہے: کتاب وسنت اور اجماع سے یہ ثابت ہے کہ جو شخص دارالکفر میں اسلام قبول کر لے، اس کے لئے دارالکفر سے ہجرت کرنا اور دارالاسلام میں جانا واجب ہے، اس کے لئے مشرکین کے درمیان سکونت اختیار کرنا جائز نہیں ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے لئے دارالکفر میں دین کے شعار کو قائم کرنا ممکن نہ ہو یا اسے احکام کفر پر مجبور کیا جائے، اس کی تفصیل اصطلاح (ہجرت) کے دہل میں دیکھی جائے۔

(۱) البدائع ۲/۵ ص ۷۷

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۸ ص ۲۷۸

(۳) مقدمات دین رشد کتاب الحجۃ الیٰی لوص العرب "اسے یہ عبادت اس شخص سے لی گئی ہے جس کی بھی طبیعت نہیں ہوتی ہے۔"

(۴) سورہ بقرہ ۲۷۸ ص ۲۷۸

اسلام ۱۱

وہ تصرفات جن کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے:

۱۱۔ جن تصرفات و معاملات کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے وہ حسب ذیل ہیں:

۱۔ مسلمان خاتون سے نکاح کرنا۔

۲۔ مسلمان خاتون کے نکاح کی ولایت۔

۳۔ مسلمان خاتون کے نکاح میں شہاد (کووا) بننا۔

۴۔ شرکت مفادوضہ جس کی صورت یہ ہے کہ شہادہ، سر مایہ، ۱۰۰ دین

ور تصرف میں مساوی ہوں، امام ابو یوسف نے اسے مسلم اور دینی

کے مابین بھی درست قرار دیا ہے۔

۵۔ قرآن کریم یا جواں کے معنی میں ہوں اس کی وصیت کرنا، اس

صورت میں جس کے لئے وصیت کی جائے اس کا مسلمان ہونا ضروری ہوگا۔

۶۔ نذر، چنانچہ نذر ماننے والے کا مسلمان ہونا شرط ہے، اس لئے

کہ نذر کا عبادت اور قربت ہونا ضروری ہے، اور کافر کے عمل کو

عبادت نہیں کہا جاسکتا، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا ظاہر مذہب یہی ہے،

مناہجہ کے ردیک کفر کی نذر بھی صحیح ہے، صاحب کشف القناع نے

تحریر کیا ہے (۱): ”نذر کفر کی طرف سے بھی درست ہے، چاہے وہ

نذر عبادت ہی کی کیوں نہ ہو، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کی حدیث ہے: ”و

فرماتے ہیں: ”قلت، یا رسول اللہ! انہی کست بدلت فی

الحاہیة ان اعتکف لیلۃ، فقال النبی ﷺ: اوفی

بملوک“ (۲) میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے

(۱) کشف القناع ۱/ ۲۷۳ طبع ملریاض۔

(۲) حدیث: ”اوف بملوک“ کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی ورنانی

نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں (فتح

الاری ۳/ ۲۸۳ طبع استیع، صحیح مسلم تصحیح محمد فواد عبدالمبارک ۱۳۷۷ھ طبع

عینی نجف ۱۳۷۵ھ جامع اصول ۱۱/ ۵۲۳ طبع کردہ مکتبہ المجلدات)۔

زمانہ جاہلیت میں ایک شب کے اعتکاف کی نذر مانی تھی، تو نبی

کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اپنی نذر پوری کرو۔

۷۔ مسلمانوں کے مابین فیصلہ کرنا۔

۸۔ تمام ولایات عامہ جیسے خدفت، اور اس سے متفرع ہونے

والے مناصب، مثلاً ولایت اور شہرہاں کی سپہ سالاری، وزارت،

پولیس، مالی دفاتر اور محکمہ احتساب کی ذمہ داری، اس کی دلیل

اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى

الْمُؤْمِنِينَ مِثْلًا“ (۱) (اور اللہ کافروں کا ہرگز مومنوں پر غلبہ نہ

ہونے دے گا)۔

۹۔ سفر میں وصیت کی ضرورت کے علاوہ دیگر موقع پر بھی

مسلمانوں کے خلاف شہادت، یہ میں اسلام شرط ہے، اس سے

کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَشْهِدُوا شَهِادَتِي مَنْ

رَجَا لَكُمْ“ (۲) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو کوواہ کر لیا کرو)، یعنی

مسلمان مردوں میں سے۔

امام ابن القیم الجوزیہ حنبلی نے تحریر فرمایا کہ: اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے

کفار کی شہادت کو مسلمانوں کے خلاف سفر میں وصیت کے بارے

میں ضرورت کی بنا پر اپنے اس قول ”أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ

أَقَمْتُمْ حُكْمَكُمْ فِي الْأَرْضِ“ (۳) (یا دو کو لو تم میں سے کے علاوہ

ہوں جب تم میں سے سفر کر رہے ہو) کے ذریعہ جارحانہ کر دیا ہے، پھر

ابن القیم نے کہا ہے کہ: امام احمد قاضی کفار کی شہادت قبول کرنے

کے سلسلے میں اس جگہ ضرورت کی بنا پر ہے، اور یہ حکم سفر و حضر دونوں

میں یکساں ہے، اور اگر یہ کہا جائے کہ کفار کی شہادت ان کی قسموں

کے ساتھ ہے اس معاملہ میں قبول نہ جائے تو اس میں مسلمان نہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۱۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) سورہ مائدہ ۱۰۶۔

ہوں، تو یہ بھی ایک معقول بات ہوئی، اور کفار کی شہادت علی الاطلاق مسلمانوں کی شہادت کا بدلہ قرار پائے گی (۱)۔

ب- دین یا ملت:

۱۲- دین کے معنی لغت، عدوت، طریقہ، حساب، طاعت اور ملت کے ہیں (۲)۔

دین کا لفظ قرآن کریم میں متعدد معانی کے لئے استعمال ہوا ہے: توحید کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "إِنِّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (۳) (یقیناً دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے)۔

حساب کے مفہوم میں آیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "الَّذِينَ يَكْتُمُونَ هَيُومَ الدِّينِ" (۴) (جو روزِ آخر کو تمنا رہے ہیں)۔

حکم کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "كَذَلِكَ كَدَمَا لِيُؤْمِنَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ" (۵) (اس طرح کی تدبیر ہم نے یوسف کی خاطر کر دی، (یوسف) اپنے بھائی کو بادشاہ (مصر) کے قانون کے لحاظ سے نہیں لے سکتے تھے)۔

ملت کے معنی میں آیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "هُوَ الَّذِي أَوْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ" (۶) (وہ اللہ وہی تو

(۱) اہل حق لکھنؤ فی المسائل الشرعیہ ص ۱۵۹، ۱۶۱۔

(۲) کتب المصطلحات للخواجہ ۵۵۲ طبع اہل حق۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۹۱، نیز آیت کے ذیل میں ۵ حکمہ لکھی گئی ہیں جو اللہ تعالیٰ سے ہیں۔

(۴) سورہ ممتحنہ ص ۱۱۔

(۵) سورہ یوسف ۱۸۔

(۶) سورہ نور ۳۲۔

ہے جس نے اپنے رسول کو مدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا، اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ" (۷) (یہ ملت مستقیمہ ہے)۔

اور اصطلاحی اعتبار سے، دین کا اطلاق "شریعت" پر کیا جاتا ہے، جیسا کہ عربی کی ملت پر، دین کا اطلاق ہوتا ہے، اور کبھی دین کو ملت اسلام ہی کے لئے خاص طور پر استعمال کیا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "إِنِّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (۸) (یقیناً دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے)۔

۱۳- دین کے ال لغوی معانی اور اس توحید پر مبنی دینی رہنمائی میں جو اس نے، دین کے معنی کو ترک کر دیا معانی دین کے مددوں سے معانی میں جن پر قرآن مشتمل ہے، اختیار کیا ہے دین اور اسلام کے معنی اور مصداق میں عموم و خصوص کی نسبت کے علاوہ ہم کوئی جوہری فرق نہیں پاتے ہیں۔

۱۴- چیزیں جو انسان کو دین اسلام سے خارج کر دیتی ہیں: ۱۴- وہ چیز جس کے قرار سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے، مسلمان اس کے انکار سے کافر ہو جائے گا (۹)، اسی طرح وہ چیز جو مسلم کو کافر کر دیتی ہے، یعنی کفر کا ارادہ یا کفر کا قول یا کفر کا فعل (اس کے ارتکاب سے بھی انسان دین اسلام سے خارج ہو جاتا ہے) چاہے ایسا تہذیب یا جائے یا اقلیت یا عجم (۱۰)۔

۱۵- کافر بن کر دین اسلام پر تہذیب کر دیتے ہیں کہ: جس شخص نے کسی ایسے کام کو، یا کفر کر لیا جو کفار کی خصوصیات میں سے ہو یا کسی ایسے کام کو چھوڑا، یا جو مسلمانوں کی خصوصیات میں سے ہو جو اس پر دلالت

(۲) سورہ بقرہ ص ۵۔

(۳) شرح مسلم للخواجہ مع حاشیہ اہل حق ص ۲۰۱۔

(۴) شرح الاقناع للعلیہ مع حاشیہ اہل حق ص ۱۰۰۔

مستوب کا حکم لکایا جائے گا، جیسا کہ باپ کے اسلام لانے کی صورت میں مابالغ کافر لڑکا اپنے باپ کے تابع ہوتا ہے، اور اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو آئندہ آئے گی۔

اور طریقہ دلائل سے مراد یہ ہے کہ اسلام میں داخل ہونے کے لئے کسی عمل کو اختیار کیا جائے۔

اول صریح اسلام:

صریح اسلام یہ ہے کہ شہادتین کا تلفظ یا جو چیز تلفظ کے قائم مقام ہو پائی جائے، اور اسلام کے علاوہ ہر دین سے بیزاری کا اعلان و اظہار کیا جائے۔

۱۶- یہ بات پوری طرح کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کے تقدس کی شہادت کی صراحت کی جائے، جو تصدیق و طہی، اعتقاد قلبی، اس کی ربوبیت کے یقین جازم اور اس کی عبودیت کے اقرار کے ذریعہ مؤکد ہو، اسی طرح محمد ﷺ کی رسالت اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے جو اصولی عقائد اور اسلام کے احکام یعنی نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج جن کے ساتھ آپ مبعوث کئے گئے ان کی شہادت کی صراحت کی جائے، اس جگہ قوت اور دلائل کے اعتبار سے اس عقیدہ کامل کے اظہار کے لئے شہادتین کے دونوں صیغوں کے صریح تلفظ اور طہی سے بہتہ کوئی عموماً نہیں ہے:

”اشھد ان لا اله الا الله واشھد ان محمداً رسول الله“ (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور کوئی دین محمد ﷺ کے رسول نہیں ہے)۔

لہذا وہ کافر جس نے یہی نصیحت کو اللہ تعالیٰ نے منور فرمادیا اور اس کے قلب پر یقین کے انوار کو رہن فرمایا اور وہ اسلام کے حلقہ بگوش ہونا چاہتا ہے تو اس کے لئے استطاعت اور قدرت کے وقت شہادتین کا

کرے کہ اس نے اس کو دین سے نکال دیا ہے، تو ان دونوں اعتقاد کی وجہ سے وہ کافر قرار پائے گا، ان دونوں عمل کی وجہ سے نہیں (۱)۔

درمختار میں ہے: آدمی دین اسلام سے اس صورت میں خارج ہوگا جب وہ کسی سے امر کا کارروائی جس کی وجہ سے وہ اسلام میں داخل ہو تھا پھر جس صورت میں یہ دو یقینی ہوگا امتداد کا حکم لکایا جائے گا، ورنہ جس صورت میں امتداد میں شک ہوگا اس کا حکم نہیں لگے گا، اس لئے کہ اسلام پہلے سے ثابت ہے، لہذا محض شک کی بنا پر زائل نہیں ہوگا، اور اس وجہ سے بھی کہ اسلام غائب رہتا ہے اس پر کسی مذہب کو خدشہ حاصل نہیں ہوتا ہے (۲)۔

”لکھا ہے“ اور ہر کی باتوں میں ہے کہ جب یہ مسئلہ میں غم کو وجہ کرنے والی نہ ہو، بلکہ یہ صرف ایک وجہ اس کے خاتمہ ہو تو یہی صورت میں تفتی پر لازم ہے کہ وہ اس وجہ کی طرف مائل ہو جو تکفیر سے مابالغ ہے، مسلمان کے ساتھ حسن ظن کا یہی تقاضہ ہے، لہذا اگر صریح کفر کو وجہ کرنے والی چیز کا اظہار کروے تو پھر تاویل مفید نہیں ہوگی۔ تفصیل کے لئے ”ردۃ“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

۱۷ چیزیں جن کی وجہ سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے:

۱۵- منکبہ سے دیکھا جائے کہ تم طریقے ایسے ہیں جن کی بنیاد پر کسی شخص کے مسلمان ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا، اور دیتے ہیں:

صراحت، جمعیت اور دلائل۔

صراحت سے مراد یہ ہے کہ وہ صریح شہادتین (اشھد ان لا اله الا الله واشھد ان محمداً عبده ورسوله) کا قرائد کر لے۔

جمعیت سے مراد یہ ہے کہ اسلام کے بارے میں مابالغ شخص پر

(۱) سنن الترمذی شرح ابی بکر ابن البرقیہ، المجلد ۱۱، صفحہ ۲۰۳/۲۔

(۲) ابن ماجہ ج ۳، ص ۳۳۔

مشکملین کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ مومن جس کے بارے میں یہ حکم لگایا جائے گا کہ وہ اہل قبلہ میں سے ہے اور ہمیشہ جہنم میں نہیں رہے گا۔ اس سے مراد وہ شخص ہے جو دینِ اسلام پر ایسا اعتقاد اور یقین رکھتا ہو جو شکوک سے خالی ہو ورنہ وہ جس کا تلفظ کرے۔

۱۸۔ اس نے سب وہ باتیں جن میں سے کسی ایک پر اکتفاء یا تواتر وہ اہل قبلہ میں سے نہیں ہوگا۔ لایک وہ اپنی زبان میں کسی خلل کی وجہ سے اس کے تلفظ سے عاجز ہو یا فوری طور پر موت واقع ہو جانے کی وجہ سے یا کسی وجہ سے وہ شہادتین کے تلفظ پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں وہ ”مومن“ سمجھا جائے گا۔

شہادتین کے تلفظ کی صورت میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ یہ سب باتیں اس دین سے بری ہوں جو اسلام کے مخالف ہے، البتہ ان کفار میں سے ہو جو ہمارے سردار محمد ﷺ کی رسالت کو عرب کے ساتھ خاص سمجھتے ہوں، تو یہی صورت میں اس پر اسلام کا حکم اسی وقت لگے گا جب وہ اس دین سے اظہارِ برأت کرے، اگر کسی شخص نے صرف ”لا الہ الا اللہ“ پر اکتفا کیا اور ”محمد رسول اللہ“ نہیں کہا تو امام شافعی کا مشہور مذہب اور دیگر علماء کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسلمان نہیں ہوگا، اور ہمارے بعض اصحاب شافعیہ کا قول یہ ہے کہ وہ مسجد تہرار پائے گا اور اس سے دوسری شہادت کا مطالبہ یا جائے گا، پھر اگر وہ انکار کر دے تو ”مرتد“ قرار پائے گا، ان حضرات نے اپنے قول پر نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”المرتد ان اقاتل الناس حتی

= لوثہ“ یعنی ان میں سے کسی کا بطن بطن بطن سے لوث دیا جائے گا۔ صحیح مسلم میں ہے: ”الحج پر یہ مترادف کیا گیا ہے کہ اس پر اٹھا نہیں ہے۔ مذہب اربعہ کے قوال کی روشنی میں وہ مومن عامی ہوگا، جب کہ بعض محققین صبر کا حیل ہے کہ قرآن باللہن صرف احکام دنیا کے اچھوٹے لئے شرط ہے، فارسیس انوویہ کی دوسری حدیث کے سلسلے میں ابن جریر کی شرح۔

يقولوا لا الہ الا اللہ فمن قالها فقد عصم مني ماله و نفسه الا بحقه، وحسابه على اللہ“ (۱) (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے قتال کروں جب تک کہ وہ ”لا الہ الا اللہ“ کا تہریر نہیں، پس جو شخص اس کا تہریر کر لے تو مجھ سے اس کا مال اور اس کی جان محفوظ ہو جائے گی سوائے اس کے حق کے، اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہوگا۔)

جمہور علماء کے نزدیک یہ حدیث شہادتین کے تلفظ پر محمول ہے، اور شہادتین کے دونوں کلموں کے آپس میں مربوط اور مشہور ہونے کی وجہ سے ایک کے ذکر کر دینے کے بعد دوسرے کے ذکر کی ضرورت نہیں رہی۔

فتح القدیر میں ہے (۲): ”امام ابو یوسف سے دریافت کیا گیا کہ آیا اسی طرح اسلام قبول کرے؟ تو آپ نے فرمایا کہ وہ کہنے میں کوئی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور اس دین کا تہریر کر لے جو محمد ﷺ اللہ کی طرف سے لے کر آئے ہیں اور جس دین سے منک ہو ہے اس سے برأت کا اظہار کرے اور اسی میں ہے کہ نصرانی (اسلام قبول کرتے وقت) یہ کہے: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور محمد ﷺ اللہ کے رسول اور بندے ہیں، اور مذہب نصرانیت سے وہ اظہارِ برأت کرے، اسی طرح یہودی اور عیسائی مذہب کے افراد اسلام قبول کرتے وقت کہیں گے۔

لیکن جو شخص ”ارأرب میں رہتا ہو، اگر وہ صرف یہ کہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، یا کہے کہ میں دین اسلام میں داخل ہو گیا، یا کہے کہ میں دین محمد ﷺ میں داخل ہو گیا تو یہ اس کے اسلام

(۱) حدیث: ”المرتد ان اقاتل الناس حتى“ (فقہ مسر ۹، میں گر چکی۔)

(۲) فتح القدیر شرح الہدایہ ۴۸۳ ص ۳۸۳۔

کی دلیل ہوگی، لہذا جو شخص دارالحرب میں شہادتین (اشہد ان لا
 اِلهَ اِلاَّ اللہ وَاَشہدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَرَسُولُہُ) کا اقرار کر لے
 تو وہ بدرجہ اولیٰ مسلمان قرار پائے گا۔

وہ مرتد کے توہینِ قبل یہ ہے کہ وہ شہادتین کے تلفظ کے بعد، یں
 سلام کے طے دوم دین سے ظہارِ برائت کرے، اور جس دین کی
 طرف منتقل ہو گیا تھا اس سے بھی برائت کا اعلان کرے۔

رکان، سلام

رکان سلام پانچ ہیں:

۱۹- تہیت قرآن: یہ میں اجمالی اور احکام وار دہوے ہیں، یوں
 رکان کے ساتھ خاص ہیں، اسی طرح سنت، یہ میں بہت سی
 حدیث آئی ہیں، جن میں سے ایک حدیث وہ ہے: "عمر بن
 الخطابؓ نے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "سمعت رسول
 اللہ ﷺ یقول: ہُنَّی الْاِسْلَامُ عَلٰی خَمْسٍ: شَہَادَةُ اَنْ لَا
 اِلهَ اِلاَّ اللہ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہ وَاِقَامُ الصَّلَاةِ وَاِيتَاءُ
 الزَّكَاةِ وَالْحَجَّ وَصَوْمَ مِصَدَانَ" (میں نے رسول اکرم ﷺ
 کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ: سلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے:
 اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور یہ کہ
 محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نہایت تمام نماز، زکات، حج، عمرہ اور
 رمضان کا روزہ رکھنا) اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا
 ہے (۱)۔

نیز وہ گزری ہوئی حدیث جو حدیث تبریک کے نام سے مشہور ہے۔

پہلا رکن: اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود
 نہیں ہے اور یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں:

۲۰- یہ شہادت ہی وہ پہلی چیز ہے جس کے ذریعہ بندہ اسلام میں
 داخل ہوتا ہے لہذا مکلف پر سب سے پہلے یہ واجب ہوتا ہے کہ وہ
 اس طے کی "اسگلی کا اتمام تصدیق، عقدا قلبی ورتلفظ کے ذریعہ
 کرے۔

تمام امر سلف کا اس پر تفاق ہے کہ بندے کو سب سے پہلے
 شہادتین کی "اسگلی کا حکم دیا جائے گا (۲)۔ تمام رسولوں کے پیغمبر
 میں ہی توحید کی دعوت تھی جو اس طے میں موجود ہے "اللہ تعالیٰ کی
 الوہیت اور ربوبیت کے اقرار کی دعوت تھی، قرآن کریم میں
 ہے "وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا بِوَحٰی اِلٰہِہٖ اَنَّهُ
 لَا اِلهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدُوْنِ" (۲) "اور ہم نے آپ سے قبل کوئی (پیغمبر)
 رسول نہیں بھیجا جس کے پاس ہم نے وحی نہ بھیجی ہو کہ میرے سوا کوئی
 معبود نہیں، سو عبادت میری ہی کرو۔ اس پہلی طے وہ پہلی چیز ہے جس
 کے ذریعہ انسان اسلام میں داخل ہوتا ہے، "اسگلی" وہ آخری
 چیز ہو جس کے ساتھ مسلمان دنیا سے نکلے تو اس کے ذریعہ جنت میں
 داخل ہوتا، جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ كَانَ اٰخِرَ
 کَلَامِہٖ لَا اِلهَ اِلَّا اللہ دَخَلَ الْجَنَّةَ" (۳) (جس کا آخری کلام "لا

(۱) اس کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: اسی بحث کا ایک نمونہ "وہ چیزیں جن کی وجہ
 سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے" ملاحظہ فرمائیے۔

(۲) سورۃ انبیاء ۲۵۔

(۳) حدیث میں کان آخر کلامہ.... کی روایت ابوہریرہؓ سے مروی ہے
 ابن جبریل سے مروی ہے کہ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاثر ہے لیکن
 اسے اس کی ترجیح نہیں کی ہے وہی نے اس کی موافقت کی ہے شعیب

(۲) حدیث: "ہی الاسلام...." کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی و ابن ماجہ نے
 حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے الفاظ بخاری کے ہیں (فتح
 البری ۴۹۲ طبع المکتبۃ العلمیۃ) صحیح مسلم تصحیح محمد قزوینی، المانی ۲۵۱ طبع عیسی
 مکتبی ۱۳۷۳ھ جامع لا حولی فی احادیث الرسول ۲۰۷، ۲۰۸ طبع
 کردہ مکتبہ المدینہ ۱۳۸۹ھ۔

بہ الا اللہ“ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

اسی طرح محمد ﷺ کی رسالت پر ایمان لانا بھی ان تمام چیزوں پر یقین لانا ہے جنہیں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لے کر مبعوث ہوئے۔ اور ان چیزوں پر بھی ایمان لانا ہے جن پر آپ ﷺ کی رسالت مشتمل ہے، آپ ﷺ پر ایمان لانا تمام نبیوں پر یقین لانا ہے اور ان کے پیغامات کی تصدیق کرنا ہے۔
اس رکن رکین میں جو تمام ارکان پر مقدم ہے، انہوں اہل (شہادتین) کو جمع کرنے کی صورت میں باقی ارکان کا بھی تحقیق ہو جائے گا۔

دوسرے رکن: نماز قائم کرنا:

۲۱- صدقہ کا لغوی معنی دعا ہے، اور اسلام نے دعا کے ساتھ جن اقوال و افعال کو چاہا شامل کیا اور ان کے مجموعے کا نام صلاۃ رکھا، یا صلاۃ لفظ صلا سے منقول ہے جو چیزوں کے درمیان ربط پیدا کرتی ہے، اس لحاظ سے نماز بدوہ اللہ کے درمیان رابطہ ہے، اور نماز ملک میں ہجرت سے پہلے شب معراج میں فرمائی ہوئی۔

شیخ مفتی تاروں کا جو بطنہ دریات میں سے ہے جو قرآن و حدیث و جماعت سے ثابت ہے، بعد از شمس پانچوں نمازوں کا یا ان میں سے بعض کا بیکار نہ رہے، وہ کافر و مرتد ہے۔

یعنی جو شخص اس کے وجوب کا قیام نہ کرے، پھر اس سے اللہ کرے تو اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ فاسق ہے، اور اگر اس کی عدم

الفاظ و لفظ نے کہا کہ اس میں ایک دوسری صراح بن ابی غریب ہیں ان سے ثقہ و مکر کی ایک جماعت نے روایت کی ہے اور ابن حبان نے ان کی توثیق کی ہے اس کے باقی رجال ثقہ ہیں (سنن ابی داؤد ۳۸۶/۳ طبع ۱۹۶۷) مستدرک ۱/۵۱۳ فتح کردہ دارالکتب العربیہ شرح السنۃ للبخاری تحقیق شعبہ اسلامیات ۲۹۶/۵ فتح کردہ مکتبہ اسلامیہ۔

انگلی کا عادی ہو جانے تو طور حد سے قتل کر دیا جائے گا۔ ایک قول یہ ہے کہ جو شخص جاں بوجہ گمراہی سے اللہ کرے یا عہد اس میں کوتاہی کرے وہ کافر ہے۔ اور عمر کی حالت میں سے قتل کر دیا جائے گا۔
قرآن کریم کی بے شمار آیات اس کے وجوب پر دلائل برقی ہیں۔ ان میں سے ایک آیت اللہ تعالیٰ کا یقین ہے: ”وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَقَرُّوا الزَّكَاةَ“ (۱) (اور نماز قائم رکھو اور زکاۃ دیتے رہو)۔
اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”مَنْ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا“ (۲) (بے شک نماز تو ایمان والوں پر پابندی وقت کے ساتھ فرض ہے)۔ ان کے علاوہ بھی بہت سی آیات ہیں۔

مار کے وجوب سے متعلق احادیث پر یہ میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ: نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الصَّلَاةُ لِمَوَاقِيتِهَا“ (۳) (نماز اپنے وقت پر ادا کرنا)۔ اس کے علاوہ بھی بہت سی احادیث ہیں۔ (نکتہ: اسطلاح (صلاۃ))۔

تیسرا رکن: زکاۃ ادا کرنا:

۲۲- زکاۃ لغت میں برہمچری اور زیادتی کے معنی میں مستعمل ہے، ”زکا الشیء“ اس وقت بولتے ہیں جب کسی چیز میں اضافہ ہو

(۱) سورۃ نور ۵۶۔

(۲) سورۃ نساء ۱۰۳۔

(۳) حدیث: ”الصَّلَاةُ لِمَوَاقِيتِهَا“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کی الفاظ کے ساتھ کی ہے ”مساآت ایسی ہی“ ایہی العمل أحب الی اللہ؟ قال: الصَّلَاةُ علی وقفہا ...“ حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ (میں نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ کے نزدیک کون سا عمل زیادہ پسندیدہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”الصَّلَاةُ علی وقفہا“ نماز اپنے وقت پر ادا کرنا) (فتح الباری ۴/۲۴ طبع مکتبہ مجمع مسلم تحقیق محمد نور عبداللہ بن ابی داؤد ۲۹۶/۵ طبع مکتبہ اسلامیہ ۲۹۶/۵)۔

زیادتی ہوتی ہے، یہ تو کسی طور پر یہ اضافہ ہو جیسے نباتات اور مال میں ہوتا ہے، یہ معنوی طور پر ہو جیسے انسان کی ترقی نیکی اور فضائل کے ذریعہ ہوتی ہے۔

شریعت کی اصطلاح میں مال مخصوص کے ایک حصہ کو مخصوص لوگوں کے لئے مخصوص شرائط کے ساتھ نکالنے کو زکاۃ کہا جاتا ہے، اور مال کے صدقہ کو زکاۃ اس لئے کہا جاتا ہے کہ مال کا جو حصہ زکاۃ کے طور پر نکالا جاتا ہے وہ برکت کے طور پر مال میں ایسا آجاتا ہے اور سے بڑھاتا ہے۔ اس کا رکن ہونا اور واجب ہونا دونوں قرآن وحدیث اور اجماع سے ثابت ہے، لہذا اس کے وجوب کا منکر مرتد ہے، کیونکہ وہ ضروریات دین کا انکار کرتا ہے، لیکن جو شخص اس کے وجوب کا تو قیام کرے مگر اس کی ادائیگی سے انکار کرے تو اس سے زبردستی زکاۃ وصول کی جائے گی مابین طور کہ اس سے قتال کیا جائے گا اور یہ نیکی زکاۃ سے متنازعہ اس کی تاویب کی جائے گی۔

قرآن کریم کی ۸۲ آیات میں زکاۃ کا تذکرہ نماز کے ساتھ آیا ہے، سب سے پہلے مکہ میں مطلقاً اس کی فرضیت ہوئی، پھر ہجرت کے بعد ہر سال ان نوے کی قیاس کی بنیاد میں زکاۃ واجب ہوتی ہے اور ہر ایک کے نصاب کی مقدار متعین کی گئی، ملاحظہ ہو: اصطلاح (زکاۃ)۔

چوتھ رکن: روزہ رکھنا:

۲۳- لغت میں مطلقاً مساک اور باز رہنے کو "صوم" کہا جاتا ہے لہذا وہ شخص جو کسی چیز سے رک جائے اس کے بارے میں کہا جاتا ہے: "صام عہ" وہ خدا سے رک گیا، اور شریعت کی اصطلاح میں: شرمگاہ و رہیب کی شبوٹوں سے مکمل ایک منقہ (عمالت) کی نیت سے رکنے کا نام صوم ہے۔

اس کا وجوب اور رکیت دونوں قرآن وحدیث اور اجماع سے ثابت ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ" (۱) "اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کیے گئے جیسا کہ تم پر فرض کیے گئے تھے جو تم سے قبل ہوئے تھے۔ عجب نہیں کہ تم متقی بن جاؤ، نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" (۲) (سو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)۔

حدیث میں نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "صوموا لرویتہ والظروا لرویتہ" (رمضان کا چاند دیکھ کر اس کا روزہ رکھو اور (عید کا چاند) دیکھ کر انکار کرو) (۳)، ملاحظہ ہو: اصطلاح (صیام)۔

پانچواں رکن: حج:

۲۴- لغت میں قصد کو "حج" کہا جاتا ہے، اور شریعت کی اصطلاح میں مخصوص ایام میں مخصوص شرائط کے ساتھ بیت حرام کے قصد کو حج کہا جاتا ہے، اس کے وجوب کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَأَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" (۴) اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا ہے اللہ کے لئے اس مکان کا (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو، اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" (۵) "حج اور عمرہ کو اللہ کے

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۳) حدیث: "صوموا لرویتہ..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے (فتح الباری ۱۱۹ ص ۱۱۹ طبع انتقادی مجمع مسند تھیں محمد قزوینی دہلی ۱۳۷۲ھ طبع عینی مجلس ۱۳۷۳ھ)۔

(۴) سورہ آل عمران ۹۷۔

(۵) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

لئے پورا کرو) اور سنت سے اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوْا" (۱) (اللہ نے تمہارے پر حج فرض کیا ہے، لہذا حج کیا کرو)۔
اس کی رکنیت اور جوہر قرآن و حدیث اور اجماع امت سے ثابت ہیں، اور اس کا ضروریات دین سے ہونا معلوم ہے، لہذا اس کا منکر کافر ہے، اور جو شخص اس کے وجوب کا اقرار کرے گا، اسے اوائل کرے تو اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہوگا اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس کا وجوب آدمی کی استطاعت پر موقوف ہے، ورنہ عدم استطاعت کی صورت میں اس کا وجوب ساتھ ہو جاتا ہے، ملاحظہ ہو: مصداق (حج)۔

دوم۔ تابع ہو کر اسلام کا حکم:

تابع کا اسلام اس کے والدین میں سے کسی ایک کے عدم کی صورت میں:

۲۵۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب باپ اسلام قبول کر لے اور اس کی نابالغ اولاد ہو، ایک نابالغ ہو جو نابالغ کے حکم میں ہو، جیسے مجنون، جب جنون کی حالت میں نابالغ ہو تو اس کو ان پر بھی ان کے باپ کے تابع ہو کر اسلام کا حکم لگایا جائے گا۔

جمہور علماء (حنفی، شافعی اور حنبلیہ) کا مسلک یہ ہے کہ والدین میں سے کسی ایک کے اسلام کا اعتبار ہوگا، چاہے وہ باپ ہو یا ماں، لہذا نابالغ و لا دکان کے تابع کر کے ان پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ اسلام غالب رہتا ہے اور اس پر کسی کو غلبہ حاصل نہیں ہوتا

(۱) حدیث: "إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوْا" کی روایت امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، الفاظ کے ساتھ کی ہے "لَهَا الْعَاسِ"۔ قد فرض الله عليكم الحج فحجوا... (صحیح مسلم تحقیق محمد نوید مدداری ۲/۵۵۷ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۳ھ)۔

ہے، کیونکہ نبی اللہ کا وہاں ہے جسے اس نے پابندی کے لئے پسند کیا ہے۔

امام مالک کا قول یہ ہے کہ: ماں و باپ کے عدم کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ لڑکا اپنے باپ کی محبت سے شریف سمجھ جاتا ہے، اور اس کے قبیلہ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔

شافعی کی رائے یہ ہے کہ: "اور اس کے پر (پر) و غیرہ) کا اسلام ماننا صحیح پڑے"۔ جو لوگ ان کے حکم میں ہوں ان کے عدم کے حکم کو معیت کے طور پر ثابت کرتا ہے، اگرچہ باپ زندہ و کافر ہو، اس کی دلیل اللہ سبحانہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ" (۱) (اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا ہم ان کے ساتھ ان کی اولاد کو بھی شامل کر دیں گے)۔

امام ثوری کا قول ہے: جب بچہ نابالغ ہوگا تو اسے ماں باپ کے دین کے درمیان اختیار دیا جائے گا، ان دونوں کے دین میں سے جس کو بھی وہ اختیار کرے گا اسی دین پر ہوگا (۲)۔

دارالاسلام کے تابع ہو کر اسلام کا حکم:

۲۶۔ اس حکم میں وہ بچہ داخل ہے جسے (دار الحرب) سے رفقہ کر لیا جائے اور اس کے ساتھ اس کے والدین میں سے کوئی نہ ہو اور رفقہ کرنے والا اسے دارالاسلام میں لے آئے، اسی طرح دارالاسلام میں پایا گیا لا یرث بچہ، مگر چہ اس کو اللہ نے والا ذی ہی کیوں نہ ہو، اسی طرح وہ یتیم جس کے والدین انتقال کر چکے ہوں،

(۱) سورہ طور ۲۱۔

(۲) البدیع ۱۰۳، ابن ماجہ ۳۳۸، الشریعی ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، المدون علی الشرح الکبیر ۳۰۸، البرکاتی علی قلیل ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، کتاب النکاح ۱۸۳۔

مفتاء نے پھر ایسے افعال کا اعتبار کیا ہے جو کسی شخص کے مسدود ہونے پر بلاست کرتے ہیں اگرچہ اس کی طرف سے شہادتین کے تلفظ کا علم نہ ہو۔

القب-نماز:

۲۸- حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز کے عمل کی وجہ سے کافر پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا لیکن اس سلسلے میں متنازعہ کا یہ یہنا ہے کہ نماز کے فاریہ کافر پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا خواہ وہ شخص اور اضراب میں ہو یا دارالاسلام میں، اور چاہے جماعت کے ساتھ نماز ادا کرے یا تنہا، اس کے بعد اسے وہ اسلام پر قائم رہے (تو مسلمان ہوگا) اور نہ وہ مرتد ہوگا اور اس پر مرتد بن کے احکام جاری ہوں گے۔

اور اگر وہ شخص کسی منافق اسلام عمل کے ظاہر ہونے سے قبل وفات پا جائے تو وہ مسلمان قرار پائے گا۔ اور اس کے مسلم ہونا اس کے وارث قرار پائیں گے، نہ کہ کافر و منافق، حنا بلہ نے نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”بقي نهيتم عن قتل المصلين“ (۱) (مجھے نمازیوں کے قتل سے منع کیا گیا ہے)۔ اور آپ ﷺ کا قول ہے: ”العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة“ (۲)

(۱) حدیث: ”ابی اہبت عن قتل المصلیٰ“ کی روایت امام ابو دؤدے
 حضرت ابویوسفؒ سے مروی ہے، مفسرین کہتے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد
 میں ”ابو یسار الخرقی“ ہیں، ابو یسار راوی سے ان کے بارے میں یہ نکتہ کیا
 گیا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ مجہول ہیں، ابو یسار کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ
 حضرت ابویوسفؒ کے چچا زاد بھائی ہیں، یہ بھی ابن حجر کے کہنے کے مطابق
 مجہول نکال ہیں (عون المعبود ۳/۲۳۸ طبع المکتبۃ جامعہ لا حول بہر ۳۳۷
 تاریخ کردہ مکتبۃ المجلد ۱۳۹۰ھ تقریباً ۱۹۷۲ء تا ۱۹۷۳ء تک جمع کردہ ر
 المعرفہ ۱۳۹۵ھ)۔

(۲) حدیث: "العبد... کی روایت ترمذی، حاکم، ابی داؤد، ابن ماجہ سے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے کہا: اے رسول اللہ! میں نے اپنے لیے کچھ مال جمع کیا ہے۔ آپ نے فرمایا: "خیر، یہ مال میرا نہیں ہے۔" اس پر وہ نے کہا: "پھر میں نے اپنے لیے کچھ مال جمع کیا ہے۔" آپ نے فرمایا: "خیر، یہ مال میرا نہیں ہے۔" اس پر وہ نے کہا: "پھر میں نے اپنے لیے کچھ مال جمع کیا ہے۔" آپ نے فرمایا: "خیر، یہ مال میرا نہیں ہے۔"

اور کوئی مسلمان اس کی کفالت نہ کرے، تو وہ بچہ دین کے معاملہ میں اپنی کفالت اور پرورش کرنے والے کے تابع ہوگا، جیسا کہ ابن قیم نے اس کی صراحت کی ہے (۱)۔

حنا بدہ اس قول میں منفرد ہیں کہ (مابا لخر) لڑکے پر اس کے اسلام کا حکم رکھ دیا جائے گا، جب کہ اس کے ذی والدین میں سے کسی ایک کی موت ہو جائے، اس پر انہوں نے نبی کریم ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے: "کل مولود یولد علی الفطرة، فابواه یهودا، یا نصرانی، یا مجوسی" (۴) (ہر پیدا ہونے والا بچہ، یسوی، عیسوی یا مجوسی ہوتا ہے، پھر اس کے والدین اسے یہودی یا نصرانی بنا دیتے ہیں)۔

سوم - علامات کے ذریعہ اسلام کا حکم:

۲۷۔ بن خیم نے تحریر کیا ہے: اصل یہ ہے کہ کافر جب کوئی عبادت کرے تو اگر وہ عبادت سارے مذاہب میں موجود ہو تو اس کی وجہ سے وہ کافر مسلمان نہیں ہوگا، جیسے انفرادی طور پر نماز پڑھنا، روزہ، ناقص حج اور صدقہ۔ اور جب کوئی ایسی عبادت کرے جو ہماری شریعت کے ساتھ مخصوص ہے اگرچہ وہ وسائل ہی کے درجہ میں کیوں نہ ہو، جیسے تیمم، اور اسی طرح وہ عمل جو مقاصد شرعیہ یا شعار اسلام سے متعلق رکھتا ہو جیسے نماز، جماعت، کمال حج، مسجد میں آواز اور قرآن کی تلاوت، تو اس کے ذریعہ کافر مسلمان قرار پائے گا، الحیلہ درود صری کتابوں میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے (۳)۔

() قضاء: قبيل رمضان ١٣٩٨هـ، المقتضى: ١٣٠هـ.

(۳) حدیث: ”مکر مولود“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے مرثوعاً ہی میں مولود ”إلا یولد علی الفطرۃ فلیہو اہ یہود اہ نصر“ کے الفاظ کے ساتھ کی ہے (فتح الباری ۱۱/۳۹۳ طبع استنبی، صبح مسلم تحقیقی مجرود ادعید الباقی ۲۰۲۷/۳ طبع عیسیٰ الخلیلی ۷۵/۳۴۷)۔

(۳) المراجعة: ١٤٣٠هـ / ٢٠٠٩م

(ہمارے وران کے مابین عہد نماز ہے) اور نبی کریم ﷺ کا قول ہے: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ فلا تحضروا اللہ فی ذمتہ“ (۱) (جس شخص نے ہماری طرح نماز پڑھی، ہمارے قبلہ کی طرف رخ کیا اور ہمارے ذبیحہ کو کھایا وہ مسلمان ہے، جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے، لہذا اللہ تعالیٰ سے اس کے ذمہ میں ہے وہ ذی نہ رہے) ان احادیث کریمہ میں نبی کریم ﷺ نے یہاں ”وآخر کے درمیان نماز کو حد فاصل قرار دیا ہے، لہذا جو شخص نماز پڑھے گا وہ شخص اسلام کی حد میں داخل ہو جائے گا، ورنہ اس لئے بھی کہ نماز ایسی عبادت ہے جو مسلمانوں کے ساتھ خاص ہے تو اس کی ادائیگی اسلام قرار پائے گی، جیسے شہادتین کا تقاضا اسلام ہے۔

حسب کتبہ میں کہ بعض نماز کی وجہ سے کسی کا ہر پر اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا، بلکہ جب وہ سے مکمل طور پر وقت کے اندر جماعت کی قیادت میں ”کرے گا تو اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا۔ امام محمد بن الحسن کی رائے یہ ہے کہ ”وہ قبلہ رخ ہو کر تنہا بھی نماز پڑھے تو اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا، لہذا یہ شخص ثانیہ کا قول یہ ہے کہ بعض نماز کی وجہ سے کسی کا ہر پر اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا، یہ کہ نماز و اسلام میں سے ہے، لہذا اس کی ادائیگی سے مسلمان نہیں ہوگا، جیسے حج اور روزہ (۲)۔ ان دونوں کی ادائیگی سے کسی پر مسلمان

نے پٹی چٹائی میں اور حاکم نے مستدرک میں اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے ہم اس میں کسی کمزوری کو نہیں جانتے (تحفۃ الاخوان ۳۶۹/۲ طبع انتہیہ سنن الترمذی ۲۳۱/۱ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ جامع لاصول ۲۰۳/۵ طبع کردہ مکتبۃ الخزانۃ فی شرح الیوم لیلوی ۲۰۲/۵ طبع کردہ المکتبۃ لاسدی)۔

(۱) حدیث: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ“ کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے (فتح المبارک ۳۶۹/۲ طبع انتہیہ)۔

یہ نے کا حکم نہیں لگایا جاتا ہے) اور اس سے بھی کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اموت ان اقل الناس حتی یشہدوا ان لا الہ الا اللہ وقی رسول اللہ، فاذا قالوها عصموا منی دماءہم وأموالہم الا بحقہا“ (۱) (مجھے لوگوں سے اس وقت تک قتل کا حکم دیا گیا ہے جب تک وہ اس بات کی کوئی نہ دے دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور میں اللہ کا رسول ہوں، پھر جب اس کا قرآن نہیں گئے تو مجھ سے اپنے خوں و اموال محفوظ کر لیں گے) (۲) اس کے حق کے، بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ اگر کافر اسلام میں نماز پڑھے تو وہ مسلم نہیں ہوگا، اس سے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ نماز کے درمیان اپنے دین کو پوشیدہ رکھ رہا ہو، ورنہ اگر کافر اسلام میں نماز پڑھے تو وہ مسلم قرار پائے گا، اس سے کہ اگر کافر اسلام میں اس کے حق میں تمست میں پائی جاتی ہے (۳)۔

اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کے حسب ذیل روایات ہیں: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ فلا تحضروا اللہ فی ذمتہ“ (۲) (جس نے ہماری طرح نماز پڑھی، ہمارے قبلہ کی طرف رخ کیا اور ہمارے ذبیحہ کو کھایا تو یہی وہ مسلمان ہے جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے، پس اللہ تعالیٰ

- (۱) حدیث: ”اموت ان اقل الناس...“ کی روایت امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے (فتح المبارک ۳۶۹/۲ طبع انتہیہ)۔
- (۲) حدیث: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ“ کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے (فتح المبارک ۳۶۹/۲ طبع انتہیہ)۔
- (۳) حدیث: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ“ کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے (فتح المبارک ۳۶۹/۲ طبع انتہیہ)۔

ہوتا کہ نماز میں کون کے اوقات میں ادا کرے، ان میں جو قرآن کریم کی تلاوت کی جائے، جو نساء اور جہت کی باتیں کی جائیں، جو مر بالمعرف اور نبیؐ ان ائمر ہو ان میں غور سے سننے اور یہ بات یقینی ہے کہ مساجد میں رہنے کا اہتمام وہی حضرات کرتے ہیں جو صاحب ایمان، مطہر اور اپنے ایمان میں اللہ کے لئے مخلص ہیں یقیناً حدیث نبویؐ میں اشارہ ہے کہ یہ ایمان کی علامت ہے، جس کی شہادت اللہ تعالیٰ کا یہ قول پیش کرتا ہے: ”إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ أَمَنِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ“ (اللہ کی مسجدوں کا آباد کرنا تو بس ان لوگوں کا کام ہے جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور روزِ آخرت پر)۔

ب- اذان:

۲۹- مسجد میں اور نماز کے وقت پر اذان دینے کی صورت میں کانفرم اسلام کا حکم نکالیا جائے گا، اس لئے کہ اذان ہمارے دین کے خصائص میں سے ہے، اور ہماری شریعت کا شعار ہے۔ محض اس وجہ سے نہیں کہ (اذان) شبہات میں پر مشتمل ہے، بلکہ یہ بالکل اسلام کے قبیل سے ہے۔

ج- جحدہ تلاوت:

۳۰- جحدہ تلاوت کی وجہ سے کانفرم اسلام کا حکم نکالیا جائے گا، اس لئے کہ یہ ہمارے خصائص میں سے ہے، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے قول: ”وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمَعُونَ“ (۱) اور جب ان کے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے تو تھکتے ہیں (۲) کے ذریعہ ان کے بارے میں خبر دی ہے (۳) کہ وہ تلاوت پر جحدہ میں آتے ہیں۔

سے اس کے ذمہ میں ہے (۴) کافی نہ کرے)۔ نبیؐ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسَاجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ“ (۱) (جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ وہ مساجد میں آمد و رفت رکھتا ہے تو اس کے لئے ایمان کی گواہی دو) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ”إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ أَمَنِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ لَعَلَّ هَؤُلَاءِ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ“ (۲) (اللہ کی مسجدوں کا آباد کرنا تو بس ان لوگوں کا کام ہے جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور روزِ آخرت پر) اور پابندی کرتے ہوں نماز کی اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہوں اور بجز اللہ کے کسی سے تضرع نہ کریں ایت لوگ امید ہے کہ وہ یہ سب ہو جائیں۔

میں قد امہ نے تحریر کیا ہے (۳): جو شخص نماز پڑھے، ہم ظاہر اس کے اسلام کا حکم گائیں گے، لیس اس کی تمار حقیقت یا ہے وہ اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کا معاملہ ہے۔

لہذا جو شخص مساجد میں آمد و رفت رکھتا ہو، اس کی تلاش میں رہتا

(۱) حدیث: ”إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسَاجِدَ...“ کی روایت ترمذی ابن ماجہ احمد حاکم، ابن حبان اور دارمی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مرفوعاً کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ”حسن غریب“ ہے وہ بھی نے لکھا ہے کہ یہ مصرعیں کاتب جرح ہے ان حضرات نے اس حدیث کی صحت اور اس کے روایت کی صداقت کے بارے میں اختلاف نہیں کیا ہے لیکن امام بخاری اور مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہ بھی نے ان کا نقاب کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس کی سند میں ”دریغ“ نام کا ایک رووی ہے جس کے پاس بہت زیادہ منکر احادیث ہیں (تحفۃ حوزی ۱/ ۳۶۵-۳۶۶ طبع استیعاب ابن ماجہ تحقیق محمد فوزی عبدالمبارک ۱/ ۲۳ طبع عیسیٰ الخلیلی ۲/ ۱۳۷ سند احمد بن حنبل ۳/ ۶۸ طبع المیزان، المستدرک ۱/ ۲۱۲، ۲۳۳ تاریخ کردادار الکتاب العربی، منہج الداری ۱/ ۲۷۸ طبع مطبعۃ الاحوال ۱۳۳۹ھ)۔

(۲) سورہ توبہ ۸۔

(۳) اجماع ۳۰۱/۳۔

(۱) سورۃ النفاق ۲۱۔

د- حج:

۳۱- اسی طرح اگر کافر نے حج کیا، اور احرام کے لئے تیار ہو یا ہو، تہنید پڑھ لی اور مسلمانوں کے ساتھ مناسک حج کی ادائیگی میں شریک رہا تو اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا۔ اور اگر اس نے تہنید پڑھا، اور مناسک حج کی ادائیگی نہیں کی، یا یہ کہ مناسک میں حاضر رہا، تہنید نہیں پڑھا تو ایسی صورت میں اس کے اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ (۱)

اسناد

تعریف:

۱- لغت میں اسناد کے چند معانی ہیں:

الف۔ ایک چیز کو دوسری چیز کی طرف جھٹکنا یہاں تک کہ اس پر ٹیک لگے۔

ب۔ "رہی بات کو اس کے قائل کی طرف منسوب کرنا"۔

۱۱- اسناد اصطلاح میں حسب ذیل معانی میں مستعمل ہے:

الف۔ خبر کی مدد کرنا، مثلاً مریض کو مسند وغیرہ پر ٹیک لگانے پر کاربٹانا۔ "اور اسی قبیل سے پشت سے کسی چیز کا سہارا لینا ہے۔ اور اس معنی کے لحاظ سے اسناد پر تفصیلی کلام (استناد) اور (عائد) کی اصطلاح میں آئے گا۔

ب۔ اسناد اس چیز کو بھی کہا جاتا ہے جو در کردہ مقدمہ کی تقویت کے لئے ذکر کی جاتی ہے، اس پر بحث (اثبات) اور (سند) کی اصطلاح میں ہے۔

ج۔ اسناد اضافت کے مفہوم میں بھی مستعمل ہے، اسی قبیل سے فقہاء کا قول ہے: "إسناد الطلاق إلى وقت سابق" (۲) (یعنی طلاق کو گزرے ہوئے وقت کی طرف منسوب کرنا)، اس کی تفصیل (اضافہ) کی اصطلاح میں ہے۔

اسلام

دیکھئے: "اسلم"۔

اسلاف

دیکھئے: "سب"۔

(۱) لسان العرب، مجتمعتن للدرجات المروسة، (سند)۔

(۲) شرح الکبیر و تہذیب الدوسلی، ۴/ ۷۷، طبع عیسائی، دہلی، ۱۳۳۰ھ

اسناد ۲-۲

۱۔ اسناد اس طریقہ کو بھی کہا جاتا ہے جو متن حدیث تک پہنچاتا

ہے، اس کا یہ درجہ دہل ہے:

سند و متن حدیث تک پہنچانے والے طریقہ کے معنی میں:

۲۔ یہ اصطلاح اصولیین اور محدثین کی ہے، ان کے یہاں اسناد کے وہ طے ثبات ہیں:

اول: سند و حدیث یعنی اس کی سند کو ذرا سا۔ یہ اسل کی ضد ہے () اور سند وہ حدیث کے سلسلہ کو نماحاتا ہے جو قائل امرائے ربی روئی کے درمیان ہوتا ہے، اسناد کی یہ اصطلاح محدثین کے نزدیک زیادہ مشہور ہے۔

دوم: ابن الصلاح نے ابن عبد البر سے نقل کیا ہے کہ اسناد بنی کریم ﷺ تک حدیث کی سند کو پہنچانے کا نام ہے، اس قول کی بنیاد پر حدیث مسند کے مقابل حدیث موقوف ہے، یعنی وہ حدیث جس کی سند بنی کریم ﷺ تک نہیں پہنچتی ہو بلکہ وہ صحابی یا قول ہو، اور اسی طرح حدیث مقطوع ہے جس کی سند صرف تابعی تک پہنچتی ہو (۲)۔

سند و حدیث کے مابین نسبت:

۳۔ سند:

سند سے مراد وہ طریقہ ہے جو متن حدیث تک پہنچتا ہے، اور طریقے سے رواد حدیث کا سلسلہ مراد ہے، اور متن حدیث سے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۳/۴، کشاف اصطلاحات الفنون ۳/۳۱۳۔ مناسب یہ ہے کہ ”ارسال“ کی دیگر اصطلاحات کے لئے ”ارسال“ کی بحث کی طرف مراجعت کی جائے۔

(۲) مقدمہ فی علوم الحدیث لابن الصلاح ص ۵۰۵، مذہب الروی ص ۸۰۔

حدیث کے مراد ہی الفاظ مراد ہیں۔

اور اسناد اس طریقہ کو، نرنا، اس کی حکایت کرنا اور اس کی خبر دینا ہے، لہذا اسناد اور سند کے مابین تائید کی نسبت ہے، دونوں اصطلاحوں میں یہی فرق مشہور ہے، سخاوی نے کہا ہے: یہی حق ہے۔ سیوطی نے، دونوں اصطلاحوں میں اس سے مختلف و بفرق و ترکی ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ: ابن جریر اور طبری سے منقول ہے کہ سند طریق متن کی خبر، اپنے کا نام ہے، اور سند حدیث کو اس کے سے والے کی طرف منسوب کرنے کا نام ہے۔

محدثین نے دونوں اصطلاحوں کے درمیان فرق کے سلسلے میں اسی کی صراحت کی ہے، لیکن محدثین کے کلام کے استقرار سے ہمیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ بطور تامل یا بجا محدثین اکثر اسناد کو ”سند“ کے مفہوم میں استعمال کرتے ہیں، یہاں تک کہ ابن جریر نے کہا ہے: محدثین سند و حدیث کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۱)۔

اسناد کا درجہ:

۴۔ اصولیین کہتے ہیں: سنت سے استدلال کرنا ہمارے سے سند پر موقوف ہے ہاں بطور کہ استدلال کرنے والا یہ کہے کہ: مجھ سے قدام راوی نے بلا واسطہ حدیث بیان کی ہے، یا واسطہ سے بیان کیا ہے: بنی کریم ﷺ نے ”فرمایا“ یا آپ ﷺ نے ”یا“ یا ”آپ کے سامنے کوئی کام یا کیا“ اور آپ ﷺ نے سے برقرار رکھا، اگرچہ صحابہ کے لئے ان احادیث سے استدلال سند پر موقوف نہیں ہے، یہ تکلیفوں نے برہ راست رسول اکرم ﷺ سے احادیث کی ماعت لی ہے اور یہ درست آپ کے افعال کو ملاحظہ کیا ہے (۲)۔

(۱) مذہب الروی للسیوطی شرح تقریب الروی ص ۵، کشاف اصطلاحات الفنون ۳/۳۱۳۔

(۲) شرح مسلم اثبوت ۳/۱۰۰۔

یہ حدیث متواتر کے طور پر احادیث میں ہے۔ حدیث متواتر میں اس کے تواتر و چار سے اس کے اسد کے بیان کی ضرورت نہیں رہتی ہے، امام مسلم سے اپنی تصحیح کے مقدمہ میں ابن المبارک سے نقل کیا ہے کہ: انہوں نے فرمایا ”اسد وین کا ایک حصہ ہے، اُترتا، کا سلام نہیں ہوتا تو پھر جس کے جی میں جو آتا کہتا“ (۱) امام شافعی نے فرمایا کہ: جو شخص حدیث کو بد مذہب رہتا ہے، وراثت کو کفریٰ اسی کرنے والے شخص کی طرح ہے جو کفری کا نفع اٹھاتا ہو۔ وہاں حالیکہ اس میں سناپ ہو، سے پتہ نہیں (۲)۔

۵- اسد کی ضرورت اس لئے پڑی تاکہ روایات کو منسب یا جائزہ و رتبہ پر مبنی یا جائزہ، و ریضہ و رتبہ اس وقت طرہ ہونی جب اس ہوئی نے اپنے عقائد کو تقویت پہنچانے کے لئے احادیث ضعیف کرنا شروع کر دیں۔ ابن سیرین کہتے ہیں: پہلے محدثین اسد کے بارے میں سوال نہیں کرتے تھے، جب فقہ ضعیف حدیث قویٰ پر ہو تو محدثین احادیث کی روایت کے وقت فرماتے: ہمیں اپنے روایوں کے نام بتاؤ، پھر دیکھا جاتا کہ اگر وہی حدیث اہل سنت میں سے ہے تو اس کی حدیث کو قبول یا جائز، اگر وہ اہل بدعت میں سے ہوتا تو اس کی حدیث قبول نہیں کی جاتی (۳)۔

اسناد و ثبوت حدیث:

۶- اس حدیث کی تصحیح ہو تو ضروری نہیں کہ متن حدیث بھی صحیح ثابت ہو، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ حدیث ثابہ ہو یا اس کا بھی احتمال

ہے کہ اس میں کوئی علت کا ذکر موجود ہو، اس سے کہ حدیث اس وقت صحیح ہوتی ہے جب کہ صحت اس کے ساتھ شدہ، و رتبہ سے بھی محفوظ ہو، بعض محدثین کا یہ کہنا ہے کہ: اگر اس حدیث میں سے کسی نے کسی حدیث کے بارے میں یہ کہہ دیا کہ یہ حدیث ”صحیح“ ہے، اور اس پر نقد نہیں کیا تو ظاہر یہ ہے کہ اس کی طرف سے حدیث پر فی حدیث صحیح ہونے کا حکم ہے، اس لئے کہ حدیث میں علت کا ذکر نہ ہوا اصل اور ظاہر ہے، جیسا کہ ابن الصلاح نے اپنے مقدمہ میں ذکر کیا ہے (۱)۔

اور حدیث کے ظاہری طور پر صحیح ہونے سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ نفس الامر میں اس کی صحت یقینی ہے، اس لئے کہ فقہ راوی میں بھی اختلاف و شبہاں کا احتمال ہے (۲)۔

یعنی اسناد حدیث ”حدیث مرسل“ کی صحت کے لئے شرط نہیں ہے، اور اگر حدیث مرسل کا راوی ثقہ ہو تو اس سے استدلال کیا جائے گا، انہی ثلاثہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد کا یہی قول ہے، اس کی علت بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ: جو شخص حدیث کو سند کے ساتھ بیان کرے اس نے حدیث کی صحت کی ذمہ داری تم پر اٹھائی، اور جس نے مرسل روایت کیا اس نے بذات خود اس کی صحت کی ذمہ داری قبول کر لی۔ امام شافعی حدیث مرسل کو صرف اسی صورت میں قبول کرتے ہیں جب کہ اس کو قوت پہنچانے والی چیز موجود ہو (۳)۔

اس مسئلہ میں، غیر تنبیہات بھی ہیں ان کے سے (۴) اس کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) مقدمہ ابن الصلاح ص ۳۳۴
(۲) ارفع و التکلیل فی الجرح و التعمیل لعلہ لعلہ المکوی ص ۸۳، مباح کر وہ ملتزمہ لطبوعات۔
(۳) شرح مسلم الثبوت ص ۲۲۷۔

(۱) صحیح مسلم بشرح المنوی ص ۸۶۱
(۲) فیض القدیر ص ۳۳۳ طبع مصطفیٰ محمدی، الجرح و التعمیل لابن ابی حاتم ص ۱۶۱، لاہور مطبعہ علوم اسلامیہ ص ۳ طبع دار الفکر دار الفکر، بیروت۔
(۳) صحیح مسلم بشرح المنوی ص ۳۳۴

صحیح قول یہ ہے کہ: مسند احادیث مرسل احادیث سے زیادہ قوی

ہیں (۱)۔

سانید کی صفات:

۷۔ سنہ کی مختلف صفات و رکنی جاتی ہیں، مثلاً کبھی اس کی صفت ملہ یا نزل کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے اور اسے کم ہوں یا ایسی سند ”سند عالی“ اور اسے زیادہ ہوں تو ”اسناد نازل“ ہے۔

اسی طرح اس کی صفت قوت و صحت کے ذریعہ یا حسن یا ضعف کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے، اور کبھی اسناد کو معصن، مدلس، غریب وغیرہ کہا جاتا ہے (۲) اور اس کی معرفت کتب علوم حدیث یا اصولی ضمیمہ کے ابواب سنت کی طرف رجوع کرنے سے حاصل ہوگی۔

وہ چیز جس میں اسناد کی ضرورت ہوتی ہے اور موجودہ دور میں اسناد کی حیثیت:

۸۔ متواتر کے علاوہ جس حدیث سے بھی استدلال کیا جائے گا اس میں سند کی ضرورت ہوگی مگر آئی قرأت کا ثبوت بھی اسناد ہی کے ذریعہ ہوتا ہے (۳)، اسی طرح احادیث: ”یہ چاہے قولی ہوں یا عملی، جو مروی ہیں نہ کا ثبوت بھی اسناد ہی کے ذریعہ ہوتا ہے، اسناد علوم دینیہ کی کتابوں کی روایت میں بھی، غل ہے یہاں تک کہ اسناد لغت، دب، تاریخ، ردیہ علوم کی روایت میں بھی، غل ہے۔

میں خیر کے دور میں سند کو چھوڑ دیا گیا، یہاں تک کہ کتب حدیث میں بھی اس کا اتمام نہیں پایا جاتا ہے، شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ کتب حدیث، ان کے مؤلفین سے تواتر کے ساتھ منقول ہیں،

(۱) شرح المعتمد علی مختصر ابن الکلبی ص ۲۴، ۲۵، ۲۶ طبع لیبیا۔

(۲) شرح مسلم الشیخ ۲، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸

اسہام ۱-۳

جب کہ ایک سامان دو شخصوں کے پاس بطور ہم رکھا جائے دونوں مرتبہ میں سے ہر ایک کے لئے شے مرہوں کی حفاظت میں حصہ مقرر کرتا ہے۔

اور جنایت فی الخطا میں اگر ایک مجرم پر دیت کا ایک حصہ واجب کرتا ہے، اسی قبیل سے جنایت فی الخطا میں عاقلہ کو دیت کی ادائیگی میں حصہ دار بنانا ہے، فقہاء نے اس مباحث کو اس کے خاص جواب میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔

اسہام

تعریف:

۱۔ اعلیٰ میں اسہام دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے:

۱۔ کسی شخص کو حصہ والا بنانا، کہا جاتا ہے: "نسہمت له باللف" یعنی میں نے اسے ایک حصہ دیا۔

۲۔ انسان چند چیزوں میں حصہ والا ہوتا ہے: ہن میں سے میراث، ہنر، مال غنیمت، مال سے نفقہ، اور پانی پینے کی باری ہے اور اس میں استحقاق حاصل ہو۔

۳۔ قرع (قرعہ اندازی کرنا)، کہا جاتا ہے: "سہمہ بسہمہ" یعنی ن کے درمیان قرعہ اندازی کی (۱)۔

فقہاء کرام نے معنوں میں "اسہام" کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔

سہام معنی اول (کسی شخص کو حصہ والا بنانا) کے اعتبار سے:

۱۔ اشتراک کی تمام صورتوں میں جیسے ہدیٰ میں اشتراک، اسہام شرکاء میں سے ہر ایک کے لئے شے مشترک میں ایک حصہ مقرر کرنا ہے، اور اشتراک فی العمل شرکاء میں سے ہر ایک کے لئے نفع یا نقصان میں ایک حصہ مقرر کرنا ہے، جیسا کہ اسام شفعہ میں۔ ایک شریک کے لئے حصہ مقرر کرنا ہے اور رہن میں شرکت کی صورت میں

اسہام دوسرے معنی (قرعہ اندازی) کے لحاظ سے:

۲۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تالیف قسب کے سے قرعہ اندازی جائز ہے بلکہ اس کے لئے مندوب ہے، جیسا کہ سفر میں جانے والے شخص کے لئے اپنی بیویوں میں سے کسی کو سفر میں لے جانے کے سے قرعہ اندازی کرنا، اور اپنی بیویوں کے مابین اس سے قرعہ اندازی کرنا کہ اس سے دوبارہ کا غار کرے گا، اور اس طرح کے دیگر مسائل۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہزارے میں ہر فریق کا حصہ علاحدہ کر دینے کے بعد حق کی تعیین اور اختلاف کو ختم کرنے اور قلوب کی تسکین کی خاطر قرعہ اندازی مشروع ہے۔

نہیں بعض کے حق کے اثبات، بعض کے حق کے بحال کی خاطر قرعہ اندازی کی مشروعیت میں فقہاء کا اختلاف ہے، جیسے کسی شخص نے اپنی بیویوں میں سے کسی ایک کو طلاق دے دی، دونوں میں سے کسی ایک کی تعیین کے بغیر دوسری تو اس صورت میں حبیہ نے اس سے انکار کیا ہے کہ قرعہ اندازی کے رہنمائی میں جانے، دیگر فقہاء نے اس جگہ قرعہ اندازی کے حکم کو باقی رکھا ہے (۱)۔ فقہاء نے اس کی تفصیل حق، نکاح، قسمت اور طلاق کے جواب میں بیان کی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۵/۸۸، تلویح فی غایۃ ۵/۵۵۳، المغنی ۵/۵۹۸

(۲) اصطلاح الخیر، لسان العربیۃ مادہ (سہم)۔

اُسیر

دیکھئے: "سری"

اشارہ

تعریف:

۱- "اشارۃ" کا معنی لغت میں القویع بشی" (کی چیز سے اشارہ کرنا) ہے، اس سے وہی سمجھا جاتا ہے جو بولنے سے سمجھا جاتا ہے، لہذا ہاتھ، آنکھ اور بھوں وغیرہ سے ایسا اشارہ ہے، کہا جاتا ہے: "اشار علیہ بکذا" یعنی اس نے اس سے اپنی رائے ظاہر کی، اس کا اسم "شوری" ہے۔

اشارہ کی حیثیت اطلاق کی صورت میں کسی چیزوں کے بارے میں حقیقت کی ہوگی، اور مجازی طور پر ذہنی چیزوں کے لئے بھی اس کا استعمال کیا جاتا ہے، جیسے ضمیر غائب وغیرہ سے اشارہ کرنا، لہذا اگر اشارہ کا سلسلہ "علی" لایا جائے تو اس کا معنی ہاتھ وغیرہ سے اشارہ کرنا ہوگا، اور اگر اس کا سلسلہ "علی" لایا جائے تو اس کا معنی رائے ظاہر کرنا ہوگا (۱)۔

اشارہ فقہاء کی اصطلاح میں لغوی معنی ہی کے مفہوم میں مستعمل ہے، اصولیوں اسے ولایت کی بحث میں ستموں کرتے ہیں، اور "لای اشارۃ" کی تعریف اس طرح کرتے ہیں کہ: اس سے مراد فقہ کا ایسے معنی پر ولایت رہا ہے جس کا قصد نہیں کیا گیا تھا، وہ مفہوم فقہ کے لئے لازم ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کے قول "لا حجاج علیکم ان طلسم السماء ما لم تمسوهن او تفرصوا لهن

(۱) الکلیات ۱/ ۱۸۳-۱۸۵، المنہاج، المصباح، (شعر)۔

اشارہ ۲-۵

نکاح۔ اگر ممان اس لفظ کے تلفظ اور قوت کو پائی سے محروم ہو تو اس کے حق میں اشارے نے فی الجملہ اس کے اشارے کو تلفظ کے قائم مقام قرار دیا ہے (۱)۔

گوشتے کا اشارہ:

۵- شرعی طور پر گوشتے کا اشارہ معتبر ہے ورنہ وہ چیزوں میں جن میں تلفظ ضروری ہے۔ بولنے والے کے تلفظ کے قائم مقام ہوتا ہے جب کہ اس کا اشارہ معلوم ہو، تمام عقود میں جیسے شریعہ، ذبح، نکاح، اجارہ، رہن، نکاح، اور عقود کو ختم کرنے میں جیسے طلاق، عتاق، ہجر اور اور ان کے علاوہ اقرار بالحدود کے سوا دیگر نوعیت کے اقرار، اقرار بالحدود میں اختلاف ہے جس کی تفصیل آگے آئے گی، اسی طرح دعاوی اور اسلام کے مسئلے میں بھی گوشتے کا اشارہ معتبر ہے۔

ہمارے علم کے مطابق اس حد تک فقہاء کا اتفاق ہے، لعن اور تہذیب میں اشارہ کے معتبر ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ اور بعض حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں میں اشارہ تلفظ کے قائم مقام نہیں ہوگا، اس لیے کہ اشارہ میں شبہ ہے جس کی وجہ سے حد موقوف کر دی جاتی ہے، امام مالک، شافعی اور بعض حنابلہ کا قول یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں میں گوشتے کا اشارہ اس کے تلفظ کے قائم مقام ہوگا (۲)۔

جبہ و رختہ کے اشارے کو گوشتے کے اشارے کے معتبر ہونے میں اس کا فرق نہیں ہے کہ وہ لکھے پر ظاہر ہو یا اس سے عادی ہو یا یہ کہ وہ عید اشیٰ ضروریہ پر کوٹا ہو یا کوٹا پس اس پر بعد میں طاری ہو (۳)۔

فربضہ (۱) (تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم ان چیزوں کو جس میں تم نے نہ ہاتھ لگایا اور نہ ان کے لئے مہر مقرر کیا طلاق دے، و) کی دلالت مہر کے ذکر کے بغیر صحت نکاح پر ہے اس لیے کہ صحت طلاق صحت نکاح کی شرط ہے۔

عبارۃ لیس سے وہ معنی مراد ہوتا ہے جس کی طرف ذہن اس کے صیغہ سے منتقل ہوتا ہے اور لفظ کے ذکر سے وہی معنی مقسوم ہوتا ہے اس کی تفصیلی بحث اصولی ضمیر میں آئے گی۔

متعلقہ لحاظ:

الف - دلالت:

۲- دلالت سے مراد کسی چیز کا اس طرح ہونا ہے کہ اس سے دوسری چیز سمجھی جائے، جیسے لفظ کی دلالت معنی پر، یہ اشارہ سے زیادہ عام ہے (۲)۔

ب - یہاں:

۳- یہاں اشارہ کے مراد یہ ہے، اور اصولیین کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ: ایما معنی کوئس میں آہستہ سے ڈالنے کا نام ہے (۳)۔

اشارہ کا شرعی حکم:

۴- اشارہ اکثر امور میں لفظ کے قائم مقام ہوتا ہے، اس لیے کہ وہ تلفظ ہی کی طرح مرکبہ کو ظاہر کرتا ہے، بین اشارے بعض تعمرقات میں لفظ کے تلفظ کو بولنے والوں کے لئے ضروری قرار دیا ہے، جیسے

(۱) المحوری القویۃ ۱/ ۱۷۳-۱۷۵۔

(۲) روحہ العالمین ۹/ ۸۹، منی و بن قد امر ۳/ ۵۶۶، ۳۹۶ طبع المبرور،

حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/ ۲۵، فتاویٰ العبدیہ ۱/ ۱۶۱۔

(۳) جامعہ العالمین ۳/ ۱۱، روحہ العالمین ۳/ ۲۱، صواب ۳/ ۳۹، ۳۳۹۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۳۶۔

(۲) کلیات ۳/ ۳۳۶۔

(۳) کلیات ۳/ ۳۲۰۔

شافعیہ میں سے متولی سے نقل کیا گیا ہے کہ کوئے کا اشارہ ان صورت میں معتبر ہوگا جب وہ کھنے سے عاجز ہو، اس لئے کہ کتابت میں وہ ضبط کرنے والی چیز ہے (۱) مالکیہ نے کوئے کے اشارہ اور اس کی کتابت کے درمیان فرق نہیں کیا ہے، لہذا ظاہر یہ ہے کہ مالکیہ کے نزدیک کوئے کے اشارہ کی قبولیت کے لئے کھنے پر قادر نہ ہونے کی شرط نہیں ہے (۲)۔

حنفیہ کوئے کے اشارہ کے معبر ہونے کے لئے حسب ذیل شرطیں لگاتے ہیں:

الف۔ وہ شخص کوئی نیک پیدا ہو ہو یا اس پر کوئی پل بعد میں جاری ہو نہ موت تک وہ کوئی نیک رہا۔ حاکم کی امام ابو حنیفہ سے یہی روایت ہے۔ اور اس میں جو شرط ہے وہ مکتبی نہیں۔ امام ترمذی نے اس کی مقدار ایک سال تک متدہ ہونا بتایا ہے (۳) اور حنفیہ میں ہے: اگر کسی شخص پر کوئی پل جاری ہو اور ہمیشہ رہا یہاں تک کہ اس کا اشارہ سمجھا جانے لگا، تو ایسی صورت میں اس کی عبارت ہی کی طرح اس کا اشارہ بھی معتبر ہوگا، ورنہ نہیں (۴)۔

ب۔ کوئے کا کتابت پر قادر نہ ہو، حاشیہ ابن عابدین کے عملہ میں ہے: علامہ کمال (ابن الہمام) کا قول ہے کہ: بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئے اچھی طرح کھنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو ایسی صورت میں اس کی طلاق اشارے سے واقع نہیں ہوگی، اس لئے کہ اشارہ سے زیادہ مرد پر دلالت کرنے والی چیز (کتابت) کے درمیان مردت پوری ہوگئی، یہ ایک اچھی بات ہے، ہمارے بعض مشائخ کی بھی یہی رائے ہے۔

(۱) دوحۃ الامین ۳۹/۸۔

(۲) الذبوتی ۳۱۲/۲ طبع بغداد۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۲۵/۲۲ کہ کئی کی رائے یہ ہے کہ حرج کو دود کرے کے لئے ہی آخری قول پر اعتماد کیا جائے۔

حاشیہ ابن عابدین ثانی کہتے ہیں کہ اس قول سے ظاہر یہ ہے کہ مفہوم کی سرایت ہوتی ہے، چنانچہ حاکم شہید کی کافی میں ہے، اگر کوئے کا لکھنا نہ ہو اور اس کے لئے اشارہ ہو جو اس کی طلاق، نکاح، مرد و عورت میں معرفت ہو تو یہ معاملات جاری نہ ہوں گے، اور اگر اس کا اشارہ معرفت و متعین نہ ہو یا اس میں شک ہو تو وہ باطل ہوگا، پھر اسوں نے کہا کہ: اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اگر کوئے اچھی طرح لکھتا ہو تو اس کا اشارہ جاری نہیں ہوگا۔

ط شہادۃ الظہار میں ہے کہ: معتقد قول یہ ہے کہ کوئے کے اشارے پر عمل کرنے کے لئے کتابت پر قادر ہونا شرط نہیں ہے (۵)، فقہا شافعیہ میں سے سیوطی اور زرکشی کا یہ قول ہے کہ گذشتہ قاعدہ سے کہ کوئے کا اشارہ اس کے تلفظ کے قائم مقام ہوگا، بہت سے مسائل میں جن میں کوئے کا اشارہ تلفظ کے قائم مقام نہیں ہوگا، ان میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ اگر حالت نماز میں اشارہ کے ذریعہ مخاطب کرے تو اصل قول کے مطابق اس کی نماز باطل نہیں ہوگی۔

۲۔ اگر اشارہ کے ذریعہ زمرہ مانے تو اس کی ہر منعقد نہیں ہوگی۔

۳۔ اگر اشارہ کے ذریعہ شہادت دے تو صحیح قول کے مطابق اس کی شہادت مقبول نہیں ہوگی، کیونکہ کوئے کے اشارہ کو تلفظ کا قائم مقام نہ ہر وقت کی بناء پر کیا جاتا ہے، اور شہادت کے سلسلے میں اس کی ضرورت نہیں ہے، چونکہ بولنے والے کی شہادت کا امکان ہے۔

۴۔ اگر قسم کھالی کہ وہ زید سے بات نہیں کرے گا، پھر اس سے اشارے سے بات کر لی تو حاشیہ نہیں ہوگا۔

۵۔ اگر اشارہ کے ذریعہ قسم کھائے تو اس کی یحیٰ بن لعان کے علاوہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲۵/۲۲، عملہ ابن عابدین ۸۲/۲ طبع المکبہ۔

(۲) ط شہادۃ الظہار لابن نجیم ص ۱۳۸۔

کسی معاملہ میں منعقد نہیں ہوئی (۱)۔

گوٹے کے اشارے کی تقسیم:

۸- فتاویٰ ثنائیہ نے سرایت کی ہے۔ ”گوٹے کا اشارہ ایسا ہو کہ دو شخص ہوں سے واقف ہوں اس کے اشارے کے مفہوم کو سمجھ جائے تو یہ اشارہ صریح ہوگا (۱)۔ اور اگر اس کے اشارے کو سمجھنا صرف عقل مند اور ذہین افراد کے ساتھ خاص ہو تو یہ ناپید ہے مگر چہ اس کے ساتھ قرآن مل جائے۔

اور اس صورت میں جب کہ گوٹے کا اشارہ کنا یہ ہوں کی نیت دوسرے اشارے یا ثابت سے بھی جائے گی، اور اگر اس کے اشارہ کو کوئی بھی سمجھ نہ سکتا تو لغو قرار پائے گا (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک گوٹے کا اشارہ کنا یہ میں ہوتا ہے، اگر وہ سمجھ جائے تو صریح ہے ورنہ لغو قرار پائے گا (۳)۔

ہم نے حنبلیہ اور حنابلہ کے یہاں گوٹے کے اشارے کی صریح اور ناپید میں تقسیم نہیں پائی، اور ”اشارہ فی المطلق“ سے متعلق تفصیل طلاق کے باب میں آئے گی۔

گوٹے کا اشارہ قرآن کریم کے سہ سے:

۹- اس مسئلہ میں فقہاء کے دو رجحانات ہیں:

۱- گوٹے کے لئے ماری عجیبہ ”قرآن کریم میں پنی زبان کو حرکت دینا واجب ہے، اس لئے کہ تدریس انسان کے سے پنی زبان کو حرکت دینے سے رکھنا برا ہے مری ہوتا ہے، لہذا جب وہ ایک سے عاز ہے تو اس پر لازم ہوگا، حنبلیہ ثنائیہ رجحان میں سے کاشی کا بقول ہے۔

۲- ہم: اس پر اپنی زبان کو حرکت دینا واجب نہیں ہے، مالکیہ اور

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵۴ شرح الخریط ج ۲ ص ۱۰۳۔

(۲) إمام الخلیف ج ۲ ص ۱۶۸۔

(۳) شرح الخریط ج ۲ ص ۱۰۳۔

گوٹے کی طرف سے اس چیز کا قرار جو موجب حد ہوتی ہے:

۶- فقہاء مالکیہ گوٹے کے بارے میں ”حد“ کے قرار کے صحیح ہونے میں اختلاف ہے۔ ثنائیہ رجحان میں سے قاضی مالکیہ میں سے ابن القاسم کی رائے یہ ہے کہ ”اشارہ“ سے زنا کا قرار دے دیا جائے گا۔ یہ حضرات کہتے ہیں کہ جس شخص کا قرار زنا کے مادہ دیگر معاملات میں درست قرار پاتا ہے، اس کا قرار زنا کے بارے میں بھی صحیح قرار پائے گا۔

حنبلہ کا مذہب یہ ہے کہ گوٹے پر زنا کے قرار کی وجہ سے حد نہیں لگائی جائے گی، اس لئے کہ اشارہ میں اس مفہوم کا احتمال ہے جو سمجھنا ناپید ہے اور دوسرے مفہوم کا بھی۔ اس طرح حد کے نفع نہ ہونے میں شبہ پیدا ہوگا، اور حد و شہادت کے ذریعہ معاف کی جاتی ہیں (۲)۔ اس کی تفصیل (حد و قرار) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

گوٹے کا اشارہ ایسے قرار کے متعلق جس سے قصاص واجب ہوتا ہے:

۷- گوٹے کا اشارہ قصاص کے بارے میں فقہاء کے قول کے مطابق مقبول ہے، کیونکہ قصاص حقوق العباد کے قبیل سے ہے (۳)۔

(۱) لاشہ و انظار ص ۲۳، انوار ص ۶۳، إمام الخلیف ج ۲ ص ۱۶۸، روایت الخلیف ج ۲ ص ۱۰۳۔

(۲) إمام الخلیف ج ۲ ص ۱۶۸، طبع الخلیف۔

(۳) بدیع الصنائع ج ۱ ص ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، الخلیف ج ۲ ص ۱۶۸۔

۵۹۶، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵۴۔

بولنے والے کا اشارہ:

۱۲- جو شخص بولنے اور تلفظ پر قدرت رکھتا ہو تو اس کے اشارے کو تلفظ کے کام مقام قرار دینے میں نقطہ نظر میں:

۱۳- اشارہ کا یہ ہے کہ اسے شخص کا اشارہ جملہ لغو ہے۔ حنفیہ، حنفیہ اور حنبلیہ کا یہی مسلک ہے البتہ چاروں مسلکوں کا تشابہ یہ ہے کہ ان کی صراحت حنفیہ اور حنفیہ نے کی ہے اس مسئلہ میں حضرت نے اشارہ کو تلفظ کے کام مقام قرار دیا ہے، حضرت نے اشارہ کے لغو ہونے کی بات اس وجہ سے کی ہے کہ جب اشارہ کی علامت قوی ہوتی ہے تو بھی اس سے وہ یقین حاصل نہیں ہوتا جو عبارت سے حاصل ہوتا ہے، اسوں نے جن مسائل کا استشہاد کیا ہے ان میں سے چند یہ ہیں:

الف- مفتی کا اشارہ سے جواب دینا۔

ب- کفار کو مان دینا، امان خون کی حفاظت کے پہلو کو ترجیح دیتے ہوئے اشارہ کے ذریعہ منعقد ہو جائے گا، لہذا اگر مسلمان نے کافر کی طرف امان کا اشارہ کیا اور وہ کافر مسلمانوں کی جماعت میں گیا تو اس کا قتل حلال نہیں ہوگا۔

ج- اگر حالت نماز میں سلام کیا گیا اور اس نے اشارہ سے جواب دیا تو اس کی نماز قاسد نہیں ہوگی۔

د- طلاق کے باب میں عدد کے لئے اشارہ کرنا۔

ح- اگر محرم نے شکار کی طرف اشارہ کیا اور وہ شکار کر لیا گیا تو اس کے لئے اس شکار کا کھانا حرام ہوگا۔ حنفیہ نے قرار بالفسب کے اشارہ کا انکار کیا ہے، اس لئے کہ شریعت نے اس کے اثبات کو پسند کیا ہے، اسی طرح اسلام اور کفر کی طرف اشارہ کا بھی حنفیہ نے اضافہ کیا ہے۔

دوسرے نقطہ نظر: یہ ہے کہ بولنے والے کا اشارہ جب تک لوگوں

حنا بد کا یہی مذہب ہے۔

بعض حنفیہ اور حنفیہ نے اپنا قول وجوب تحریر پر یہ مسئلہ متفق کیا ہے کہ حالت جنابت میں کوئلے کے لئے اپنی زبان کو ترستہ قرآن کے واسطے حرکت دینا حرام ہے (۱)۔

شارع کے ذریعہ گواہی:

۱۰- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کسی بھی جلی میں کوئلے کی شہادت جائز نہیں ہے اگرچہ اس کے اشارے کو شخص سمجھتا ہو۔ کیونکہ شہادت میں معتبر یقین ہے اور اشارہ احتمال سے خالی نہیں ہوتا ہے (۲)، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس کا اشارہ سمجھا جاتا ہو تو شہادت کے معاملہ میں قبول یا حاکم (۳)۔

وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو:

۱۱- جمہور کا مذہب اور حنبلیہ کا ایک قول جس کی صاحب لایساف نے تصویب کی ہے، یہ ہے کہ وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو وہ کوئلے اور بولنے والے شخص کا درمیانی ہے، اگر وہ بولنے سے عاجز ہو تو کوئلے کی طرح ہے، اور اس کا اشارہ سمجھا جاتا ہو عبارت کے تمام مقام ہوگا، لہذا اگر وہ اشارہ کے ذریعہ وصیت کرے یا اس کے سامنے وصیت پڑھی گئی اور اس نے اشارے سے "ہاں" کہا تو وصیت صحیح قرار پائے گی۔

حنا بد کا مذہب یہ ہے کہ جس کی زبان بند ہوگئی ہو اس کی وصیت درست نہیں ہوتی (۴)۔

(۱) محمد بن حاتم بن ۸۲/۲، اسی ابن قدامہ ۳۳۳ طبع المیزان، القواہین المصنوعہ ص ۳۲، الاشارة الى انما يسمع في ص ۲۳۸ طبع التجار۔
(۲) تہذیب المحتاج ۲۱/۸، البحر الرائق ۷/۷، نہایۃ المحتاج ۸/۲۷۷۔
(۳) کافای فی القابل المدینہ ص ۸۹۹، الدوسلی ۱۶۸/۳۔
(۴) الاشارة الى انما يسمع ص ۲۳۸، ۲۳۹، الاشارة الى انما يسمع ص ۲۳۹۔

کے درمیان سمجھ جائے اور اس کا مدلول لوگوں کے درمیان متعارف ہو تو اس کے تلفظ کی طرح معتبر ہوگا، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اشارہ کے ذریعہ معتمد سنا تھا علی (یعنی سامان اور اس کی قیمت معلوم ہوتی ہو، بغیر یہ قبول کے قیمت دے کر سامان یا جائے اور کی طرف سے کوئی کلام نہ ہو) کے ذریعہ معاملہ کرنے سے زیادہ بہتر ہے۔ یہ کہ اشارہ پر کلام کا طریق یا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَالَ اِنَّكَ الْاَفْكَنُ النَّاسِ ثَلَاثَةً اَوَّلًا بِالْاَفْكِ (۱)** (ارشاد ہو کہ تیرے سے ثانی یہ ہے کہ وہ لوگوں سے بات نہ کرے گا تینوں تک بجز اشارہ کے)۔ یہ بالکل مذبذب ہے مگر خاص طور پر نکاح کے معاملہ میں منکوحہ یا نکاح کی تعیین کے بغیر اشارہ کو معتبر نہیں مانتے ہیں (۲)۔

عبارۃ الھس اور اشارۃ الھس میں تعارض:

۱۳- عبارت الھس اور اشارۃ الھس کی مراد کا بیان (فقہہ ۱) میں گذر چکا ہے، لہذا جب عبارت الھس کا اشارۃ الھس سے تعارض ہو جائے تو عبارت الھس کے مفہوم کو ترجیح دی جائے گی، اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جو ”اصول ضمیر“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

نماز میں سلام کا جواب دینا:

۱۴- نماز کی حالت میں سلام کا جواب دینے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس مسئلے میں تاجین کی ایک جماعت نے قول سے سلام کے جواب کی رخصت دی ہے جس میں سعید بن المسیب، حسن بصری اور

قنادہ شامل ہیں، اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جب نماز کی حالت میں اس کو سلام یا جاتا تو اس کا جواب دیتے یہاں تک کہ سلام کرنے والا (۱) سے سنتا (۱)۔

اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ نماز کے بعد سلام کا جواب نہ دینا (۲)۔

امدادیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ قول کے ذریعہ نماز میں سلام کا جواب دینا مار کو باطل کر دینے والا عمل ہے (۳)، البتہ اس کی بعض تفصیل میں اس کے درمیان اختلاف ہے۔

چنانچہ مالکیہ کے نزدیک رائج قول یہ ہے کہ اشارے سے سلام کا جواب دینا واجب ہے (۴)۔

شافعیہ کے نزدیک اشارے سے سلام کا جواب دینا مستحب ہے (۵)۔

حنبل کی رائے یہ ہے کہ ہاتھ کے اشارے سے سلام کا جواب دینا مکرمہ ہے مگر اس سے مار کو فاسد نہیں ہوتی ہے، حاشیہ بن عابدین میں ہے: ہاتھ سے سلام کا جواب دینا مار کو فاسد نہیں کرتا ہے، برخلاف ان لوگوں کے جنہوں نے امام ابو حنیفہ کی طرف یہ منسوب کر دیا کہ اس سے نماز فاسد ہو جائے گی، حالانکہ اہل مذہب میں سے کسی سے بھی اس قول کی نقل معروف نہیں ہے (۶)۔

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ کے مرقع صاحب عون المعبود (۱/۳۲ طبع الہند) سے ذکر کیا ہے اور اسے کتب حدیث میں سے کسی کتاب کی طرف منسوب نہیں کیا ہے۔

(۲) حاشیہ عون المعبود ۱/۳۲، طبع اسلام ۱۳۱۱ھ، انصاری ابن قدامہ ۱/۵۸

(۳) شرح مع الجلیل ۱/۸۳، انصاری ابن قدامہ مع الشرح الکبیر ۱/۵۸ حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۵، نہایت المحتاج ۲/۳۳

(۴) مع الجلیل ۱/۸۳

(۵) إمامہ طائیفین ۲/۱۹۰، نہایت المحتاج ۲/۳۳

(۶) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۵

(۱) سورۃ آل عمران ۱۶۰

(۲) الاشارة والاختلاف للشيخ محمد بن عبد الوهاب الجليل ۲/۲۹، البدائع ۳/۱۶، ابن عابدین ۲/۵۲، انصاری ۳/۵۶، لروضہ ۵/۹۸، إمامہ طائیفین ۲/۱۹، کشف الاستيعاب ۲/۵۳ طبع المصنف۔

حنا بلہ کے نزدیک اشارے سے سلام کا جواب دیا جاسکتا ہے (۱)۔

جن لوگوں نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد سلام کے جواب دینے کی بات کہی ہے ان حضرات نے حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا مسلم علی رسول اللہ ﷺ، وهو فی الصلاة، فردد علیہ، فلما رجعا من عند النجاشی سلمنا علیہ، فلم یرد علیہا وقال: ان فی الصلاة شعلا" (۲) (ہم لوگ حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا کرتے تھے تو آپ ﷺ ہمیں سلام کا جواب دیا کرتے تھے، مگر جب ہم نجاشی کے پاس سے لوٹ کر آئے اور آپ ﷺ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا اور فرمایا کہ: نماز میں مشغولیت ہوتی ہے)۔

اشارے سے سلام کا جواب دینے کا قول اختیار کرنے والوں نے حضرت جابرؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "ابن رسول اللہ ﷺ بعثنی لحاجة، ثم ادرکته وهو یصلی فسلمت علیہ فاشار إلی، فلما فرغ دعائی فقال: انک سلمت علی أنف وانا اصلی" (رسول اکرم ﷺ نے مجھے ہی ضرورت سے بھیجا، پھر واپس آ کر میں نے آپ ﷺ کو اس حال میں پایا کہ آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا، آپ ﷺ نے میری طرف اشارہ کیا، پھر جب فارغ

ہوئے تو مجھے باؤ فرمایا کہ تم نے ابھی مجھے سلام کیا تھا جب کہ میں نماز پڑھ رہا تھا)، اور مسلم کی روایت میں ہے: "فلما انصرف قال انہ لم یسمی ان لرد علیک إلا انی کنت اصلی" (۳) (جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: مجھے سلام کے جواب سے کسی چیز نے میں روکا، یہ کہ میں نماز پڑھ رہا تھا)۔

ان طرح حضرت صہبؓ کے واسطے سے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا: "مردت برسول اللہ ﷺ وهو یصلی، فسلمت علیہ فرد الی اشارۃ" (۴) (میں رسول اکرم ﷺ کے پاس سے گذرا، آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا۔ آپ ﷺ نے اشارے سے میرے سلام کا جواب دیا)۔

تشہد میں اشارہ:

۱۵- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ مازی کے سے تشہد میں اپنی شبہات کی انگی سے اشارہ کرنا مستحب ہے، شبہات کی انگی کو فقہاء کی اصطلاح میں مسیہ کہا جاتا ہے، یہ وہ انگی ہے جو انگوٹھے کے بعد ہوتی ہے، ماری اس انگی کو توحید یعنی شہد کہتے وقت نکالے گا، اسے حرکت نہیں، گے کا (۳)، اس کے مستحب کی دلیل حضرت

(۱) حدیث: "رسول اللہ ﷺ بعثنی لحاجة..." کی روایت مسلم نے حضرت جابرؓ سے مروی ہے (صحیح مسلم تہذیب عمر کوادعہ الدہاقی ۱/ ۳۸۳، طبع عیسیٰ الخلیسی)۔

(۲) حدیث: "مردت برسول اللہ ﷺ وهو یصلی..." کی روایت ترمذی اور داؤد اور سنائی نے حضرت صہبؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ حضرت صہبؓ کی حدیث حسن ہے (تحفۃ الاحوذی ۲/ ۳۳۳ طبع کردہ مکتبۃ الشریعہ سنن ابو داؤد ۱/ ۵۶۸ طبع مکتبۃ سنن الشیخ ۵/ ۵۴ طبع مکتبۃ البصریہ بیروت، جامع الاصول ۵/ ۳۷۷ طبع کردہ مکتبۃ الحرم الی)۔

(۳) الموضہ ۱/ ۲۶۲، الخلی لابن قدامہ ۱/ ۲۸۳۔

(۱) الخلی لابن قدامہ مع شرح الکبیر ۱/ ۱۵۷، ۱۶۸۔

(۲) حدیث: "کنا مسلم علی رسول اللہ ﷺ..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے کی ہے (فتح الباری ۲/ ۲۳ طبع مکتبۃ صحیح مسلم تہذیب عمر کوادعہ الدہاقی ۱/ ۳۸۲ طبع عیسیٰ الخلیسی ۵/ ۵۴ جامع الاصول فی احادیث الرسول ۵/ ۸۵۸، ۸۶۵ طبع کردہ مکتبۃ المجلدی ۳/ ۹۰)۔

ابن زبیرؓ کی یہ حدیث ہے: "انہ ﷺ کان یثیر بأصبعہ إحداهما ولا یحوکھا" (۱) (نبی کریم ﷺ دعا (اُشبد) کے وقت انگلی سے اشارہ کرتے تھے اور اسے حرکت نہیں دیتے تھے)۔ ایک قول یہ ہے کہ انگلی کو حرکت دے گا، اس قول کی دلیل حضرت وائل بن حجرؓ کی حدیث ہے: "انہ ﷺ دفع أصبعہ فرأیتہ یحوکھا" (۲) (نبی کریم ﷺ نے اپنی انگلی اٹھائی تو میں نے اسے حرکت دیتے ہوئے دیکھا)۔

اور اشارے کی یہ کیفیت کہ انگلیاں کھلی رکھے گا یا بند اور اسے حرکت دے گا یا نہیں اس کی تفصیل اصطلاح "صلاة" (نماز) میں آئے گی۔

محرم کا شکار کی طرف اشارہ کرنا:

۱۶۔ اگر محرم نے کسی شکار کی طرف اشارہ کر دیا یا کسی حامل (غیر احرام والے) شخص کی شکار کی طرف راہنمائی کر دی اور اس نے شکار کر لیا تو محرم کے لئے اس شکار کا کھانا حرام ہوگا (۳)۔

(۱) حدیث: "انہ ﷺ کان یثیر بأصبعہ إذا دعا..." کی روایت ابو داؤد اور سنائی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کی ہے نووی نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (سنن ابن سنی ۳۲۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۸۳ھ) ابن ماجہ اور ۳۷۵۳ طبع ابن ماجہ جامع ۵۵۲ طبع ۱۲۰۲ھ شائع کردہ مکتبہ ابو نیلی، المکتبۃ المدنیہ ۳۵۳ طبع لہور ہے۔

(۲) حدیث: "انہ ﷺ دفع أصبعہ..." کی روایت سنائی، ابن ماجہ ابن خزیمہ اور ترمذی نے حضرت وائل بن حجرؓ سے کی ہے حافظ بیہقی نے ابن ماجہ کی سند پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے ابن ماجہ کی سند صحیح ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں، اور ترمذی صحیح ابن خزیمہ نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (سنن ابن سنی ۳۷۵۳ طبع المکتبۃ المدنیہ یہ ازبک، سنن ابن ماجہ ۲۹۵۱ طبع عیسیٰ لکھنؤ ۱۳۷۷ھ صحیح ابن خزیمہ ۳۵۲ شائع کردہ المکتبۃ المدنی، سنن ابی نعیم ۳۲۲ طبع ابن ماجہ)۔

(۳) فتح القدیر ۱/۲۵۶، رد المحتار ۱۲/۱۲۹، مفتی الحق ۱/۵۲۳۔

اس میں فقہاء کا اختلاف نہیں ہے اس سے کہ حضرت ابو قتادہؓ حدیث ہے جس میں غیر محرم ہونے کی صورت میں اس کے شکار کرنے کا وہ قہر نہ کیا گیا ہے۔ ابو قتادہؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دریافت فرمایا: "منکم أحد أمرہ أن یحمل عیہا، أو أشار الیہا" قالوا لا قال حکموا ما بقی من لحمہا" (۱) (تم میں سے کسی نے اسے شکار کرنے پر قہر کیا یا شکار کی طرف اشارہ کیا تھا؟ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں، تو آپ ﷺ نے رشتہ فرمایا: اس شکار کے ہشت میں سے جتنا حصہ باقی رہ گیا ہے اسے کھاؤ)۔

مذکورہ بالا حدیث کی وجہ سے فقہاء کے ایک گروہ کی طرف سے شکار کے قتل کرنے پر کسی طرح کا تعاون نہ ہوتا اس کے سے شکار کھانا حلال ہوگا (۲)۔

اشارہ کرنے والے پر اس کے وجوب کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس پر جز و جب ہوگی، اس لئے کہ شکار کی طرف اشارہ کا ممنوعات احرام میں سے ہے، اور اس کی دلیل شکار کے گوشت کے کھانے کا حرام ہونا ہے، لہذا احانت احرام میں شکار کی طرف اشارہ کرنا شکار پر جنایت ہوگی، اس لئے کہ اس نے اس کے ان کو قتل کر دیا جس کے نتیجے میں اس کا قتل ہوا لہذا اشارہ کرنا شکار کے قتل کی طرح قرار پائے گا (۳)۔

مالکیہ اور شافعیہ کے ایک اشارہ کرنے والے پر جز و جب نہیں ہوگی، اس لئے کہ نفس نے جز کو قتل پر مطلق کیا ہے اور اس کو قتل

(۱) شکار سے متعلق واقعہ کی روایت کی تحریج بخاری و مسلم نے حضرت ابو قتادہؓ سے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۲/۲۹۱، ۲۹۲ طبع المکتبۃ المدنی، فتح الباری ۲/۲۹۱، ۲۹۲ طبع عیسیٰ لکھنؤ ۱۳۷۷ھ)۔

(۲) سئل لسلام ۲/۱۳۱۔

(۳) فتح القدیر ۲/۲۵۷، انشی لابن قدامہ ۳/۱۸۳۔

نہیں ہے (۱)۔

علاوہ یہ کہ اس کی طرف اشارہ نہیں کرے گا، مثلاً فقیر اور امام محمد بن
حسن کی رائے یہ ہے کہ حجر اسود پر قیاس کرتے ہوئے وہ رکن یمانی کی
طرف اشارہ کرے گا (۱)۔

حجر اسود و رکن یمانی کی طرف اشارہ کرنا:

۱۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ طواف کے وقت حجر اسود اور رکن یمانی کا
ہاتھ سے یا دوسرے ذریعہ سے استلام (چھونا) مستحب ہے، اس لئے
کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے انہوں نے فرمایا: ”ما تروکت
استلامہمیں الموکبیں فی شدة ولا رخاء مند دابت
النبي ﷺ يستلمهما“ (۲) (میں نے سب سے نبی کریم ﷺ
کو ن دونوں رکن (حجر اسود اور رکن یمانی) کا استلام کرتے ہوئے
دیکھا ہے اس وقت سے کسی بھی حال میں میں نے ان دونوں کے
استلام کو نہیں چھوڑا۔

اسی طرح مسلم کے ذخیرہ ہونے کی صورت میں حجر اسود کی طرف
اشارہ کے استحباب پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ حضرت
بن عباسؓ کی حدیث ہے انہوں نے فرمایا: ”طاف النبي ﷺ
بالبيت علی بعير، كلما أتى علی الركن أشار إليه“ (۳)
(نبی کریم ﷺ نے انہی پر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کیا، جب
بھی رکن کے پاس سے گذرتے اس کی طرف اشارہ فرماتے)۔

رکن یمانی کے استلام کے مشکل ہونے کی صورت میں اشارہ کے
بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، مالکیہ
اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص رکن یمانی کے استلام سے

اشارہ کے ذریعہ سلام کرنا:

۱۸۔ بولنے والے شخص کے لئے ہاتھ یا سر کے اشارہ سے سلام کی
ابتداء سے سنت حاصل نہیں ہوتی، نہ اشارہ سے سلام کے جواب کی
فرضیت ساقط ہوتی، اس لئے کہ سلام ان امور کے قبیل سے ہے جن
کے لئے شارح نے مخصوص الفاظ مقرر کئے ہیں جن کے قائم مقام
اور الفاظ نہیں ہوں گے، لہذا یہ کہ اس کے لئے شرعی الفاظ کی
ادائیگی مشکل ہو، سلام کے سلسلے میں فقہاء کی عبارات اس قیاس پر تعلق
مشتق ہیں کہ سلام میں سنا ضروری ہے، اور سننا قیاسی کے ذریعہ
مکمل ہے (۲)۔

حدیث شریف میں آیا ہے: ”لا تسلموا تسلیم الیہود، فلا
تسلمہم بالاکف والراء وس والإشارة“ (۳) (یہودی طرح
سلام نہ کرو، کیونکہ ان کا سلام ہاتھ، سروں اور اشارہ سے ہوتا
ہے)۔ حاکم نے عطاء بن ابی رباح سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے

(۱) مفتی الکتاب ۱/۸۸، البحر الرائق ۳/۵۵۲، ابن عابدین ۲/۶۶۲، رد المحتار
۲/۱۲۲، الفروع ۲/۲۵۲، ۳/۲۶، کتاب القیام ۲/۵۸، ۳/۷۹، مفتی
۳/۳۹۳، طبع بول۔

(۲) نہایہ الخصال ۸/۸، کتاب الطالب ۲/۵۸، حاشیہ ابن عابدین ۲/۶۶۲۔

(۳) حدیث: ”لا تسلموا تسلیم الیہود...“ کی روایت سنائی ہے ”المص
الیوم والبلخ“ میں حضرت جابرؓ سے فرمایا کی ہے ”المص الیہود...“
فی توضیح الأدب المعروف کے مصنف نے اس حدیث کے بارے میں
کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (تحت الشرافہ معروضہ) طواف ۲/۹۰، جامع
کردہ الحدیث القمہ المجلد ۱۳۸۶، فضل اللہ احمد فی توضیح لادب المعمر
۲/۳۳، طبع انتقیر ۱۳۷۸ھ)۔

() مفتی الکتاب ۱/۵۲۳، رد المحتار ۳/۹۳، التوابع المکرمہ ۲/۴۲، طبع
در القلم بیروت، الطب ۱۳۷۳ھ۔

(۲) حدیث: ”ما تروکت استلامہمیں الموکبیں...“ کی روایت بخاری
نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے (فتح الباری ۳/۷۳، طبع انتقیر)۔

(۳) حدیث: ”طاف النبي ﷺ بالبيت علی بعير...“ کی روایت بخاری نے
حضرت بن عباسؓ سے کی ہے (فتح الباری ۳/۷۳، طبع انتقیر)۔

فرمایا: صحیح ہے کہ اہم باتھ کے ذریعہ سلام کرنے کو مکرر نہ سمجھتے تھے (۱)۔
 یمن ہر دور وہ شخص جو اس کے حکم میں ہو، اسی طرح وہ شخص جس کو سلام نہ آئے، رسماً قدرت سے باہر ہو مثلاً، وہ بیوتا، اپنے شخص کو اشارہ سے سلام کرنا مشروع ہے۔ بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ جب ہر شخص کو سلام کرے جو نہ سنا ہو، مناسب یہ ہے کہ امام کا تقاضا بھی کر لے، چونکہ وہ اس پر قادر ہے اور ہاتھ سے اشارہ کرے (۲) اور کوئلے کی طرف سے سلام کے جواب کی فریضیت اشارے سے ساقط ہو جائے گی، اس لئے کہ وہ اسی پر قادر ہے۔ ہر اس کے امام کا جواب اشارہ ہر تلافی ہو، سے یک وقت دیا جائے گا (۳) کہنے: (سلام) کی صحت ہے۔

صل یمن کے بارے میں اشارہ:

۱۹- بولنے والے شخص کی یمن اشارہ سے منعقد نہیں ہوگی، چونکہ یمن صرف اللہ تعالیٰ کے نام اور ان کی صفات کے ذریعہ منعقد ہوتی ہے، کوئلے کے بارے میں بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اس کی یمن منعقد نہیں ہوگی (۴)، مگر فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس کا اشارہ سمجھا جاتا ہو، وہ قسم کھائے تو اس کی یمن صحیح ہوگی، اور اگر اشارہ نہ سمجھا جاتا ہو اور اس پر یمن واجب ہوگئی ہو تو اس کے اشارہ کے سمجھنے تک یمن موقوف ہوگی (۵) ذکر کشی نے اس قول کو امام شافعی کی طرف منسوب کیا ہے۔ ملاحظہ ہو: (نیاب) کی اصطلاح۔

فریقین میں سے کسی ایک کی طرف قاضی کا اشارہ کرنا:
 ۲۰- حاکم کے لئے ایسے اعمال درست نہیں ہیں جو مجلس حکم میں تمت اور مٹن کا سبب ہوں، اور جن سے یہ وہم پیدا ہو کہ وہ یک فریق کو، دوسرے فریق پر فضیلت دے رہا ہے، جیسے ہاتھ آنکھ یا سر سے کسی ایک فریق کی طرف اشارہ کرنا، یہ تک اس میں دوسرے فریق کی الجھن ہے۔ اور یہی بات ترک دعویٰ اور عدالت سے مایوسی پر آمادہ نہ رہتی ہے جس کے نتیجے میں اس کے حق کا ضیاع ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔

عمر بن شہب نے کتاب "فتاویٰ مصر" میں اپنی اس حدیث سے حضرت ام سلمہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من ابتلی بالقضاء بین المسلمین، فبعدل بیہم فی لحظہ وإشارتہ ومقلدہ، ولا یرفع صوتہ علی أحد الخصمین ما لا یرفع علی الآخر" (جو شخص مسلمانوں کے مابین فیصلہ کرنے کی آرمش میں ڈالا جائے وہ ان کے درمیان اپنی نگاہ، اشارہ اور نشست میں بدل کرے، اور فریقین میں سے کسی ایک پر اتنی زور بلند نہ کرے جتنی دوسرے پر نہیں کر رہا ہے)، اور ایک روایت میں ہے: "فلیسوا بیہم فی النظر والإشارة والمجلس" (۲) (تو اسے ان کے مابین نگاہ، اشارہ اور بیٹھنے میں برابری کا معاملہ کرنا چاہیے)۔

- (۱) ابنی لابن قدامہ، اربعۃ المکرر، ۶: ۳۰۶-۳۰۷، در نظام شرح مجلۃ احکام، تالیف علی حیدر، ۳: ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱۔
- (۲) حدیث مسند ابی بکر، بالقضاء، ...، کی روایت ابی بکر، دار تلمیذ اور طبری نے حضرت ام سلمہ سے کی ہے، غشی اور شوکانی نے کہا ہے کہ اس کی سند میں عباد بن کثیر ثقیفی ہیں جو ضعیف ہیں (مثل الاوطار، ۸: ۵۷۸، طبع مطبعہ احسان، مجمع الزوائد، ۳: ۱۹۷، تاریخ کردہ مطبوعہ القدی، مصر، طبع ۳۰۵ تاریخ کردہ مطبوعہ عبد اللہ ہاشم، بیانی مدینہ منورہ، ۳۸: ۷۷)۔

- (۱) حضرت عطاء بن ابی رباح کے مکرر بخاری نے "الادب المفرد" میں نقل کیا ہے (الفضل، اللہ احمدی، فی توضیح الادب المفرد، ۴: ۳۷۳، طبع المکتبۃ المدینہ، ۳: ۷۷)۔
- (۲) الادب المفرد، ص ۲۲۰-۲۲۱، نمبر ۱۱۸۸، ۱۱۸۹۔
- (۳) سہمہ، ج ۱۔
- (۴) امجدی، القواعد، ۱: ۱۵۷۔
- (۵) مسند ابن قدامہ، ۱: ۱۹۰، طبع بیروت، المکتبۃ المدینہ، ۱: ۱۱۵، کشف الاستیعاب، ۲: ۷۷، ۷۸۔

قریب المرگ شخص کا اس پر جناحیت کرنے والے آدمی کی طرف اشارہ کرتا:

۲۱- جہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ قریب المرگ شخص کا یہ قول کہ ”موت نے مجھے قتل کر دیا“ معتبر نہیں ہے اور یہ ثبوت نہیں ہوگا (لہذا) قصاص و جسد نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں اس کا دعویٰ خیر پر مال کے سلسلے میں قبول نہیں کیا جائے گا تو خون کے سلسلے میں بھی قابل قبول نہیں ہوگا اور اس وجہ سے بھی کہ وہ مدعی ہے لہذا اس کا قول دوسرے پر حجت نہیں ہوگا (۱) حدیث میں ہے: **لَوْ بَعِطِيَ النَّاسُ بِمَعْوَاهِمُ لَا دَعَى نَاسٌ دِمَاءَ وَجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ** (۲) (اگر لوگوں کا دعویٰ قبول کر لیا جائے تو پھر لوگ دوسروں کے خون اور اموال کا دعویٰ کرنے لگیں گے) لہذا جب اس کے قول معتبر نہیں ہوں گے تو ہرچہ ولی اس کا اشارہ بھی معتبر نہیں ہوگا۔ امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ ”ترتر“ باطل اور عاقل قریب المرگ مسلمان شخص یہ کہے: مجھے قتل شخص نے عماً قتل کر لیا، پھر دوسرا جائے تو یہ ثبوت ہوگا۔ اور ایسا ہم کے یحییٰ تسمت کہنے کے بعد قصاص ثابت ہو جائے گا۔

نیز ترس سے یہ بہانہ کہ قتل شخص نے مجھے ملٹی سے قتل کر دیا تو اس سلسلے میں امام مالک سے دور رہتے ہیں منقول میں:

پہلی روایت یہ ہے: اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس میں یہ تہمت موجود ہے کہ وہ شخص اس کے رعبہ اپنے مرثیہ کو مالدار بنانا چاہتا ہے۔

(۱) المجموع سلوی ۸/۱۹ ص ۸۰ مفتی لاہن قدس سرہ ۵۰۱/۸، المحمل علی شرح المسیح ۱/۵، روضۃ اللہ کیس ۱۱/۱۔

(۲) حدیث: ”لَوْ بَعِطِيَ النَّاسُ...“ کی روایت حضرت ابن عباس کی حدیث کے ایک قصہ کے ضمن میں بخاری نے مرفوعاً کی ہے، اور الفاظ مسلم کے ہیں مسلم نے قصہ کا تذکرہ نہیں کیا ہے (فتح الباری ۸/۲۱۳ طبع استیعاب صحیح مسلم ترمذی مجموعہ عبدالماتی ۱۳۶/۱۳ طبع حسی اعلیٰ ۱۳۷۵ھ)۔

اور دوسری روایت یہ ہے: اس کا قول قبول کیا جائے گا، اور قسامت و سبب ہوگی اور وہ شخص اس میں متہم نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ اپنے حال میں ہے کہ اس میں جھوٹا شخص بھی سچ ہوتا ہے، مرثیہ کا رتبہ کر لیتا ہے، لہذا جس شخص کے لئے آخرت کی طرف سفر کرنا طے ہو گیا اور موت کے قریب ہو گیا تو اس سے کسی مسلمان کے ماحق خون پر جانے کے سلسلے میں متہم نہیں کیا جائے گا، اور لوگوں کے احوال میں اطمینان کے وقت تو بہ اعتقاد اور اپنے مانتا ہوں پرندہ مت کا جذبہ پایا جاتا ہے، اور ایسے وقت میں دنیا سے کسی انسان کے قتل کا گناہ زائد اور اس کے طور پر لے جانا ظاہر اور عادت کے خلاف ہے (۱)۔

قریب المرگ شخص کا مالی تصرفات کی طرف اشارہ کرتا:

۲۲- قریب المرگ شخص بولنے پر قادر ہو تو اس کا اشارہ قبول نہیں کیا جائے گا، اور اگر مدعی بولنے پر قادر نہ ہو تو یہی صورت میں اس کا اشارہ اس کی عبارت کے تمام مقام ہوگا۔ حاشیہ ابن ماجہ میں ہے: اگر مدعی ایسا نہ ہو جس کی زبان بند ہوئی ہو تو اس کا اشارہ صرف چار مقامات میں معتبر ہوگا: کفر، اسلام، نسب اور افتاء (۲)۔

مالک کے نزدیک سمجھا جانے والا اشارہ مطلق تلفظ کی طرح ہے (۳) اور اس بنیاء پر قریب المرگ شخص کا مالی تصرف کی طرف اشارہ اس کی عبارت کی طرح ہوگا، چاہے وہ شخص بولنے پر قادر ہو یا نہ ہو۔

- (۱) شرح المرقاۃ ۸/۵۰، جامعہ المدنی ۲۸۸/۳۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۹/۹، شامہ و نظائر ص ۲۳۸، مفتی المکناج ص ۵۳، تہذیب المسیح ۱/۹۳۔
(۳) مواہب الجلیل ۲۲۹/۳۔

نَشِيعَ الْفَاحِشَةِ فِي اللَّيْلِ آمُوا لَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ“ (۱) (یقیناً جو لوگ چاہتے ہیں کہ سونئیں گے درمیان
بے حیائی کا پہ چار ہے۔ ان کے لئے دردناک سزا ہے دنیا میں بھی اور
آخرت میں بھی)۔

اشاعت

تعریف:

۱۔ ”شاعة“ اشاع کا مصدر ہے۔ ”اشاع ذکر الشيء“ کا
معنی ہے: کسی چیز کے ذکر کو چھیڑنا اور اس کا اظہار یا۔ اور ”شاع
الخبير لدى الناس شيوعاً“ کا معنی ہے: خبر لوگوں کے درمیان پھیل
گئی اور عام ہو گئی (۲)، اور فقہاء کا استعمال اس لغوی معنی سے ملحدہ
ہو گیا ہے۔

اور کبھی ”اشاعت“ کا اطلاق ان خبروں پر بھی کیا جاتا ہے جس کا علم
اشاعت کرے۔ واللہ کوئی خبر (۲) ہے۔
فقہاء ہبہا نکات اس معنی کی جیسے اشاعت کے ماہر و مؤلف انما
جیسے شہرہ، اشاعہ اور متفاضل سے کرتے ہیں (۳)۔

جہاں حکم:

۲۔ کبھی اشاعت حرام ہوتی ہے، اگر اشاعت میں اس چیز کا اظہار ہو
جس سے لوگوں کی حرمت و آبرو متاثر ہو جیسے بے حیائی کی اشاعت،
اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنَّ الْمُنِيفِينَ يُحِبُّونَ أَنْ

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: ۱۵۷ (شع)۔

(۲) ابن ماجہ بیہار ۱۵، ۱۵۴، ۲۴۰، طبع سوم بوق، الجوز ۲۵۵/۱ طبع
دار المعرفہ، ضخیم المصباح، بیہاش المہذب ۳۱۰/۲ طبع دار المعرفہ۔

(۳) الجوز ۲۳، ۲۳۲، ابن ماجہ بیہار ۱۵، اقلیو بی ۳۲۸/۲ طبع المجلس،

المقری ۲۰۶/۱۲ طبع دار الکتب جامعہ المہذب ۳۲۶/۲۔

یہ ذریعہ حکم ہے ”وہ جہاں اشاعت پر اس دنیا میں مرتب ہوئے
وہ حکم حدیث ہے اور اس کی شرطیں پنی جا میں ورنہ پھر تحریر ہوگی
ما اظہر ہو (قذف) (تحریر) کی اصطلاح۔

جس شخص کے بارے میں اس قسم کی خبر چھانی جائے سے محض
اشاعت کی وجہ سے نہ انہیں دی جائے گی، قلیو بی نے کہا ہے کہ قذف
کے جواز میں محض زنا کی اشاعت پر اکتفا نہیں کیا جائے گا، یہ تک پر وہ
پوشی مطلوب ہے (۲)۔

حدیث شریف میں آیا ہے: ”إِنْ فِي آخِرِ الزَّمَانِ بَعَثَ
الشَّيْطَانُ بَيْنَ الْجَمَاعَةِ، فَيَتَكَلَّمُ بِالْكُذْمَةِ فَيُتَحَدَّثُونَ بِهَا،
وَيَقُولُونَ: لَا مَدْرِي مَنْ قَالَهَا“ (۳) (آخری زمانے میں شیطان
اپنی جماعت میں بیٹھے گا، پھر وہ کوئی بات کرے گا اور اس کی جماعت
کے ذرا سے نقل کریں گے اور میں گے کہ ہم میں جانتے ہیں کہ اس
نے یہ بات کہی ہے)۔

(۱) سورہ نور ۱۹۔

(۲) المقری ۲۰۶/۱۲، اقلیو بی ۳۲۸/۲۔

(۳) حدیث: ”إِنْ فِي آخِرِ الزَّمَانِ بَعَثَ الشَّيْطَانُ.....“ کی روایت ۷، م
مسلم سے اپنی صحیح (۱۲/۱ طبع المجلس) کے مقدمہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود
سے موقوف کی ہے، انہوں نے فرمایا: ”إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُفْسِدُ فِي صُورَةِ
الرَّجُلِ فَيَكُنِي الْقَوْمُ فَيُحَدِّثُهُمْ بِالْحَدِيثِ مِنْ أَيْدِيهِمْ فَيُتَحَدَّثُونَ
بِهِ، يَقُولُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ: سَمِعْتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ وَجْهِهِ وَلَا أَدْرِي مَنْ
أَسْمُهُ يَحَدِّثُ“ (شیطان آدمی کی صورت میں ظاہر ہوگا پھر وہ قوم کے پاس
آئے گا، وہ لوگوں سے بھولی گفتگو کرے گا، پھر لوگ منتشر ہو جائیں گے، پھر
ان میں سے ایک آدمی کہے گا کہ میں نے ایک آدمی سے یہ بات سنی ہے، اس
کی مثل بیچا ہوں مگر اس کے نام سے واقف نہیں ہوں)۔

اشاعت ۳-۵، اَشْبَاه ۱-۳

اس طرح کی باتوں کو سننا بھی مناسب نہیں ہے، تو اس سے علم
یہ ثابت کیا جاتا ہے؟

ملفوظہ انیس حاکم اور ابوالی ملام پر واجب ہے کہ مناسب طریقوں
سے لہذا کی جز کو فائدہ دے۔

اَشْبَاه

لغوی تعریف:

۱- اَشْبَاه جمع ہے اور اس کا مفرد شبہ ہے، الشَّبَّہ اور الشَّبَّہ مثل
کے معنی میں آتا ہے، اور اس کی جمع اَشْبَاه ہے "تَشْبِہ الشَّیْءِ" کا معنی
بے کن چیز کے مماثل ہونا، اور "بِشْبَہِہُم اَشْبَاهُ" کا مطلب ہے کہ ان
کے مابین بہت سی ایسی چیزیں ہیں جن میں وہ ایک دوسرے کے
مشابہ ہیں (۱)۔

اصطلاحی تعریف:

الف- تشبہاء کے نزدیک:

۲- مقایسہ کے، ایک لفظ اَشْبَاه کا استعمال اس کے لغوی معنی سے ملک
نہیں ہے۔

ب- اصولیین کے نزدیک:

۳- شبہ کی تعریف میں اصولیین کا اختلاف ہے، یہاں تک کہ امام
اخر میں ابوجہنی نے کہا ہے کہ شبہ کی تحدید اور تعریف ممکن نہیں ہے، اور
دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ اس کی تعریف ممکن ہے۔

چنانچہ کہا گیا ہے کہ شبہ اصل اور فرع کا کسی ایسے وصف میں
مشترک ہونا ہے جس کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اس میں ایسی
حکمت ہے جو بغیر تعین کے کسی علم کی مقتضی ہے، جیسے ہنر اور نیم میں

(۱) لسان العرب: ۱۰۷ (عرب)۔

۳- کبھی اشاعت بعض احکام کے ثبوت کا وسیع ہوتی ہے، جیسے
قسامت کی قسمیں، تو ایسی صورت میں قسامت کی قسموں کے مطالبہ
کے لئے اشاعت پر کتا کیا جائے گا، تو اس جگہ اشاعت بطور ثبوت
معتبر ہوگی (۲)۔

اسی قبیل سے میاں بیوی سے حد کا ساتھ ہو جانا ہے اگر ان دونوں
نے بغیر کو ہوں کے نکاح کیا ہو اور وہی ثابت ہو جائے بشرطیکہ ان کا
نکاح لوگوں میں مشہور ہو (۳)۔

۴- اور اگر کسی چیز کے اظہار کا نتیجہ حرام میں پائے سے رہتا ہو تو اس
کی اشاعت مطلوب ہوگی، جیسے رضاعت کی اشاعت اس کی طرف
سے جس نے "دودھ پلایا" من عاجلین کا تحریر کیا ہے، عورتوں پر واجب
ہے کہ بلا ضرورت ہر بچہ کو دودھ نہ پلا میں، اور جب دودھ پلا میں تو اسے
یہ درجہ میں اور اسے مشہور کر دیں اور احتیاطاً اسے لکھ لیں (۳)۔

بحث کے مقامات:

۵- اشاعت کے مقامات رضاعت، نکاح، شہادت، قسامت
میام (روایت ملال کی بحث میں) کذف، اصل ہفت اور ثبوت نسب
کے ابواب میں دیکھے جائیں۔

(۱) اہمبولی ۱۶۵۳۲۔

(۲) الجوہر ۲۷۵/۱۔

(۳) من ۱۵۴/۳۔

کشیہ ۴

نیت کے بارے میں امام شافعی کا قول کہ دونوں طہارت ہیں۔

لہذا (جو نیت کے اعتبار سے) دونوں کیسے جدا ہو سکتے ہیں؟

تقاضی ہو کر نہ ہوا ہے نہ شبہ یہ ہے کہ وہ ایسا صنف ہو جو اپنی ذات کے اعتبار سے تو حکم کے مناسب نہ ہو مگر اس چیز کو مستلزم ہو جو اپنی ذات کے لحاظ سے حکم کے مناسب ہو۔

اور یہی کہ ”شرح بر ماں“ میں تقاضی سے غل یا یہ کہ شبہ وہ ہے جس کے صنف خیالی پر مشتمل ہونے کا وہم ہو۔

اور نہ یہ ہے کہ شبہ وہ ہے جو حکم کے مناسب نہ ہو۔ بین جنس قریب میں اس کی جنس قریب کا اعتبار صنف ہو (۱)۔

ورشہ کی واضح تعریف وہ ہے جو شارح مسلم الثبوت نے کہا ہے: شبہ وہ ہے جو اپنی ذات کے اعتبار سے حکم کے مناسب نہ ہو، بلکہ مناسبت کا وہم پیدا کرتا ہو، اور وہ وہم اس وجہ سے پیدا ہو کہ بعض حکام کے سبب میں شارح نے اس کی طرف التفات کیا ہو، اس لئے اس میں مناسبت کا وہم پیدا ہوتا ہے جیسے تہار قول: ”ما پانی کو مارنا طہارت ہے جو نماز کے لئے کی جاتی ہے، لہذا اس کے لئے پانی متعین ہوگا، مگر کوئی مہری بننے والی چیز جاری نہیں ہوگی، جس طرح حدیث حنی معنوی نجات کو مارے کے لئے پانی متعین ہے (۲)۔

لکھنوی میں ہے: قیاس شبہ اصل ”رذریعہ“ کا ہی صنف میں مشتق ہوتا ہے، اس لئے اف کے ساتھ کہ یہ صنف حکم کی ملت نہیں ہے، اور یہ جیسے امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ مر کا مس تکرر نہیں ہوتا، اس سے مس خف و رنیم کے مشابہت پر روایت ہوئے، اور صنف جامع یہ ہے کہ یہ بھی مس ہے، لہذا تیمم و مس شب پر قیاس کرتے ہوئے اس میں

تکرر و تحب نہیں ہوگی (۱)۔

اور اگر سال میں امام شافعی قیاس شبہ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں: اصول میں کی چیز کے لئے متعدد مناسبت اور شبہ بہت رکھنے والی چیزیں ہوں تو ایسی صورت میں پوشہ اس سے زیادہ قریب ہو اس سے زیادہ مشابہت رکھنے والی ہوگی اس سے اس کے ساتھ لاحق نہ دیا جائے گا اس میں قیاس کرنے والوں کا اختلاف ہے (۳)۔

شبہ کا اجمالی حکم:

اہل فقہاء کے نزدیک:

۴۔ اگر حکم کا تعلق اصل سے ہو اور اصل کی جود پر حکم دینا ناممکن ہو تو اس سے قریب ترین مشابہ کے مطابق حکم دیا جائے گا (۴)، اسی لئے فقہاء نے شبہ کو متعینہ اب میں طرق حکم میں سے ایک طریقہ قرار دیا ہے اور اسے ”قبیل“ سے محرم پر شکار کے عوض بدلہ کا، جو بے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ومن قتله منکم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعمہ بحکمہ بہ دو اعدل منکم“ (۵) (۴) (۵) (۶) میں سے جو کوئی انسان مارے گا تو اس کا تہمانہ اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے، اس کا فیصلہ تم میں سے دو معتبر شخص کریں گے (یعنی یہ دونوں حکم اس شکار کے لئے جانور کے بارے میں اس سے زیادہ مشابہت رکھنے والے جانور کا فیصلہ کریں گے (۵)۔ اسی قبیل سے شب کے سلسلے میں وہ روایت ہے جو حضرت عائشہ سے مروی ہے، فرماتی ہیں: ”دخل علی رسول

(۱) المصنف ۳/۲۳۱ طبع بیروت۔

(۲) ارسال فی ۲/۲ طبع مصطفیٰ علی تحقیق شیخ محمد تارک۔

(۳) المحرر فی التوضیح للدرر ۲/۲۲۲۔

(۴) سورۃ المائدہ ۹۵۔

(۵) ابنی ۵/۱۱ طبع المیزان، مجمع البکلی ۵/۲۸۔

(۶) رسائل دیوبند ص ۱۰۹ طبع مصطفیٰ علی۔

(۷) فوج المرحوم شرح مسلم الثبوت مع حاشیہ المصنف ۳/۱۰۱ طبع بیروت، لاہور (۸)۔

اللہ ﷻ وهو مسرور تبرق أساور وجهه فقال: أي عائشة! ألم تري أن مجرماً المملجي دخل فرأى أسامة و زيدا وعليهما قطعة قد عطا رءوسهما وبليت أقدامهما فقال إن هذه الأقدام بعضها من بعض“ (۱) (رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے، آپ خوش تھے، آپ کے چہرے کے حد و خال چمک رہے تھے آپ ﷺ نے فرمایا: اسے شاتم نے دیکھا نہیں کہ مجرماً آگیا اس نے اسامہ اور زید کو اس حال میں دیکھا کہ اس کے ہر ایک چار تھمی جس کے درمیان وہ بے اپنے سر ہوں کو چھپا رکھا تھا اور ان کے پیر خٹے ہوئے تھے، یہ کچھ کر اس نے کہا کہ یہ قدم ایک دوسرے کے شاپ ہیں)۔

یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ قیافہ ثنائی ثبوت نسب کے سے مفید ہے، یہی وجہ ہے کہ اس واقعہ سے حضور ﷺ مسرور ہوئے اور آپ کی غلط چیر سے خوش نہیں ہو سکتے ہیں، جمہور علماء اے سے اختیار کیا ہے، صحیحہ اس میں اختلاف ہے۔

۵- جس معمد میں خاصیت ہو اس میں شبہ کے راجح فیصلہ کرے کے سے اس معمد کے ماہ مرتجہ کا قول شرط ہے، جیسے قیافہ ثنائی کے معمد میں مجرماً جی کے قول کا اعتبار دیا گیا، یہ نکتہ وہ اس نکتہ کا ماہر تھا (۲)۔

۶- شبہ کے معاملہ میں تجربہ کار اور ماہر کے قول کا اعتبار اس صورت میں کیا جائے گا جب کہ اس سلسلے میں کوئی نص اور حکم نہ ہو، اسی بنا پر لعن کو شبہ پر عمل کرنے سے مانع قرار دیا جائے گا، اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد لعن کرنے والوں کے حصہ میں ہے“ (۱)

(۱) حدیث: ”ای عائشة! لم تري أن مجرماً المملجي دخل فرأى أسامة و زيدا وعليهما قطعة قد عطا رءوسهما وبليت أقدامهما فقال إن هذه الأقدام بعضها من بعض“ (۱) (رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے، آپ خوش تھے، آپ کے چہرے کے حد و خال چمک رہے تھے آپ ﷺ نے فرمایا: اسے شاتم نے دیکھا نہیں کہ مجرماً آگیا اس نے اسامہ اور زید کو اس حال میں دیکھا کہ اس کے ہر ایک چار تھمی جس کے درمیان وہ بے اپنے سر ہوں کو چھپا رکھا تھا اور ان کے پیر خٹے ہوئے تھے، یہ کچھ کر اس نے کہا کہ یہ قدم ایک دوسرے کے شاپ ہیں)۔

(۲) اشرق الحکیمہ ص ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۸، اربعہ ۲۵/۱۰۸۔

جاءت به أكحل العيين، مابغ الألبين، مملح الساقين، فهو لشريك بن محمء ، فجاءت به كذلك، فقال السيوطي: لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن“ (۱) (اگر عورت سے ایسا بچہ پیدا ہو جس کی آنکھیں سرخ ہیں ہوں، بڑی سرخیں دھلا ہو جس کی پنڈلیاں بھری ہوں تو وہ شریک بن حماء کا ہوگا، چنانچہ اس سے ایسا بچہ پیدا ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر اس سلسلے میں کتاب اللہ کا حکم مازل نہ ہوا ہوتا تو میرا اور اس عورت کا معاملہ الگ ہی ہوتا)۔

یہ نص کے اعتبار سے ہے، اور حکم کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کا فرمان: ”بحکمہ بہ ذوا عدل منکم“ شکار کی چیز کے بارے میں ہے، صحابہ برائے بعض جانوروں کے بارے میں فیصلہ دیتے ہیں، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ کا قول ہے کہ ”شتر مرث کے شکار کی صورت میں ایک بدنہ واجب ہوگا“ (۲)۔

۷- جس کے بارے میں صحابہ کا فیصلہ نہ ہو اس میں وہاں نجر ہے ہاں کا قول معتبر ہوگا (۳)۔

۸- یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب

(۱) حدیث: ”لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن“ کی روایت بخاری نے کی ہے (صحیح ۸/۲۳۹ طبع انتقادی)۔

(۲) ”المی العامة بسنة“ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ کا قول ہے اس کی روایت امام شافعی نے (۲/۱۹۸ طبع دار المعرفہ) میں اور ان سے تلمیذ (۵/۸۲ طبع دائرة المعارف العلمانیہ) نے کی ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ یہ محدثین کے نزدیک ثابت نہیں ہے، امام شافعی سے اس امر کو نہایت نقل کیا ہے اور اسے ثابت قرار دیا ہے اور امام شافعی و تلمیذ سے ابن حجر نے اسے حاکم میں (۳/۲۸۳ طبع دار المعرفہ) میں نقل کیا ہے۔

(۳) اشرق الحکیمہ ص ۲۰۰، ۲۰۱۔

نہا ضروری ہے، تاکہ عائد کے تصرف کی تصحیح ممکن حد تک کی جائے (۱) ملاحظہ ہو: (صحیح) کی اصطلاح۔

۱۰-۱۱: شبہ اصولیین کے نزدیک:

۹- اصولیین کا اس میں اختلاف ہے کہ شریعت ہے یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ شریعت ہے، اور اشولیین کا یہی مذہب ہے ایک قول یہ ہے کہ شریعت نہیں ہے، نہ حنفیہ کا یہی قول ہے، اور اس کے حامیوں نے اقل بھی قبول ہیں (۲)۔ اس کی تفسیر اصولی ضمیر میں (قیاس) کے تحت دیکھی جائے۔

علم الفقہ میں فن الاشیاء و نظائر سے مراد:

۱۰- فن الاشیاء و نظائر سے مراد جیسا کہ حموی نے شہد بن نسیم پر اپنی تعلیق میں ذکر کیا ہے، وہ مسائل ہیں جو آپس میں ایک دوسرے کے مشابہ ہونے کے باوجود حکم میں مختلف ہیں، یہ فقہی امور کی وجہ سے ہیں تاہم ان کے مابین اپنی وقت نظر سے یہ ہے (۳)۔

اس فن کا فائدہ جیسا کہ سیوطی نے ذکر کیا ہے (۴)، یہ ہے کہ وہ ایسا فن ہے جس کے رموز انسان فقہ کے حقائق، اس کے مکرر، مآخذ اور اس سے وقف ہوتا ہے، فقہ کے فہم، احتضار میں مہارت حاصل کرنا ہے، الخاق جو حق پر قدرت حاصل کرنا ہے، ایسے احکام کی معرفت حاصل کرنا ہے جو کتابوں میں مذکور نہیں ہیں، اور زمانہ کے ایسے نئے حالات، روایات کے احکام سے آگاہ ہونا ہے جو مرد زمانہ سے ختم نہیں ہوتے ہیں۔

نسب کے سلسلے میں شبہ پر غماز کر کے بارے میں جمہور سے اختلاف رکھتے ہیں، جیسا کہ جزو صید میں جمہور کے نزدیک شبہ کا شمار صحت کے لحاظ سے ہے، اور حنفیہ کے نزدیک شبہ مثل سے مراد قیمت ہے (۱) اس کی تفصیل اس کے مقامات میں ملے گی۔

۸- اسی طرح وہ مدعیوں کے مابین واقع ہونے والے اختلاف میں مالک پر کبر و ایک شبہ پر غماز کیا جائے گا۔

تبصرہ احکام میں ہے: "رباع ہشتہ می کے درمیان سلمان کی قیمت کے بارے میں اختلاف ہو تو اس میں وہوں میں سے ایک ایسی قیمت کا دعویٰ کرنا ہو جو سہاب کی قیمت کے مشابہ ہو، اور دوسری قیمت کا دعویٰ رہے جو سہاب کی قیمت کے مشابہ نہیں ہے تو اس صورت میں اگر سہاب موجود نہ ہو (یعنی وہ سلمان مدعا علیہ کے قبضہ سے بلاکت، زبردستی یا کسی اور وجہ سے نکل گیا ہو) تو اس صورت میں مالک پر کے نزدیک بالاتفاق ان دونوں میں سے مدعی اشہ کا قول مستحب ہوگا، اس لئے کہ معاملہ میں اصل نہیں کا نہ ہوا ہے، اور سلمان کی خریداری قیمت پر اس کے مدعی "در قریب تر بیخ" کے رموز ہوتی ہے، اور اگر سہاب موجود ہو تو مشہور قول یہ ہے کہ "اشہ" کی رعایت نہیں کی جائے گی، کیونکہ اس صورت میں خریدار اور رباع سلمان کی وہی پر تادور ہیں (۲)۔

المعروف فی المتواحد للورکشی کے باب الرباء میں ہے: "أرجح کلیل و مدنی نے نہ ہو تو ایک قول کے مطابق اس کے سب سے قریب شبہ کا اعتبار کیا جائے گا (۳) اور صحیح مع الاثر اس کی صورت میں اسے صحیح یا جاریہ بہرہ پر محمول کیا جائے گا۔ اس میں اصل یہ ہے کہ صحیح کو اس کے قریب تر معاملہ یا اس سے زیادہ مشابہت رکھنے والے معاملہ پر محمول

(۱) اہل بیت ۳۳۳-۱۹۳۔

(۲) روشا و کولہ ص ۲۱۹، ۲۲۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) اشادہ و نظائر ابن کیم مع تعلق الحموی ص ۱۸ طبع دارالمنہج الحداد۔

(۴) اشادہ و نظائر المسیح علی ص ۶، ۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) اہل بیت ۳۳۳، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳۔

(۲) تبصرہ ہما مشر مع اہل بیت ص ۵۰۳۔

(۳) المعروف فی المتواحد ص ۲۳۳۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت ابو موسیٰؓ کو تحریر فرمایا
تھا: تم اپنے (قرآن و سنت میں موجود) ملتے جلتے مسائل اور اصول
سے وقفیت حاصل رہو، پھر نے معاملات کو ان اصول پر قیاس
رہو، اس کے بعد جو عمل تمہاری رائے میں اللہ کے لئے ایک زیادہ
پسندیدہ و خیر سے زیادہ مشابہ معلوم ہو اس کو اختیار کر لو (۱)۔

اشتباہ

تعریف:

۱- "اشتباہ" اشتباہ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: اشتباہ الشیطان
و تشابہا، یعنی ان دونوں چیزوں میں سے ہر ایک دوسرے کے
مشابہ ہوئی۔ اور "المشتبهات من الأمور" سے مراد "مشکلات"
ہیں، اور المشبهة اشتباہ کا اسم ہے جس کا معنی اتباس ہے (۲)۔
اشتباہ کا فقہی استعمال اس کے لغوی معنی سے زیادہ خاص ہے،
چنانچہ نہ جانی نے شبہ کی تعریف یہ کی ہے کہ شبہ وہ ہے جس کے حرام یا
حلال ہونے کا یقین نہ ہو (۳)، اور سیوطی نے کہا ہے کہ: شبہ وہ ہے
جس کی حلت و حرمت حقیقت میں مجہول ہو (۴)، مال الدین بن
المام کہتے ہیں کہ: شبہ وہ امر ہے جو ثابت کے مشابہ ہو، حقیقت میں
ثابت نہ ہو، اور اشتباہ کے تحقق کے لئے ظن کا ہونا ضروری ہے (۵)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اتباس:

۲- اتباس سے مراد "اشکال" ہے، اتباس مرشقاہ میں فرق جیسا
کہ دسوقی نے کہا ہے، یہ ہے کہ اشتباہ کے ساتھ دلیل ہوتی ہے (جو

() حضرت عمر بن الخطابؓ کے اثر معروف الاطفال والاشباہ - علی
روایت دامت قسطہ (۲۰۶/۳-۲۰۷/۳ طبع دار الفکر بیروت) کے بارے میں ہے اور
اس میں عمر نے اتباس (۱۹۶/۳ طبع دار الفکر بیروت) میں اسے قوی قرار دیا
ہے۔

(۱) لسان العرب، لمبارج مادہ (قبر)۔

(۲) تحریقات البحر ج ۱ ص ۱۱۰۔

(۳) شاہ افکار السیوطی ص ۱۰۹۔

(۴) المبدی مع النسخ ص ۳۸۸ طبع مولد الامیر عبد اللہ شاہ مظاہر ص ۵۰ ص ۵۰۔

اشتباہ ۳

دونوں احتمالات میں سے کسی ایک احتمال کو راجح قرار دیتی ہے) جب کہ التباس کے ساتھ کوئی دلیل نہیں ہوتی ہے (۱)۔

ب- شبہہ:

۳- کہا جاتا ہے: "الشبهة الامور والمساہت" یعنی معاملہ مشتبہ ہو گیا چنانچہ نہ تو دھمیت ہو، نہ ظاہر ہو، نہ مضموم میں "الشبهة القصة" (قبضہ مشتبہ ہو گیا) یا اس طرح کی، یہ تیسے استہار کی جاتی ہیں اس کی جمع شبہہ اور شبہات آتی ہے (۲)۔ یہ بدعت مذہبی ہے کہ کسی امر کے حرام یا حلال ہونے کی تعیین نہ ہوا اشتباہ وفاقہ ہے۔

شبہ کی تقسیم اور اس کے تسمیہ کے بارے میں فقہاء کی چند اصطلاحیں ہیں، چنانچہ حنفیہ شبہ کی دو قسمیں کی تیرے پہلی قسم: فعل میں شبہہ سے "شبهة اشتباہ" یا "شبهة مشابہة" کہا جاتا ہے، یعنی اس صورت میں صرف اس شخص کے حق میں شبہہ ہوتا ہے جس پر معاملہ مشتبہ ہوا ہے، ہاں طور کہ اس نے غیر دلیل کو دلیل سمجھ لیا ہو، جیسے کسی شخص نے اپنی بیوی کی باندی کو اپنے لئے حال سمجھ لیا تو اس گمان کی وجہ سے اس پر حد نہیں لگائی جائے گی، یہاں تک کہ اگر اس نے یہ کہا کہ میں جانتا ہوں کہ وہ میرے ہے، پر حرام ہے تو اس پر حد لگائی جائے گی۔

دوسری قسم: محل میں شبہہ سے "شبهة حکمیة" یا "شبهة مدک" کہا جاتا ہے، جسکی محل کی حلت کے بارے میں حکم شکی میں شبہہ ہو، یہ شبہہ ہوب حد کے سے مانع ہے، اگرچہ وہ کہے کہ مجھے علم ہے کہ وہ عورت میرے حق میں حرام ہے، یہ شبہہ ایسی دلیل کے کام

ہونے سے متعلق ہوتا ہے جو اپنی امت کے اعتبار سے حرمت کی نفی کرنے والی ہوتی ہے، لیکن وہ دلیل مانع کے قائم ہونے کا سبب نہیں ہوتی ہے، ۱۴۰ پیج کی باندی سے نکلی کرنا، اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "امت ومالک لابیک" (۱) تم، تمہارا مال تمہارا سبب کا ہے)۔

شبہ کی یہ نوٹ بنامیت کرنے والے کے ظن اور اس کے عقائد پر مبنی نہیں ہوتی، اس لئے کہ شبہہ دلیل کی وجہ سے موجود ہے (۲)۔ اور ثانویہ نے اس کی تین قسمیں کی ہیں:

(۱) محل میں شبہہ، جیسے حاحہ یا رزہ دار بیوی سے مجامعت کرنا، اس لئے کہ اس جگہ حرمت لکھتے نہیں ہے، بلکہ امر عارض کی وجہ سے ہے، جیسے "کلیف بنا"، اور عبارت کو نافذ کرنا۔

(۲) فاعل میں شبہہ، جیسے کوئی شخص اپنے ستر پر کسی عورت کو پھر کر اس خیال سے کہ وہ اس کی بیوی ہے، اس کے ساتھ مجامعت کرے۔ (۳) بہت میں شبہہ، جیسے ولی اور کواہوں کے جمیرے جاے والے نکاح میں بیوی سے صحبت کرنا (۴)، اور اس کی تفصیل "شبہہ" کی اصطلاح میں ہے۔

اس جگہ یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ شبہہ اشتباہ سے عام ہے، کیونکہ شبہہ کبھی تو اشتباہ کے نتیجے میں پیدا ہوتا ہے، کبھی اشتباہ کے بغیر بھی ہوتا ہے۔

(۱) حدیث: امت ومالک لابیک کی روایت ابن ماجہ (۲/۶۰۲ طبع النجفی) نے کی ہے اور حاکمی نے لمناحد (ص ۱۰۲ طبع النجفی مصر) میں اسے قوی قرار دیا ہے۔

(۲) الہدایہ النجفی، النہایہ ص ۳۰۳-۳۰۴، تیسری ایضاً و صحیحہ لکھنؤ ص ۳-۵۵۔

۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴

اشتباہ ۴-۸

اور اصطلاح میں احتمال نفیض کے ساتھ رائج اعتقاد کا نام ظن

ہے (۱)، یہ اشتباہ کے پیدا ہونے کا ایک وسیعہ ہے (۲)۔

وہم:

۱۔ وہم وہ ہے جس کی طرف قلب دہرے کے رد کے ساتھ مائل ہو (۳) اور اصطلاح میں مرجوح پہلو کے اور اک کا نام ہے، بل جیسا کہ اس کے بارے میں ابن نجیم نے کہا ہے کہ غلطی والے پہلو کے رائج ہونے کا نام وہم ہے (۴)، یہ ظن اور شک دونوں سے کم درجہ کی چیز ہے۔ یہ اس درجہ کی چیز نہیں کہ اس سے اشتباہ پیدا ہو سکے (۵)۔

اشتباہ کے اسباب:

۸۔ کبھی اشتباہ سن، دہرے سے دلیل کے خفی ہونے کے نتیجے میں پیدا ہوتا ہے، جیسے الفاظ میں اجمال کا ہونا، یا اس میں تاویل کے احتمال کا ہونا، دلیل کا مستقل بالحکم ہونے یا نہ ہونے کے مابین دائر ہونا، اسی طرح دلیل کا عموم بخصوص کے درمیان دائر ہونا، اگر حدیث ہے تو اس میں اختلاف روایت ہونا، اور جیسے لفظ میں اشتباہ کہ یہ لفظ عام میں جنمیں، یا مطلق لفظ میں قید لگانا، جیسا کہ اشتباہ تعارض اور کے وقت مرجح نہ ہونے کی صورت میں بھی پیدا ہوتا ہے، اس لئے کہ نص میں اپنی ولایت کے اعتبار سے ایک ضلع پر نہیں ہیں، چنانچہ ان میں سے بعض کی ولایت احکام پر غنی ہے، لہذا فقہاء اس حکم کی

(۱) اعراف اللہ للبحر ج ۱ ص ۱۲۵، البحر الرائق ۲/۹۰، لاشاہ لاس حکم ص ۲۹،

نہایۃ المساجد ۱/۲۲۸۔

(۲) الہدایۃ للفتح، المصابیح ۳/۳۸، لاشاہ لاس حکم ص ۹۰۔

(۳) المصابیح لمبیر۔

(۴) البحر الرائق ۲/۱۱۹۔

(۵) اعراف اللہ للبحر ج ۱ ص ۲۲۸، لاشاہ لاس حکم ص ۲۹، نہایۃ المساجد ۱/۲۲۸۔

ج۔ تعرض:

۴۔ تعرض لغت میں کسی شے کے درمیان دو ایک پہنچنے سے روکنے کا نام ہے (۱) اور اصطلاح میں دو مساوی چیزوں کا ایسا تقابل کہ ان میں سے ہر ایک دہرے کے خلاف حکم کو اسباب رتی ہو تعرض ہے، وغیرہ یہ بات فراموش نہ جائے لی کہ تعرض اشتباہ کا ایک سبب ہے۔

د۔ شک:

۵۔ شک لغت میں خلاف یقین کا نام ہے، یہ وہ چیزوں کے درمیان تردد کا نام ہے، چاہے اس کے وہ وہ مساوی ہوں یا ان میں سے ایک دہرے کے مقابلہ میں رائج ہو (۲) اعتقاد کے شک کو ابی مہم میں مستعمل کیا ہے۔

اصولیں کے رد ایک ہے، وہ معاملوں میں تردد کو شک کہتے ہیں کہ شک کرے، لے کے رد ایک ان میں سے کوئی دہرے پر رائج نہ ہو (۳)، لہذا شک سبب اشتباہ میں سے ایک سبب ہے۔

ح۔ ظن:

۶۔ ظن حدب یقین کا نام ہے، کبھی اس کا استعمال یقین کے معنی میں بھی ہوتا ہے (۴) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "الذین یظنون انہم ملا قو ربہم" (۵) (انہیں اس کا خیال رہتا ہے کہ انہیں اپنے پروردگار سے ملنا ہے)۔

(۱) المصابیح، محدثہ تعریف کے ساتھ۔

(۲) المصابیح لمبیر۔

(۳) اعراف اللہ للبحر ج ۱ ص ۱۲۵، لاشاہ لاس حکم ص ۲۹، البحر الرائق ۲/۳۳۔

(۴) المصابیح لمبیر۔

(۵) سورہ بقرہ ۱۶۰۔

معرفت کے لئے انتہاء دیتے ہیں جس پر نفس ولایت کرتی ہے اور کبھی فقہاء پر اس کے نتیجے میں سارا معاملہ مشتبه ہو جاتا ہے، کیونکہ یہ حقیقت ثابت شدہ ہے کہ غور و فکر کے اعتبار سے لوگوں میں تفاوت ہوتا ہے اور اس کے نقطہ ہائے نظر مختلف ہوتے ہیں (۱)۔

وہ اشتہاد جو دلیل میں خفاء کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے اس میں مجتہد معذور ہوتا ہے بشرطیکہ اس نے اس سلسلے میں اپنی پوری کوشش اور جدوجہد کر لی ہو، اور جس رائے تک اس کی رسائی ہوئی ہو اس میں اس نے شارع کے قصد کی معرفت کے لئے رہنما دلیل کی پیروی کی ہو (۲)، اس کا بیان حسب ذیل ہے:

نف - دو خبر دینے والوں کا اختلاف:

۹- اسی قبیل سے یہ مسئلہ ہے کہ ایک عادل شخص نے پانی کی نجاست کی خبر دی اور دوسرے نے اس کی طہارت کی، تو اس سلسلے میں اصل یہ ہے کہ، خبروں کے تعارض اور ان کے مساوی ہونے کی صورت میں دونوں خبریں ساتھ ہو جائیں گی، اور اس صورت میں اصل پر عمل کیا جائے گا جو طہارت ہے، اس لئے کہ جب کسی چیز کے حکم میں شک ہو تو اسے اصل کی طرف لوٹا جاتا ہے، کیونکہ یقین شک سے راسخ نہیں ہوتا ہے اور اصل پانی میں طہارت (پاک ہونا) ہے (۳)۔

اور اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ ایک عادل شخص نے یہ خبر دی کہ یہ بخاری کا دیکھا گیا ہو گوشت ہے، اور دوسرے عادل شخص نے یہ

خبر دی کہ یہ مسلمان کا دیکھا گیا ہو گوشت ہے تو یہی صورت میں گوشت کی حرمت کے باقی رہنے کی وجہ سے جو کہ اصل ہے یہ گوشت حلال نہیں ہوگا، کیونکہ گوشت کی حلت شرعی طریقہ پر دیکھا ہونے پر موقوف ہے، اور دونوں خبروں کے متعارض ہونے کی وجہ سے صحت کا ثبوت نہیں ہو سکتا، یہ حرمت پر باقی رہے گا۔

ب- اشتہاد پیدا کرنے والی خبر:

۱۰- اس سے مراد وہ اخبار ہے جس کے ساتھ یہ قرآن ہوں جو اشتہاد میں آتے ہوں، اس کی مثال یہ ہے کہ ایک عورت سے کسی کا نکاح ہو، پھر، امری عورت زفاف کے لئے اس کے پاس اس خیال سے حجامی آئی کہ وہ اس کی بیوی ہے، اور وہ اسی اعتقاد کے ساتھ اس عورت سے دخول کرتا ہے، پھر ظاہر ہوتا ہے کہ یہ وہ عورت نہیں ہے جس سے نکاح ہوا ہے تو ایسی صورت میں اگر وہ اس عورت کے ساتھ صحبت کرے گا تو بالاتفاق اس پر حد میں ہوگی، اس سے کہ اس نے اشتہاد کی جگہ میں ایک دلیل شرعی پر غماز کر لیا اور وہ دلیل شرعی رخصت ہے۔ اس قسم کی بہت سی جزئیات کا فقہاء نے تذکرہ کیا ہے جو اسی اساس پر مبنی ہیں (۱)۔

ج- دلائل کا ظاہری طور پر تعارض:

۱۱- احکام شریعہ کے دلائل میں حقیقت میں تعارض نہیں پیدا ہوتا ہے، کیونکہ یہ سارے دلائل اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہیں، وہ بیویوں کے مابین تعارض کا ظاہر بنایا تو ان کے مقامات و تعلق کی شرط سے عدم اہمیت لی بنیاد پر ہے، یا اس وجہ سے ہے کہ دونوں دینوں میں سے ہر ایک سے قطعی طور پر جو حکم مراد ہوتا ہے، اس سے لاشعری ہوتی

(۱) اس صورت کے لئے ملاحظہ ہو: المرافعات، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳

ہے (۱)۔ اس عابدین نے تحریر کیا ہے: زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ گدھے کے جھوٹے کی طہارت مشکوک ہے (یعنی اس کے مطہ ہونے میں شک ہے، نہ کہ اس وقت کی طہارت مشکوک ہے)۔ یہی جمہور کا قول ہے، اور اس کا سبب اس کے گوشت کے بارے میں روایت کا تعارض ہے، اور کہا گیا ہے کہ اس کا سبب اس کے جھوٹے کے بارے میں صحابہ کا اختلاف ہے، اور طہارت اور نجاست کے دلائل مساوی ہیں، اس لئے تعارض کی وجہ سے دونوں ساتھ ہو جائیں گے اور اصل کی طرف رجوع کیا جائے گا، اور یہاں پر اصل دو چیزیں ہیں: پانی میں اصل طہارت ہے، اور لعاب میں اصل نجاست ہے، ورنہ ان میں سے کوئی ایک دوسرے سے راجح نہیں ہے، لہذا یہ معاملہ ”مشکل“ کے طور پر دینی رہے گا، ایک وجہ سے اسے نجس قرار دیا جائے گا، دوسری وجہ سے پاک (۲)۔

د- ختلاف فقہاء:

۱۲- اسی قبیل سے وہ قول بھی ہے جسے فقہاء نے مختلف فیہ نکاح میں وحی کی صورت میں عدم، جو بحد کے سلسلہ میں کہا ہے، جیسے بغیر ملی کے کیا ہو نکاح، چنانچہ حنفیہ اسے جاری قرار دیتے ہیں، اور اس سب سے معتد طہارہ کا قول کہ ”بل علم کا ہے، اس لئے کہ وحی کی باصت میں ختلاف کی وجہ سے اس میں شبہ پیدا ہوا، اور حد“ شہادت کی وجہ سے ساتھ ہو جاتی ہیں (۳) اس کی تفصیل کے لئے (حد زنا) کے باب کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) البدیع ۱/۱۵، اسی ۱/۳۸۔

(۲) حاشیہ من عابدین ۵۔

(۳) فتح القدیر ۳/۱۳۳-۱۳۴، البدیع ۲/۵۵، شرح الکبیر و معنیہ الدسوقی ۳/۳۳، مواہب الجلیل و المراج و المکلیل ۱/۲۹۱، ۲۹۳، حاشیہ القلیوبی ۱/۱۸۰، بیہیۃ الکناج ۲/۵۰۵، اسی ۱/۱۸۳۔

اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ تیمم کے بعد یوں نہ پڑھنے، لے شخص نے ”سراب“ دیکھا اور اس کا ظن غالب یہ ہے کہ وہ پانی ہے تو ایسی صورت میں اس کے لئے نماز ختم کرونا مباح ہے، اور تردد دونوں پہلو (پانی اور سراب ہونا) مساوی ہو تو اس کے لئے نماز توڑنا جائز نہیں ہوگا، اور جب نماز سے غارت ہو جائے تو غرضاً ہو کہ وہ پانی تھا تو نماز کا اعادہ لازم ہوگا اور نہیں۔ حنفیہ (۱) شافعیہ اور مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے پانی میں یوں نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کر لیا، پھر اس نے پانی پایا یا سے پانی ملنے کا وہم ہو یا تو ایسی صورت میں اگر وہ نماز کی حالت میں نہ ہو تو اس کا تیمم باطل ہو جائے گا، اور سراب کے دیکھنے سے پانی کے پانے کا وہم پیدا ہو جائے گا، ”تو تیمم کی وجہ سے تیمم اس وقت باطل ہوگا جب کہ نماز کے وقت کا اتنا متعہ باقی رہے کہ وہ اس جگہ جائے تو اس کے لئے پانی سے طہارت حاصل کرنا“ ”رمار پڑھنا ممکن ہو، اور جب تیمم پانی کے پائے جانے کے وہم سے باطل ہو جاتا ہے تو ظن اور شک کی صورت میں بوجہ دلی باطل ہو جائے گا، چاہے معاملہ اس کے ظن کے خلاف ظاہر ہو یا ظن کے مطابق، یہ تکہ پانی کے پائے جانے کا ظن تیمم کو باطل نہ کرتا ہے، بالکل کے نزدیک اگر ہمارا شریعت کرنے کے بعد پانی پائے تو اس پر نماز کو مکمل کرنا واجب ہوگا (۲)۔

متابہ نے صراحت کی ہے کہ جس شخص کو پانی کا مالش کرنے کی صورت میں اپنی جان یا مال کا خوف ہو اس کے لئے تیمم جائز ہوگا اگرچہ اس کا خوف اس کے ظن کے جب ہو، مرموعہ ظن کے برعکس ظاہر ہو، مثلاً ایک شخص نے رات میں کسی بیوی کو دیکھ کر سے دشمن سمجھ یا پھر تیمم اور نماز کے بعد یہ ظاہر ہو کہ وہ دشمن نہیں تھا تو عموم

(۱) الفتاویٰ البر ازیدہ حاشیہ الفتاویٰ الہدیہ ۱/۶۰۔

(۲) نہایۃ الکناج ۱/۲۸۶-۲۸۷، اسی ۱/۲۷۲، ۲۷۳، مجمع جلیل ۱/۴۳۔

ہوئی کی وجہ سے وہ نماز کو نہیں پڑھے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اس پر نماز کا عہد لازم ہوگا، اس سے کہ اس نے تیمم کو بجا کرنے والے سبب کے بغیر تیمم کیا (۱)۔

ح- ختلاط:

۱۳- اس سے مراد حائل کا حرام کے ساتھ مل جانا اور ان دونوں کے مابین تمیز کا دشوار ہو جانا ہے، جیسے ایسے برتنوں کا اختلاط جن میں پاک پانی ہو، ایسے برتنوں کے ساتھ جن میں ناپاک پانی ہو، اور معاملہ مشترکہ ہو جائے یا اس طور کہ ان دونوں کے مابین تمیز ممکن نہ ہو، تو ایسی صورت میں پانی کا استعمال ساکت ہو جائے گا، حسب "رہنابلہ" کے نزدیک تیمم واجب ہوگا، مالکیہ میں سے صحن کا بھی قول ہے کیونکہ اس میں برتنوں میں سے ایک ناپاک ہو، اور دوسرا پاک ہو، یعنی ہے، لیکن علم کے نہ ہونے کی وجہ سے اس کے استعمال سے عجز ہے، اس لئے بدل (تیمم) کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

اس کی تفصیل کے لئے "ماء" کی اصطلاح کی طرف رجوع

کیا جائے (۲)۔

اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص نے پاک پانی سے ناپاک پانی کے ساتھ مشترکہ ہو جائے، اور ان دونوں کے مابین تمیز نہ رہے، اور یقیناً طور پر کوئی پاک پانی سے دستیاب نہ ہو، اور نہ اس کے ساتھ کوئی ایسی چیز ہو جس سے وہ دونوں پانی کو پاک کر سکے، اور اسے نماز کی ضرورت پیش آجائے تو ایسی صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کا مشہور مذہب "رثا فعیہ" کا مسلک مزنی کے برخلاف یہ ہے کہ

(۱) کشف القناع، ۱۶۳، ۱۶۵، انہی ۱۲۳۹۔

(۲) بحر الرائق، ۳۰۰۔ ۱۳، لا شاہ و نظائر، ابن قیم، ۱۳۶، مواہب الجلیل والراج والاکیل، ۷۰، حنفیہ، الدرر، ۱۲۱، نہایہ المحتاج، ۱۶۷، اہدیت، ۱۶۱، کشف القناع، ۱۶۷، انہی ۱۶۳۔

وہ شخص ان کپڑوں کے درمیان تھری کرے گا، اور جس کپڑے کے پاک ہونے کے بارے میں اس کا ظن غالب ہو اس کے ذریعہ نماز پڑھے گا، حنا بلہ اور مالکیہ میں سے ابن الملاحون کا مسلک یہ ہے کہ تھری جائز نہیں ہے، ان میں سے ایک ایک کپڑے میں نجس کپڑوں کی تعداد کے مطابق نماز ادا کرے گا، پھر مزید ایک کپڑے میں ایک اور نماز "اگر" گا (مثلاً اگر کسی کے پاس چار کپڑے ہیں ۴ میں سے ۱ پاک ہیں، اور ۳ ناپاک تو اس میں سے باری باری وہ کپڑوں میں ۱ بار نماز ادا کرے گا پھر ایک کپڑے میں ایک بار مزید نماز "اگر" گا، دیا تمیز پانچ میں تین بار نماز "اگر" گا، وہ کپڑے نجس تھے ایک بار یقینی طور پر پاک کپڑے میں ہو جائے گی، ہو تو دور مرنے کہتے ہیں کہ ناپاک کپڑوں میں سے کسی کپڑے میں نماز نہیں پڑھے گا، جیسا کہ ناپاک برتنوں کی صورت میں وضو کا حکم نہیں ہوتا ہے (۱)۔

جو لوگ تھری کے قابل ہیں اس کے رد، ایک تھری کا حکم اس صورت میں ہوتا ہے کہ وہ شخص کوئی پاک کپڑا نہیں پڑے یا ایسی چیز دستیاب نہ ہو جس سے مشترکہ کپڑوں کو پاک کر سکے، اور جب وہ تھری کرے اور تھری کی صورت میں کوئی ایک پہلو رائج نہ ہو تو ان کپڑوں میں سے کسی ایک کپڑے میں نماز پڑھے، اس مسئلہ میں تھری کے فائزین فقہاء یہ کہتے ہیں کہ: ایسا اس لئے کہ ستر عورت میں کپڑے کے قائم مقام کوئی چیز نہیں ہے، اس کے برخلاف برتنوں میں ہشتاہ کی صورت میں پانی کے ذریعہ پاک حاصل کرنے کا بدل تیمم موجود ہے (۲)۔

(۱) انہی ۱۲، طبع المصنف۔

(۲) الخطاوی علی مراتب الخلاف، ص ۲۰، الفتاویٰ الہدیہ، ۵، ۱۳۸۳، حنفیہ، الدرر، ۱۶۷، مواہب الجلیل، ۱۶۰، نہایہ المحتاج، ۱۶۷۔

و- شک (پنے عام معنی کے، اعتبار سے ظن اور وہم کو بھی شامل ہے):

۱۴- اسی قبیل سے وہ قول بھی ہے جو فقہاء نے اس شخص کے بارے میں کہا ہے جسے وضو کے بارے میں یقین ہو اور حدیث کے بارے میں شک ہو کہ اس پر وضو واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ یقین شک سے ال نہیں ہوتا ہے فقہاء مذہب کا یہی مذہب ہے (۱)۔ امام مالک سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا جسے وضو کے بارے میں یقین ہو اور حدیث کے بارے میں شک ہو وہ وضو کرے گا۔ ابن وہب نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ وہ شخص وضو کرے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام مالک کے نزدیک اس صورت میں وضو کا حکم احتیاط اور احتیاط پر مبنی ہے (۲)۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جس شخص کو حدیث کا یقین ہو اور وضو کے بارے میں شک ہو تو اس کے شک کا اعتبار نہیں ہوگا اور اس پر وضو واجب ہوگا (۳)۔ کیونکہ وہ شخص حدیث کے بارے میں یقین کرنے والا ہے۔ اور اس جگہ شک سے مراد مطلق تردد ہے، چاہے اس کے دونوں پہلو مساوی ہوں یا ایک پہلو رائج ہو (۴)۔ اور اس اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے کہ ایک کے بارے میں اسے یقین غالب حاصل ہو یا یہ کہ دونوں اس کے نزدیک مساوی ہوں، کیونکہ اگر غلط ظن کسی شرعی ضابطہ کے تحت منضبط نہ ہو تو اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا، اور اس لئے بھی کہ شک کی صورت میں دونوں

معاظی اس کے نزدیک متعارض ہوں گے، لہذا وہ انہوں کو ساتھ کرنا ضروری ہوگا جیسے اگر دو بینہ میں متعارض ہو جائے، اور یقین کی طرف رجوع کیا جائے گا (۱)۔

فقہاء نے کہا ہے کہ جس شخص کو طہارت اور حدیث کا ایک ساتھ یقین ہو، اور معاملہ اس پر مشتبہ ہو اور اسے اس کا علم نہ ہو کہ طہارت حدیث میں سے آخری اور پہلے کون ہے تو ایسی صورت میں وہ طہارت و حدیث سے پہلے جو اس کی کیفیت رہی ہو اس کی ضد پر عمل کرے گا۔ لہذا اگر وہ اس سے پہلے ناپاک تھا تو اب وہ پاک قرار پائے گا، کیونکہ اس ناپاکی کے بعد اسے طہارت کا یقین ہے اور طہارت کے ٹوٹنے کے بارے میں شک ہے، اس لئے کہ اسے اس کا پتہ نہیں ہے کہ دوسرا حدیث طہارت سے پہلے ہے یا اس کے بعد ہے، اور اگر وہ پاک تھا اور وہ تہجد یا وضو کا عادی ہو تو اس وقت وہ پاک قرار پائے گا، کیونکہ اس طہارت کے بعد اسے حدیث کے بارے میں یقین ہے اور اس کے زائل ہونے کے بارے میں شک ہے، اس لئے کہ اسے اس کا علم نہیں ہے کہ دوسری طہارت اس ناپاکی (حدیث) کے بعد ہے یا اس سے پہلے ہے (۲)۔

اسی قبیل سے وہ قول بھی ہے جو فقہاء نے رد کیا ہے کہ اگر اسے سورج کے غروب ہونے کے بارے میں شک ہو تو اس کے لئے شک کے ساتھ اختیار درست نہیں ہے، کیونکہ اصل دن کا باقی رہنا ہے، اور اگر اس نے شک کے ساتھ اختیار کر لیا اور اختیار کے بعد صورت حال واضح نہیں ہوئی تو بالاتفاق اس پر قضاء واجب ہوگی (۳)۔

(۱) اسی ۱۹۷۷ء

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱۰۴، التاج والکلیل ۳۰، نہیۃ المحتاج ۳۰،

المہذب ۳۲، اسی ۱۹۷۷ء

(۳) المہذب ۵۴، حاشیہ الدسوقی ۵۴۶، نہیۃ المحتاج ۳۷۷، التاج والکلیل

فقہ الامام احمد ۱۲، ۳۱۵، طبع دار المعارف

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱۰۴، التاج والکلیل ۳۰، نہیۃ المحتاج ۳۰،

المہذب ۳۲، اسی ۱۹۷۷ء

(۲) التاج والکلیل ۳۰، ۳۱

(۳) مہذب ۵۴

(۴) نہیۃ المحتاج ۳۷۷

میلن اگر روزہ دار کو ظلوٹ فجر کے بارے میں شک ہو، اس کے سے مستحب یہ ہے کہ سحری نہ کھائے، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ ظلوٹ فجر ہو گیا ہو تو ایسی صورت میں سحری کھانا روزہ کو فاسد کرے گا۔ لہذا اس سے بچنا چاہیے۔ جیسا کہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ ”سَبَّ عَلَيَّ لَيْلِي“ (۱) (حال و وضع ہے اور حرام واضح ہے اور ان وہاب کے مابین مشتبہ امور ہیں) اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”دَعِ مَا يَرْيَبُكَ الْيَمَانِيَّةَ لَا يَرْيَبُكَ“ (۲) (جو چیز شک میں ڈالنے والی ہو اسے چھوڑ دو اور اسے اختیار کر دو جو شک میں ڈالنے والی نہ ہو)، اور اگر اس نے شک کی حالت میں سحری کھالی تو ایسی صورت میں اس پر وجوب قضاء کا حکم نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں روزہ کا فاسد ہونا مشکوک ہے، اس لئے کہ اصل رات طاقی رہا ہے، لہذا شک کی وجہ سے دن ثابت نہیں ہوگا، اسی قول کی طرف فقہاء حنبلیہ شافعیہ و حنابلہ کا رجحان ہے (۳)۔

ملاحظہ فرمائیے: ”بہارِ جنس“ میں ظلوٹ فجر میں شک کرتے ہوئے سحری کھالی تو یہ حرام ہے اور اس پر قضاء واجب ہوگی، اگرچہ اصل رات

(۱) حدیث: ”الاحلال بین و الحرام بین و بینہما امور مشبہات“ کی روایت بخاری (المجلد ۱۳۶ طبع المکتب) نے نعمان بن حارث سے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”دَعِ مَا يَرْيَبُكَ الْيَمَانِيَّةَ لَا يَرْيَبُكَ“ بخاری نے حسان بن ابی سنان کے واسطے سے تصدیقاً ذکر کیا ہے اور احمدی نے حاکم نے اسے حسن بن علی سے مرفوعاً نقل کیا ہے، حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح و مستند ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے، وہابی نے اسے ثابت قرار دیا ہے اور ابن حجر نے اس کے بارے میں مکوت اختیار کیا ہے (فتح الباری ۳/۹۲ ص ۲۹۳ طبع المکتب) مسند احمد بن حنبل ۲۰۰/۱ طبع المکتب، سنن سنن ۲/۸ ص ۳۲۸ طبع المکتب، التاج ۲/۱۳۲ طبع المکتب، کردہ در کتاب العربی۔

(۳) البدیع ج ۱۵، نہایت لکھنؤ ۱۳۷۱ھ، طبع فی فقہ الامام احمد ۱۲/۱ ص ۳۵ طبع دار المعارف۔

طاقی رہتا ہے، فیرض روزہ کے بارے میں ہے یکتوں یہ ہے کہ نفل کے بارے میں بھی یہی حکم ہے، نفل میں یہ حکم کرہت کے ساتھ ہے، حرمت کے ساتھ نہیں، اور جس شخص نے رات کے باقی رہنے یا غروب ہو جانے کے اعتقاد سے کھالیا پھر اسے شک ہو گیا تو یہ حرام نہیں ہے اور اس پر قضاء واجب ہوگی۔

ز- جہل:

۱۵- اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ بعض دواغریب میں قیدی ہو، اسے رہنماں کی آدھ کا پتہ نہ ہو اور وہ روزہ رکھنے کا ارادہ کرے، اور سحری نہ کرے، ایک مہینہ کا روزہ رمضان کے ارادہ سے رکھ لے، پھر ظاہر ہو کہ اس نے غلطی کی، تو اس کا روزہ رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے قبل ہو تو جائز نہیں ہوگا، کیونکہ ایسی صورت میں اس نے واجب کو وجوب اور اس کے سبب پائے جانے سے قبل کیا ہے، یہ روزہ رمضان کے مہینہ کا پایا جاتا ہے (۱)، شیرازی نے بعض اہم باب شافعیہ سے اس قول جو در قائل یا ہے، کیونکہ اس کا روزہ ایک ایسی عبادت ہے جو سال میں صرف ایک بار ادا کی جاتی ہے، لہذا یہ جائز ہوگا کہ غلطی سے وقت سے پہلے ادا کرنے سے اس کی فرضیت ساقط ہو جائے، جیسا کہ تفسیر عرفہ، اربعوں نے غلطی کی اور یوم عرفہ سے قبل ہی تہنہ بریا (تو اس قول کی بنیاد پر قیوف معتبر ہو جائے گا)، پھر شیرازی نے کہا: یہ صحیح ہے کہ یہ روزہ دانی نہیں ہوگا، کیونکہ اسے یہی معاملہ میں خطا کا یقین ہے جس کی قضا میں خطا سے اطمینان ہے، لہذا اس نے جو عمل کیا ہے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، جیسا کہ اگر کسی نے نماز

(۱) طہذیب الدوسلی ۱/۵۲۶۔

(۲) البدیع ج ۱۶، شرح المکیر ص ۱۹۹، الدوسلی ۱/۵۲۶، المیزان ۱/۵۸، نہایت لکھنؤ ۱۳۷۱ھ، طبع المکتب، التاج ۲/۱۳۲، طبع فی فقہ الامام احمد ۱۲/۱ ص ۳۵ طبع دار المعارف۔

کے وقت کے بارے میں تحریر کی پھر ہفت سے پہلے نماز پڑھ لی (۱)۔
اور اگر ظاہر ہو کہ اس نے جس مہینہ میں روزہ رکھا وہ رمضان کے
بعد کا مہینہ ہے، تو روزہ درست ہوگا۔

اور اگر جس مہینہ میں اس نے روزہ رکھا وہ ناقص ہو اور رمضان
جس میں لوگوں نے روزہ رکھا وہ کامل تھا تو ایک دن کا مزید روزہ
رکھے گا، کیونکہ عدد میں موافقت ضروری ہے، اس لئے کہ رمضان کے
بعد دوسرے مہینہ کا روزہ رکھنا نقصا ہے، اور نقصا فوت شدہ کے بقدر
ہوتی ہے (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک روزہ کافی ہونے کی ایک وجہ ہے جسے
ابو حامد سفر مکی نے اختیار کیا ہے کیونکہ مہینہ وہ چاند من کے
درمیان واقع ہوتا ہے، اسی وجہ سے گری کے ایک مہینہ کے بارے
کی تذکرہ ہر چاند کے اعتبار سے ناقص مہینہ کا روزہ رکھا تو اس کے
سے کافی ہو جائے گا، پھر شیرازی نے کہا کہ یہ سب ایک ہی وجہ ہے
کہ اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہوگا (۳)۔

اسی قبیل سے قبیلہ میں اشتباہ کا مسئلہ بھی ہے اس شخص کے لئے جو
اس سے ماورق ہو چنانچہ فقہاء مذہب نے ہر امت کی ہے کہ جس
شخص پر جہت قبلہ مشتبہ ہو جائے اور اسے جہت قبلہ کا علم نہ ہو، تو ایسا
شخص اپنے قریب کے لوگوں سے جن کو قبلہ کا علم ہو دریافت کرے گا،
اور جب کی حد یہ ہے کہ اگر وہ چیتے تو وہ لوگ سن لیں (۴)۔

پس اگر اس نے اپنے طور پر تحریر کیا اور لوگوں سے دریافت نہ
بغیر نماز پڑھ لی اور اس کے بعد ظاہر ہوا کہ اس نے قبلہ کو درست نہیں
پایا تو نماز کا عادیہ کرے گا، کیونکہ خبر معلوم کرنے پر قدرت حاصل

ہونے کی صورت میں تحریر کافی نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ تحریر کا
درجہ معلوم کرنے سے کم ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ خبر اس کے سے
میں لازم ہے۔ اور دوسرے کے لئے بھی، جب کہ تحریر صرف اسی
کے لئے لازم ہے، دوسرے کے لئے نہیں، لہذا اہل کے ممکن ہونے
کی صورت میں ان کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا بین گروہان
پر کوئی شخص ہو جو نہ ہو جس سے وہ قبلہ کے بارے میں دریافت کرے
یا وہاں پر کوئی ہو، یا وہ اس سے دریافت کرے اور وہ اس کے
سوال کا جواب نہ دے، یا اس کی دشمنی نہ کرے، پھر وہ شخص تحریر
کرے تو اس صورت میں اس کی نماز درست ہوگی، اگرچہ اس کے
بعد اس کی خطا ظاہر ہو جائے، جیسا کہ عامر بن ریحہ سے روایت ہے
کہ انہوں نے فرمایا (۱) "کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلۃ
مظلمة فلم یدری ابن القبلة، فصلى کل رجل ما عسى
حیالہ - ای قبائلہ - فلما أصبحنا ذکرنا ذلک لرسول
اللہ ﷺ، فنزل قول اللہ سبحانه وتعالى فلنہما تولوا اللہ
وجہ اللہ" (۲) ہم لوگ ایک تاریک رات میں نبی کریم ﷺ کے
ساتھ تھے، ہمیں علم نہیں تھا کہ قبلہ کدھر ہے، تو ہم میں سے ہر شخص نے
اپنے سامنے نماز پڑھ لی، جب ہم نے صبح کی تو اس کا تذکرہ
نبی ﷺ سے کیا، اس پر اللہ تعالیٰ کا قول: "فَلْيَسْأَلُوا اللَّهَ
وَأَخَهُ اللَّهَ" (۳) (سو تم جدمہ کو بھی منہ پھیرو اللہ ہی کی ذات ہے)
بارگاہ ہوا۔

اور اس لئے بھی کہ بقدر وسعت واجب کو قائم کرنے کے لئے در

(۱) حدیث "کنا مع رسول اللہ ﷺ" "ابن ماجہ" (۱۰۰) ص ۱۰۰
الطی کے کی ہے اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس کی دوسری تفسیر کی
ہے۔ اور کہا ہے کہ ابن اسامہ میں ضعف ہے اور ابن میں سے کیا سند
دوسرے کے لئے تصدیق کا دلیل ہے۔
(۲) سورہ بقرہ ۱۱۵۔
(۳) ابوداؤد ۸۷۱۔
(۴) الفتاویٰ مجددیہ ۱۳، مبدع ۱۸، کشاف القناع ۷۰۷۔

یقین کے دشوار ہونے کی وجہ سے عین کو اس کی جگہ قائم کرنے کے لئے دلیل ظاہر پر عمل کرنا واجب ہے (۱)۔

اس کی دلیل حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ: ”تحریر کرنے والے کا قبضہ اس کے رادوں میں ہے“ (۲)۔

ترکی شخص نے تحریر کی پھر نماز سے قبل اسے اہل بیت میں سے دو عاقل شخصوں نے پیشہ کی قبضہ دہریہ میں ہے تو وہ شخص ان دونوں کی خبر کے مطابق عمل کرے گا۔ ”تحریر کا اعتبار نہیں ہوگا“ (۳)۔

ح- نسیان (بھول):

۱۶- اہل قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ جب عورت اپنی ماہواری کی عادت بھول جائے اور طہر اور حیض کا معاملہ اس پر مشتبہ ہو جائے بایں طور کہ اسے اپنی ماہواری کے معتادوں کی تعداد اور مہینہ کی تاریخ کا علم نہ ہو تو ایسی عورت تحریر کرے گی، اگر اس کی تحریر طہر (پاک) پر واقع ہو تو اسے پاک عورت کا حکم یا حائضہ کا اس کی تحریر نہیں ہو تو واقع ہو تو اس پر حائضہ کا حکم جاری ہوگا، کیونکہ غلبہ عین دلائل شرعیہ میں سے ہے۔

۱۷- اگر عورت اس معاملہ میں متذکرہ میں ہو، اسے کسی چیز کا ظن غالب نہ ہو تو وہ ”مخیرہ“ ہے، ایسی عورت کو ”مصلحہ“ بھی کہا جاتا ہے، اس طرح کی عورت پر طہر یا حیض میں سے متعین طور پر کسی کا حکم نہیں لگایا جائے گا بلکہ وہ حائضہ کے معاملہ میں احتیاط کے پیلہ کو اختیار کرے گی، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ جو زمانہ اس پر گہر رہا ہے، وہ

(۱) تبیین الحقائق، ۱۰، کتاب النکاح، ص ۷۰۔

(۲) حضرت علیؑ کے مژدہ ۳۱، ان قبلة المصنوعی، جہدۃ لصلۃ، مکتبۃ النبیؐ، تبیین الحقائق، ۱۰، میں ذکر کیا ہے، اور ہمیں یہ سنسن و کتاب سے متعلق موجود مراجع میں نہیں ملے، تبیین الحقائق، ۱۰، طبع دوم، ص ۷۰۔

(۳) الفتاویٰ جدیدہ، ص ۶۳۔

حیض کا ہو، ضمیر کا ہو، یا حیض کے انقطاع کا ہو، اس سے ہمیشہ حائضہ قرار دینا ہی ممکن نہیں ہے، یہ تک اس کے باطل ہونے پر جھٹکا ہے، اور خون کے ہو جانے کی وجہ سے ہمیشہ طہر قرار دینا بھی ممکن نہیں ہے، اور نہ یہ ممکن ہے کہ کچھ دنوں تک اسے حائضہ اور کچھ دنوں تک اسے طہر قرار دیا جائے، اس سے کہ یہ بدوہد کا حکم ہوگا، لہذا احکام کے معاملہ میں ضرورت احتیاط کے پہلو کو اختیار کرنا، جب ہوگا (۱)۔

حائضہ عورت کے احکام کی تفصیل (استفاضہ) کی اصطلاح میں

ب۔

ط- خلاف اصل معاملہ پر غیر قوی دلیل کا پایا جانا:

۱۷- اہل قبیل سے دو قول بھی ہے جسے فقہاء، حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور اہل اہل لیلی (۲) نے پڑھیں کے سبب یا اراضی کے منافع میں شرکت کے سبب سے اثبات شفعہ کے بارے میں کہا ہے، ”اور فقہاء، ثنائیہ نے اپنے صحیح قول کے مطابق راستہ میں شریک شخص کے سلسلہ میں ان کی موافقت کی ہے، بایں طور کہ شریک کے سے گھر کا ایک دہر راستہ ہو یا یہ کہ گھر کے لئے راستہ کی طرف دہر روکنو ناممکن ہو۔

لہذا جب رشتہ ما، شفعہ کو صرف فراموشی کی غلطی میں شرکت تک محدود کرتے ہیں، لہذا جب چہار یا پڑیوں قائم ہو جائیں تو شفعہ حائضہ نہیں ہوگا، یہ تک شفعہ خلاف اصل ثابت ہوتا ہے، اس سے کہ شفعہ کی صورت میں شریک کی ملکیت کو اس کی رضامندی کے بغیر سب

(۱) حاشیہ ابن ماجہ، ص ۱۹۰-۱۹۱، تبیین الحقائق و جامعہ الفقہ، ۱۰، ص ۶۳-۶۴، بدیع المجتہد، ص ۵۷۵، شرح المرقا، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، کتاب النکاح، ص ۳۲۸، المہذب، ص ۲۱۸، النہج، ص ۲۱۸۔

(۲) النہج، ص ۵۸، المہذب، ص ۵۸، البدایہ، ص ۱۳-۱۴، ص ۹۲-۹۳۔

کیا جاتا ہے، اور معاوضہ لینے پر اسے مجبور کیا جاتا ہے (۱)۔ اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کا وہ قول ہے جسے حضرت جابرؓ نے روایت کیا ہے: "الشعنة فيما لم يقسم، فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شعنة" (۲) (شعناں زمین میں ہے، جو تقسیم نہ کی ہو تو جب چار دیواریاں تمام ہو جائیں اور راستے پیچھے دیے جائیں تو شعناں نہیں ہے)۔ اور اس کی دلیل حضرت عید بن المسیب سے مروی یہ روایت بھی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا قسمت الأرض وحدت فلا شعنة فيها" (۳) (زمین جب تقسیم کر دی جائے اور حدیں قائم کر دی جائیں تو اس میں شعناں نہیں ہوگا)۔

اور اصل کا تقاضا یہ ہے کہ شعناں کے ذریعہ لینے کا حق مرے سے ثابت ہی نہ ہو، میں شعناں کے ذریعہ لینے کا حق اس زمین میں جس کی تقسیم عمل میں نہ آئی ہو، اس میں صرف سے ثابت ہے، جو غیر معقول معنی ہے۔ لہذا تقسیم کی ہوئی چیز میں معاملہ اپنی اصل پر باقی رہے گا یا اس کا ثبوت صرف خاص یعنی تقسیم کے نقصان کو دیکھنے کے لئے ہوگا ہے (۴)۔

(۱) اشرح الکثیر وحامد المدنی ۳۳۷ ص ۴۷۲، مشاہع الفائین و طایف القیولی ۳۳۳ ص ۴۲، المہذب ۱/۸۲ ص ۸۸، المغنی ۵/۸ ص ۸۰، مہذب الجلیل والجلیل ۵/۱۰ ص ۱۱۳۔

(۲) حدیث: "الشعنة فيما لم يقسم...." کی روایت بخاری نے حضرت جابرؓ سے ابن القایظ میں کی ہے "قضى النبي ﷺ بالشعنة في كل ما لم يقسم، فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شعنة" (فتح الباری ۳۳۶ ص ۲۳۶ طبع استنباط)۔

(۳) حدیث: "إذا قسمت الأرض وحدت...." کی روایت مالک نے سعید بن المسیب سے ابن القایظ میں کی ہے "أن رسول الله ﷺ قضى بالشعنة فيما لم يقسم من النسخ كاه، فإذا وقعت الحدود بينهم فلا شعنة فيه" (الموطا ۳/۱۳ ص ۱۳ طبع مجلس)۔

۲۔ تاریخ ۵/۳

حنفی اور ان کے ہم خیال فقہاء نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے ان کی اسانید میں کلام ہے۔ ابن المنذر نے کہا ہے کہ: "نبی کریم ﷺ سے حضرت جابرؓ کی حدیث ثابت ہے جس کا ذکر گذر چکا ہے۔ جہاں تک اس حدیث کا تعلق ہے جن سے فقہاء حنفیہ اور ان کے ہم خیال فقہاء نے استدلال کیا ہے جیسے وہ حدیث جسے حضرت ابو رافعؓ نے روایت کیا ہے: "الحجار أحق بسبقه" (۱) (پڑائی اپنے قرب کی وجہ سے زیادہ حق دار ہے)، اور حدیث جسے حضرت سرطؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "جار الدار أحق بالدار" (۲) (گھر کا پڑائی گھر کا زیادہ حق دار ہے)۔ تو ان کی اسانید میں کلام ہے۔ جہاں وہاں یہ بھی احتمال ہے کہ "جار" (پڑائی) سے شریک مراد یا جائے، کیونکہ وہ بھی پڑائی ہے، تو سمجھ کر ایک یہ امور شبہ پیدا کرتے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حنفیہ نے جس دلیل سے استدلال کیا ہے وہ قویٰ نہیں ہے، اور وہ دلیل خلاف اصل آتی ہے اور اسی بنیاد پر فقہاء نے شرکت کی وجہ سے "اراضی کے منافع کی وجہ سے مرافق عقار" میں پڑائی کے سبب سے شعناں کو ثابت نہیں کیا ہے۔ اور اسے صرف زمین ہی میں شرکت پر منحصر رکھا ہے۔

(۱) حدیث: "الحجار أحق بسبقه" کی روایت بخاری (۳۳۷ ص ۲۳۷ طبع استنباط) اور ابوداؤد (۵۸۶ ص ۷۸ طبع عزت مجدد) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "جار الدار أحق بالدار" کی روایت ابوداؤد و ترمذی سے حضرت سرطؓ سے مروی ہے ابن القایظ ترمذی کے ہیں۔ ترمذی نے کہا ہے کہ حضرت سرطؓ کی حدیث صحیح ہے اور ابن حبان نے حضرت انسؓ کے واسطے سے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور حضرت شریح بن سوط ثعلبی کی حدیث اس کی تائید ہے (معجم المعبود ۳/۳۰ ص ۳۰ طبع المینہ تحفۃ الاحوذی ۳/۹۰ ص ۹۰، ۹۱ ص ۹۱)۔ کردہ استنباط ابوداؤد و ترمذی ۲۸ ص ۲۸ طبع دار الکتب العلمیہ، مسند احمد ۳ ص ۸۸ ص ۸۸ طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

اشتباہ ۱۷

وہ اس اشتباہ کی بنیاد پر کوئی تافہی شغل کا فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ فتح نہیں ہو جائے گا (۱)۔

وہ اس غیر قوی "رخصہ" اصل واقعہ ہونے والی دلیل کے نتیجے میں پیدا ہونے والے اشتباہ کے قیاس سے حنفیہ کا قیول بھی ہے کہ وہ عام جس میں تخصیص نہ کی گئی ہو اس کی ولایت قطعی ہوگی اور عام کے تمام افراد پر اس کا معنی صادق آئے اس کی ولایت ہوگی، اور سب عام میں تخصیص و غل ہو جائے تو اس کی ولایت قطعی ہوگی۔

جب کہ جمہور اہلکس کا خیال یہ ہے کہ (۲) عام کی ولایت تمام حالتوں میں قطعی ہوگی، یہ کہہ سکتے ہیں کہ کوئی بھی عام ایسا نہیں ہے جس میں تخصیص نہ ہو، اور جب عام کی تخصیص (تخصیص کرنے والے) سے خالی نہیں ہوتا ہے تو اس سے قوی ثبوت پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے عام کی دلالت شمول و استغراق پر قطعی نہیں ہوتی ہے، اور اسی اختلاف کا نتیجہ ہے کہ حنفیہ کتاب اللہ "رسالت متواترہ" کے عام کی تخصیص کو ہندو دلیل قطعی کے ذریعہ منع کرتے ہیں اس میں جمہور کا اختلاف ہے۔

اس اصولی اختلاف کی بنیاد پر حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر عداوتی مسلمان نے فریجہ پر "بسم اللہ" نہیں پڑھی تو وہ "یہ حرام" ہوتا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول عام ہے: "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ" یا اللہ اللہ علیہ (۳) (۱) اس میں سے نہ کہنا وہ جس پر نام نہیں یا یا اللہ کا۔ حنفیہ سے آیت کریمہ کے عموم کی تخصیص اس حدیث رسول سے (۱) اہل ۳۰۹/۵، ۳۰۹/۵۔

(۲) لڑکا ۳۱۱ مدی ۳۸۰، کشف الاستار ۳۷۰، عام سے مراد وہ لفظ ہے جو ایک ہی وضع کے مطابق اپنے تمام معنی کو یکساںگی مثال اور مستغرق ہو، اس کے معنی کی وضع استغراق اور شمول کے لئے ہوتی ہے لہذا یہ کہ کوئی مالہ اس سے روک دے (دیکھئے الاسنوی ۲۸۲، مسلم المبیوت ۲۵۵، اور زاد المعاد ۳۰۸ ص ۱۰۸، کشف الاستار ۳۷۱، ۳۰۹/۵)۔

(۳) سورۃ البقرہ ۱۲۱۔

نہیں کی ہے: "ذبیحۃ المسلم حلال ذکر اسم اللہ اولہم بذكرہ" (۱) (مسلمان کا ذبیحہ حلال ہے، چاہے وہ اللہ کا نام لے یا نہ لے)۔ یہ کہہ بیٹہ واحد ہے۔

مالیہ "وہ حلال" مسلمان کے اس "بیچ" کی تحریم میں جس پر قصد تسمیہ حضور یا جائے حنیفہ کی موافقت کی ہے۔ جب کہ ثانیہ یہ ہے "بیچ" کے کھانے کو جائز قرار دیتے ہیں، یہ کہہ ثانیہ کے نزدیک عام کی ولایت قطعی ہے، لہذا عام کی تخصیص قطعی دلیل کے ذریعہ جائز ہوگی، البتہ فقہاء ثانیہ عمداً تک تسمیہ کو ضرورت قرار دیتے ہیں (۲) اس کی مفصل تہذیب "تسمیہ" میں ہے۔

اس قیاس سے فقہاء کا اختلاف، یہ جمع سے گئے پانی کی پوری کے سلسلے میں ہے جس کی قیمت نصاب کے برابر ہو، یہ کہہ جمع اور محفوظ سے گئے پانی کے سلسلے میں اصل یہ ہے کہ وہاں مستحکم ہے اور وہ اس شخص کی ملکیت ہے جس نے اسے محفوظ کیا ہے، یہ پانی میں نہ تو کسی اور سے کی شرکت ہوتی ہے اور نہ شہ شرکت، اور حدیث میں غیر محفوظ روپانی کی فروخت کی ممانعت آئی ہے (۳) اور اسی بنیاد پر

(۱) حدیث ذبیحۃ المسلم حلال ذکر اسم اللہ ام سم بذكرہ، کی روایت ابوہریرہ سے راوی میں کی ہے۔ جیسا کہ مصنف الراویہ (۳/۸۳) طبع المجلس العلمی میں ہے۔ ابن القفطان نے ارسال ابوہریرہ کے مجاہدین نے کی وجہ سے اس حدیث کو مطول قرار دیا ہے۔

(۲) البدائع ۵/۵، المشرح الکبیر وماہدہ الدسوقی ۱۰۶/۲، شرح الطیب، لمسی الإقناع علی ص ۱۱۱، الفیاض ۳/۲۵۳، الفیاض ۸/۵۸۱۔

(۳) حدیث ۴۱۱، بیع الماء إلا ما حمل "کی روایت ابوہریرہ سے ہے" مشائخ سے ابن القفطان کے ساتھ کی ہے ۴۱۱ و رسول اللہ ﷺ بھی اس بیع الماء إلا ما حمل معہ "اس حدیث کی اسناد میں ابوالہریرہ م ہے جیسا کہ ابوہریرہ بن عبد اللہ بن ابی مریم ضعیف ہیں۔ اور اس کی اسناد میں بغیر روای ہے جو "میں" ہے اور اس نے شخصی کے ساتھ سند ذکر کی ہے (الاسوال للکافہ ابی عید القاسم بن سلام ص ۳۰۲، مع کردہ الکتابہ التجاریہ ص ۱۱۱، الاحوال ۳/۳۳، ص ۳۷۰، ص ۳۷۸، طبع عیسیٰ بحسب)۔

لئے بھی کہ پانی کا اسوا مباح ہو جائے، مگر حرز کے محد بھی شہید کرتا ہے اور اس لئے بھی کہ معمولی چیز عادتاً محفوظ نہیں کی جاتی ہے یہ اہم چیز کی طرح محفوظ نہیں کی جاتی۔ اور یہ حضرات اس نتیجہ تک پہنچے ہیں کہ وجہ تہیہ ہونا ہے نہ باعث اہلی۔ اگرچہ اس میں کچھ بے لوگ بھی ہیں جن کی رائے یہ ہے کہ ہاتھ نہ کانے کا سبب شرکت کا شبہ ہے (۱)۔

کی۔ ایہام بیان کے عدم امکان کے ساتھ:
۱۸۔ اسی قبیل سے یہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیویوں میں سے ایک بیوی کو ان دونوں میں سے کسی ایک کی تعیین سے بغیر طلاق دے دی اور بیان سے قبل مر گیا تو اس صورت میں اس عورت پر طلاق واقع ہوگی؟ اس سبب سے اشتباہ پیدا ہوگا۔

حنفی اس مسئلہ میں مہر مسمی، میراث اور عدت کے احکام میں فرق کرتے ہیں۔ مہر کا حکم یہ ہے کہ اگر دونوں عورتیں مدخول ہوں تو ان میں سے ہر ایک کے لئے پورا مہر واجب ہوگا، کیونکہ ان میں سے ہر ایک پورے مہر کی مستحق ہے، چاہے وہ منکوحہ ہو یا مطلقہ۔ اور اگر وہ دونوں غیر مدخول ہوں تو ان دونوں کے سے ایک مہر و نصف مہر دونوں کے درمیان مشترک طور پر رہے گا ورنہ ان دونوں میں سے ہر ایک کو ہر تین چوتھائی ملے گا۔ اس سے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے یہ احتمال ہے کہ مومتوی عہد زہب ہو ورنہ اس کا بھی احتمال ہے کہ مومتلہ ہو۔ اگر مومتوی عہد کی بیوی ہے تو پورا مہر کی مستحق ہے، اس لئے کہ موت مومتوی دونوں کے ہے اور مومتلہ ہوتو صرف نصف مومتوی حق دار ہوگی۔ یہ تک نصف مومتوی قبل الدخول کی وجہ سے سابقہ بن گیا ہے، لہذا ان دونوں بیویوں میں سے ہر ایک کے

جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ چور کا ہاتھ کاٹنا واجب ہوگا۔ ابن رشد تحریر کرتے ہیں: فقہاء روم کا اس شیاء کے بارے میں اختلاف ہے جو صل میں مباح ہیں۔ کیا ان کی چوری کی صورت میں ہاتھ کاٹنا واجب ہے؟ جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ ہر اس مال میں جس کی بیع اور اس کا عوض لینا درست ہو، ہاتھ کاٹنے کا حکم ہوگا۔ ان کی دلیل اس آیت کریمہ کا عموم ہے جس سے ہاتھ کاٹنے کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: "وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا" (۱) (اور چوری کرنے والا مرد اور چوری کرنے والی عورت دونوں کے ہاتھ کاٹ ڈالو)، اسی طرح ان کی دلیل ان آثار کا عموم ہے جو سرقہ کے سلسلے میں شرائط انساب سے متعلق وارد ہوئے ہیں، ان میں سے ایک حدیث وہ ہے جو حضرت عائشہ سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا تَقْطَعُ يَدَ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعٍ صِدَارٍ لِّصَاعِدَا" (۲) (چور کا ہاتھ ایک دینار یا اس سے زیادہ کی چوری میں کاٹا جائے گا)۔

اسوقی تحریر کرتے ہیں: ہاتھ کاٹنا واجب ہوگا، چاہے مال سرقہ تہیہ ہی بیوی نہ ہو بیٹے پانی نہ مری، کیونکہ یہ اصل کے اعتبار سے مباح ہوئے کے باوجود اس وقت تک جب تک کہ محفوظ اور جمع ہو (۳)۔ ثانویہ کا یہی مذہب ہے (۴)۔ امام ابو یوسف کا قول مشہور یہی ہے (۵)۔ میں امام ابو حنیفہ، امام محمد بن اسحاق اور مالکی راے یہ ہے کہ ہاتھ میں کاٹا جائے گا، کیونکہ عادتاً پانی مال نہیں ہوتا ہے اور اس (۱) سورۃ المائدہ ۳۸

(۲) ترمذی، کتبہ ۲۷۶۴۔ حدیث ۳۰۰۰۰۔ لا تقطع يد السارق الا في ربع صدار لصاعدا کی روایت مسلم (۳۱۲ طبع المجلد) وروائی (۸۱/۸ طبع المکتبۃ المکرمیہ) کے کی ہے۔

(۳) جامعہ المدنی ۳۳۴۔
(۴) لوتغالی علی، الحافظ فی بیع ۳۳۱، اسی المطالب ۳۳۱۔
۵۔ الہدایہ ۳۳۲، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰۔

(۱) فتح القدیر ۴۲۶، البدیع ۶۷۷، ۶۷۸، المصنوع ۳۳۶/۸

سے ایک حالت میں پورا ہوگا اور ایک حالت میں نصف ہوگا۔ ان دونوں میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے، اس لئے ہر ان دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اور ایک کھوکھلی چوتھائی حصہ ملے گا۔

رہا میراث کا حکم تو وہ دونوں عورتیں مرتے والے شوہر کی میراث میں ایک بیوی کے حصہ کے قدر حق دار ہوں گی۔ ہر تمام حالتوں میں وراثت ان دونوں کے درمیان نصف نصف پر تقسیم ہوگی۔ یونکہ ان دونوں میں سے ایک بالیقین منکوحہ ہے، اور ان میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے اس لئے ایک بیوی کے حصہ کے قدر میراث ان دونوں کے مابین بے اند تقسیم ہوگی۔

رہا عدت کا حکم تو وہ دونوں میں سے ہر ایک پر عدت وفات اور عدت طلاق میں سے جو زیادہ طویل ہوگی وہی واجب ہوگی، یونکہ ان میں سے ایک منکوحہ ہے۔ اور دوسری متعلقہ منکوحہ پر عدت وقت واجب ہوتی ہے اور متعلقہ پر عدت طلاق، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک پر عدت وقت اور عدت طلاق کا جو بڑا ہو وہی واجب ہوگا۔ اور عدت کو واجب کرنے کے سلسلے میں احتیاط کا پہلو ملحوظ رکھا جاتا ہے اور یہاں پر احتیاط یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک پر عدت کو حسب ترتیب بیان کیا گیا ہے۔

مالکیہ سے میراث اور عدت کے حکم میں حنفی کی موافقت یہ ہے (۲) اور عدت کے سلسلے میں ان کی صراحت سے امام احناف نہیں ہوئے۔ کے سلسلے میں مالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے جس کے لئے ”صدق“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

میراث کے سلسلے میں ثنافیہ کی رائے یہ ہے کہ شوہر کے مال میں

سے ایک بیوی کے حصہ کے قدر میراث رہ کر لی جائے گی، یہاں تک کہ وہ دونوں بیویاں آپس میں مصاحبت کر لیں، یونکہ ان دونوں میں سے ایک کے لئے بالیقین وراثت ثابت ہے، اور ان میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے۔ بین رشوہر کے رشتے نے یہاں تک نہیں ان دونوں میں سے منکوحہ کو جانتا ہوں تو اس میں دونوں میں سے

ایک قول یہ ہے کہ اس کے قول کی طرف رجوع کیا جائے گا، یونکہ سبب و شمس ”استحقاق سبب“ (اسی دوسرے کو اپنے خاندان میں شامل کرنے) کے سلسلے میں میت کا قائم مقام ہے تو بیوی کی تعیین کے سلسلے میں بھی اس کا قائم مقام رہے گا۔

اور قول یہ ہے کہ اس کے قول کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا، یونکہ ان دونوں عورتوں میں سے ہر ایک ظاہر میں منکوحہ ہے اور اگر شوہر کے وارث کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے تو اس سے ایک شریک وارث کا حصہ ساقط کرنا لازم آئے گا۔ اور رشتہ ان شخص کے حصہ کو ساقط کرنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے جو میراث میں اس کا شریک ہو اور کہا گیا ہے کہ اس صورت میں جب کہ شوہر نے اپنی بیویوں میں سے بغیر تعیین کے کسی ایک کو طلاق دے دی تو اس میں ایک ہی قول ہے کہ وارث کے قول کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا، یونکہ اس صورت میں وہ اپنی خویش کے مطابق اختیار کرے گا (۱)۔ عدت کے بارے میں ثنافیہ کا قول یہ ہے کہ اگر اس ان دونوں بیویوں کے ساتھ دخول نہ پایا ہو تو یہی صورت میں ان میں ہر ایک عورت چار ماہیں دن عدت گزارے۔ یونکہ اس صورت میں ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے یہ اتنا ہے کہ یہی منکوحہ بیوی ہو، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک پر عدت (وفات) واجب ہوں تاکہ

(۱) المدخل ۳۶۹-۳۷۰

(۲) جامعہ المدلول ۳۷۵-۳۷۶

(۱) المصنف ۱۰۱۳-۱۰۱۴، المدخل ۳۷۵-۳۷۶

یقینی طور پر فرض ساتھ ہوئے اور ان دونوں کے ساتھ صحبت کی ہو
وہ دونوں حاملہ ہوں تو دونوں وضع حمل کے ذریعہ عدت گزاریں گی
یونکہ حاملہ ہونے کی صورت میں عدت طلاق اور عدت وفات ایک
ہی ہے۔

اور اگر وہ دونوں عورتیں مہینہ کے ذریعہ عدت گزارنے والی
عورتوں کے قبیل سے ہوں تو دونوں چار ماہوں دن عدت گزاریں
گی۔ یونکہ یہ عدت (چار ماہوں دن) عدت طلاق اور عدت وفات
دونوں کو جمع کرتی ہے۔

اور اگر ان دونوں عورتوں کو باہواری آتی ہو تو ایسی صورت میں
عدت طلاق اور عدت وفات میں سے جس کی عدت زیادہ طویل ہوگی
کی کے ذریعہ عدت گزارے گی (۱)۔
مہر کے سلسلے میں ہمیں کوئی صراحت نہیں ملی۔

اور حنا بلہ نے صراحت کی ہے کہ: اگر کسی شخص نے اپنی بیویوں
میں سے کسی ایک کو طلاق دے دی اور مضامنت سے قبل انتقال کر لیا
تو ایسی صورت میں قرآن کے ذریعہ عدت عورت کا فیصلہ کیا جائے گا۔
جس عورت کے بارے میں قرآن قیح ہوگا، سے یہ اٹھ نہیں لے لی،
یہ حضرت علیؓ سے مروی ہے، اور یہی ابو ثر کا قول ہے، یونکہ اس
صورت میں انسان سے ملکیت کا ازالہ ہوتا ہے، اس لئے اشتہاد کے
مقتلہ اندازی کی جائے گی جیسا کہ (غلام کو) آزاد کی صورت میں
کیا جاتا ہے اور اس لئے بھی قرآن اندازی کی ضرورت پڑی کہ حقوق
اس طرح مساوی ہو گئے کہ قرآن کے بغیر مستحق کی تعیین ہو رہی ہو، لہذا
مناسب یہ ہے کہ اس میں قرآن اندازی کی جائے، جیسا کہ سر میں
بیویوں کے درمیان باری کی تعیین کے لئے قرآن اندازی سے کام
لیا جاتا ہے۔ ان سب کے درمیان وراثت کی تقسیم کی صورت میں اس

شخص کو حصہ دینا ہے جو میراث کا مستحق نہیں ہے اور مستحق کے حق کو کم
کرنا ہے اور اگر میراث کی تقسیم کو غیر معینہ مدت تک کے لئے موقوف
رکھا جائے تو اس میں اس کے حقوق کو ضائع کرنا ہے اور سب کو خیر ہم
کرنا یقینی طور پر حق اور کے حق کو روکنا ہے۔

ان قبیل سے جو مسئلہ بھی ہے جو اب نرم جانے، عدت کے
بچے، اب نرم جانے، اور چل نرم جانے، لے کی میراث کے بارے
میں فقہاء سے منقول ہے، یونکہ وراثت کی شرائط میں ہے کہ مورث
کی وفات کے وقت وراثت کی حیات ثابت ہو اور اب نرم جانے، عدت
میں اب نرم کر، اور آگ میں چل نرم کرنے، لے جن کے مابین وراثت
کا معاملہ ہو، اور ایک ساتھ مرے یا آگے پیچھے مرے۔ یہ علم نہیں
ہو تا کہ اس کی موت پہلے ہوئی ہے تو اس صورت میں وراثت دنانے
کے وقت اشتہاد پیدا ہوگا، یونکہ اس کا علم میں ہے کہ اس کی موت پہلے
ہوئی ہے اس لئے جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ: اس لوگوں کے مابین
وراثت جاری نہیں کی جائے گی اور ان میں سے ہر ایک میت کا ترکہ
اس کے ساتھ مرنے والوں کا اعتبار کے بغیر اس کے زندہ ورثاء کے
درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، یونکہ شک کی صورت میں وراثت جاری
نہیں ہوتی ہے۔ اور یہی قول معتد ہے، یونکہ اس صورت میں اس کا
احتمال ہے کہ اس سب کی موت یک ساتھ ہوئی ہو یا آگے پیچھے ہوئی
ہو لہذا اشتقاق کے سلسلے میں شک پیدا ہو گیا، ورنہ وراثت کا اشتقاق
متین ہے، ہر شک یقین کے معارض میں ہوتا ہے (۲)۔ اس کی
تفصیل (ارث) کی اصطلاح میں ملاحظہ کی جائے۔

(۱) الخی ۳۰۸، ۳۳۳

(۲) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۵/۵۰۹، المشرح الکبیر و حاشیہ ابن عابدین

۳۸۷، ۳۸۸، ۳۹۲، ۳۹۳، الخی ۶/۳۰۸

قدم کی پیروی کرنا اور شہادت کو جانا ہے اور ان فیصلے سے اسے اشتباہ کے وقت ثبوت نسب کے لئے دلیل قرار دینا ہے (۱)۔

گر وہ شخصوں نے کسی چیز کے بارے میں دعویٰ کیا اور ان میں سے ہر ایک نے قائل قبول دلیل پیش کی اور وہ دونوں عدالت میں مسدود ہیں اور مودعہ قاضی پر مشتبہ ہو گیا تو اگر مودعی بہانہ دونوں میں سے کسی ایک کے قبضہ میں ہو تو یہ ایک ایسا قرینہ ہوگا جس کے ذریعہ اس کے دعویٰ کو ترجیح دی جائے گی۔ یہی مطلب ہے فقہاء کے اس قول کا کہ ”بہانہ امیری کے وقت قاضی کا بینہ خارج کے بینہ پر مقدم ہوتا ہے“ جیسا کہ مشہور ہے (۲)۔

ج۔ اشتباہ حال:

۲۲- اس سے مراد یہ ہے کہ گذشتہ زمانہ میں جو حکم ثابت ہو چکا ہے اسے اپنے حال پر باقی رکھا جائے اور جب تک اس حکم کو بدلنے والی کوئی دلیل نہ پائی جائے اس حکم کو موجود سمجھا جائے۔ فقہاء اسلامیین نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ یہ ماضی میں قیاسی حکم کے ذریعہ حال میں اس حکم کے منع ہوئے یا استدلال کرنا ہے (۳)۔ رشوائی سے کہا ہے کہ ”اشتباہ حال“ سے مراد کسی چیز کے سر وجودی یا عدلی یا عقلی یا شرعی کو اس کے حال پر باقی رکھنا ہے (۴)۔

لہذا جس شخص کو یہ علم ہو کہ وہ با وضوء ہے پھر حادث طاری ہونے

ہوں، اور آدمی کی کھانسی کے پورے پورے وقت کے ساتھ مشابہت کو پہچانتا ہے اس علم کے ذریعہ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اسے خاص کیا ہے اور اشتباہ کے وقت نسب کو ثابت کرتا ہے۔

(۱) اطریح الحکمیہ ص ۱۱ طبع المذنی۔

(۲) التہذیب ص ۱۱۱ طبع المذنی۔

(۳) مسند اثبوت وراثت ص ۳۵۹ طبع المذنی۔

(۴) رد المحتار ص ۲۳ طبع المذنی۔

کے بارے میں اس کو شک ہو جائے تو اس کی طہارت اور وضوء کے باقی رہنے کا فیصلہ کیا جائے گا جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو جائے۔ نیز کہ جو طہارت یشین کے ساتھ ثابت ہو شک کی وجہ سے اس کے کمال ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۱)۔ اشتباہ کی حجت، اشتباہ اور دلیل کی عدم موجودگی کے وقت اس کے ذریعہ ترجیح پر تعلق ہوگا (اشتباہ) کی اصطلاح میں گزر چکی ہے۔

د۔ احتیاط کو اختیار کرنا:

۲۳- لغت میں ہے: احتیاط زیادہ بہتہ کو طلب کرنے اور مستند صورت کو اختیار کرنے کا نام ہے، اور اسی سے فقہاء کا یہ قول ہے کہ: سب سے زیادہ احتیاط یہاں کو اختیار کرنا۔

فقہاء کرام نے صراحت کی ہے کہ اشتباہ کے وقت، مثلاً، میوں بیوی نے اپنے مشتہد کے ہاتھ پر مٹی دیکھی، اور اس میں سے کسی کو یہ پتہ نہیں ہے کہ یہ مٹی کس سے نکلے گی؟ اور شہد نے کہا کہ: یہ عورت کی مٹی ہے اور غالباً اسی کو احتلام ہوا ہے اور بیوی نے کہا کہ: یہ مرد کی مٹی ہے اور شاید اسی کو احتلام ہوا ہے تو اس صورت میں صحیح قول یہ ہے کہ احتیاطاً ان دونوں پر غسل واجب ہوگا (۲)۔ جیسا کہ فقہاء نے عدت کے باب میں صراحت کی ہے کہ وہ عورت جس سے نکاح کیا گیا، اور شہد نے اس کے ساتھ خلوت کی، پھر سے طلاق دے دی، تو یہ عورت احتیاطاً عدت گزارے لی، اگرچہ شہد نے اس کے ساتھ صحبت نہیں کی، نیز کہ خلوت شہد کو پید کرنے والی چیز ہے اور یہ حکم محض عزت اور نسب کی حفاظت کے لئے ہے (۳)۔

(۱) البدائع ص ۱۶۱، اقوال ابن رجب ص ۲۲۵۔

(۲) المصباح الحنفی ص ۱۵۱ (حوط) الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۵۱۔

(۳) رد المحتار ص ۲۲۲-۲۲۵۔

۲۴- مدت کے گزرنے کا انتظار:

۲۴- یہاں ہر کے سے جس کی مدت متعین ہو، جیسے رمضان کے مہینہ کا داخل ہونا، اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فصل شہد منکم الشہور فلیضئہ" (۱) (سوئم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)۔ لہذا اگر معاملہ مشتبه ہو جائے اور چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن مکمل کرنا واجب ہوگا (۲)، چونکہ حدیث میں ہے: "صوموا لرؤیتہ وافرطوا لرؤیتہ فإن عم علیکم فاکملوا عدۃ شعبان ثلاثین یوماً" (۳) (رمضان کا روزہ رکھو چاند کی نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن کی تکمیل پوری کرو)۔

وقرعہ اندازی کرنا:

۲۵- قرآنی کہتے ہیں: جب مصلحت یا حق کسی طریقہ سے متعین ہو جائے تو قرعہ اندازی جائز نہیں ہوگی، اس لئے کہ قرعہ کی صورت میں اس متعین حق اور مصلحت کا ضیاع ہوگا اور جب حقوق و مصالح مساوی ہوں اور مستحق کے سلسلے میں اشتہاد ہو جائے تو تنازع کے وقت یہی قرعہ اندازی کا حل ہے تاکہ حسد، کینہ، رینہ (۴) اس کی تفصیل (اثبات) (ف ۳۶) اور (قرعہ) کی اصطلاح میں ہے۔

اشتہاد پر مرتب ہونے والا اثر:

۲۶- حد کا ساتھ کرنا: اشتہاد پر جو آثار مرتب ہوتے ہیں ان میں

(۱) سورہ بقرہ ۸۵۔

(۲) تمبین الحقائق ۱/۳۱۶، ہواہب الجلیل ۲/۷۷، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱

چھوڑنے یا اس میں تبدیلی پیدا کرنے یا ہوائی فرض کو اس کی اصلی جگہ سے بدلنے کی وجہ سے جو نقصان ہوتا ہے، اس کی تلافی کے لئے عید (سہو) واجب ہوتا ہے لہذا عید کے درمیان اس کی تلافی واجب ہے (۱)۔

چنانچہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کا رٹا ہے: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ قَامَ بِدُرُكِهِ صَلَاتِهِ - ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا؟ فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ، وَلْيَنْعَمِ مَا اسْتَيْفَنَ، ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْلِمَ، فَإِنْ كَانَ صَلَاتُهُ حَمَاسًا شَعَبَ لَهُ صَلَاتُهُ، وَإِنْ كَانَ صَلَاتُهُ جَمَاعًا لَا رُيُوعَ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ" (۲) (اگر تم میں سے کسی آدمی کو پٹی نماز میں شک ہو اور اسے یہ ظلم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکت پڑھی ہے، تین رکت یا چار رکت؟ تو وہ شک کو پس پشت ڈال دے اور جتنی رکت کا سے یقین ہو اسی پر بناء کرے پھر سلام پھیرنے سے قبل عید کرے، پھر اگر اسے پانچ رکت پڑھ لی تو اس کے لئے اس کی نماز سفارش کرے گی اور اگر اس نے چار رکت کے اتمام کے لئے اٹھیں اور کیا تو یہ عید شیطان کے لئے ذلت کا سبب ہو جائے گی)، اور اس لئے بھی کہ جس رکت میں شک ہو، اس کی عدم نیگی صل ہے لہذا سے چار سلام لازم ہوگا (۳) جیسا کہ اگر اس میں شک ہو کہ اس سے نماز پڑھی ہے یا نہیں، اور اس کی تفصیل (عید سہو) میں ہے۔

۲۸- قاضی جس مقدمہ کو دیکھ رہا ہوں اس کو اس کے مناسب حکم میں اشتباہ ہو جائے تو اس کا اثر یہ ہوگا کہ وہ مقبلاً سے مشورہ کرے گا تاکہ

(۱) البدیع ۱/۱۶۳۔

(۲) حدیث: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ، وَلْيَنْعَمِ مَا اسْتَيْفَنَ، ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْلِمَ، فَإِنْ كَانَ صَلَاتُهُ حَمَاسًا شَعَبَ لَهُ صَلَاتُهُ، وَإِنْ كَانَ صَلَاتُهُ جَمَاعًا لَا رُيُوعَ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ" (۳) البدیع ۱/۱۶۳۔

(۳) البدیع ۱/۱۶۳۔

ان کی رائے سے فائدہ اٹھائے، ان سے مشورہ کرنا جمہور فقہاء کے نزدیک واجب ہے اور مالکیہ کے ایک قول کے مطابق واجب ہے۔ حضرت عثمان کا معمول یہ تھا کہ سب و فیصد کے لئے بیٹھتے تو چار صحابہ کرام کو بلاواتے پھر ان سے مشورہ کرتے، اگر اس کی رائے حضرت عثمان کی رائے کے موافق ہوتی تو فیصلہ نافذ فرماتے (۱)۔

ابن قدامہ فرماتے ہیں: اگر قاضی کے پاس کوئی مشکل معاملہ پیش ہو تو اس معاملہ کے بارے میں اہل علم و امانت سے مشورہ کرے، پھر ابن قدامہ نے فرمایا: یہ تک مشورہ کے درمیان وہ مسئلہ ہو جائے گا کہ وہ مذکورہ کے ذریعہ بھولی ہوئی چیز سے یا آجائے گی۔ مشورہ کا حکم اس جگہ دلائل کے اختلاف کی خاطر ہے ورنہ امتداد کے ذریعہ قاضی حق کی معرفت حاصل کر لیتا ہے تو اگر قاضی مجتہد ہے تو اس کے لئے کسی حد تک کی قہید کرنا جائز نہیں اور مستحب ہے کہ قاضی کی مجلس میں ہر مسلک کے اہل علم جمع رہیں تاکہ اس کے لئے مشورہ کرنا آسان ہو اور جب کوئی ایسا معاملہ پیش ہو جس میں ان سے مشورہ کرنے کی ضرورت ہو تو ان سے مشورہ کرے تاکہ وہ حضرات اس معاملہ میں اپنے دلائل اور جواب دہ رہیں (۲)۔

۲۹- اسی طرح اشتباہ پر ترک کی تقسیم کو موقوف رکھنے یا اس کے کچھ

(۱) اس ترک کی روایت سے بخاری نے من الاطراف کے ماتحت ذکر کیا ہے جب حضرت عثمانؓ مجلس تھا، میں نے عرض کیا: ہمارے ہمارے پاس یہ یقین آئے تو آپ ان میں سے ایک سفر فرماتے جاؤ حضرت علیؓ کو بلاؤ، اور دوسرے سفر فرماتے جاؤ حضرت طلحہؓ، زبیرؓ اور مصعبؓ بنی مکنزہ کی ایک جماعت کو بلاؤ، پھر دونوں فریق سے فرماتے بات کر دو، پھر ان لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرماتے کہ آپ لوگ اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں؟ تو اگر وہ حضرات اس کی رائے کے موافق اپنی رائے کا اظہار کرتے تو بعد میں جتنے وہ اس پر موافق ہوتے، پھر دونوں فریق سلام کرتے اور اٹھ کر چلے جاتے (مسند الکبریٰ ص ۱۱۲ طبع المند)۔

(۲) البدیع ۲/۵۵، المشرح الکبیر ص ۱۱۲، البدیع ۲/۵۵، البدیع ۲/۵۵، البدیع ۲/۵۵۔

اشتراط

تعریف:

۱۔ لغت میں اشتراط فعل اشترط کا مصدر ہے، وراثت کا معنی شرط لگانا ہے، عرب کہتے ہیں: "شرط علیہ کذا"، یعنی اس نے اس پر ملاں چیز لازم کر دی، تو اشترط کا معنی میں ہی مستعمل ہوتا ہے۔

شرط (راء کے سکون کے ساتھ) کے کئی معانی ہیں، یک معنی ہے: کسی چیز کو لازم کرنا، اور اس کا پابند ہونا، قاسوس میں ہے: شرط بیع وغیرہ میں کسی چیز کو لازم کرنے اور اس کا پابند ہونے کو کہتے ہیں، جیسے شریعہ (۱)، اس کی جمع شرائط اور شروط آتی ہے۔

شرط (راء کے زید کے ساتھ) کا معنی علامت ہے اور اس کی جمع شرائط آتی ہے۔ فقہاء کے نزدیک زیر بحث شرط (راء کے جزم کے ساتھ) آتی ہے جو کسی چیز کو لازم کرنے اور اس کا پابند ہونے کا نام ہے، اگر موکل نے وکیل پر کوئی شرط لگائی تو وکیل کے لئے اس شرط کی پابندی ضروری ہے۔ اسی طرح وہ تمام شروط صحیح جو متعاقدین کے درمیان قرار پائیں ان کی پابندی اور ان سے عدم تہا و مضہوری ہے (۲)۔

راشتر اصطلاحی معنی تو اصل میں نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ شرط یہ ہے کہ اس کے نہ پائے جانے پر مشروط نہ پایا جائے، ورنہ

حصہ کو محفوظ رکھنے کا حکم مرتب ہوتا ہے، ۱۳۰ مورث نے وفات کے وقت وراثت میں حاصل (ہیث میں بچہ) چھوڑا، اور یہ معلوم نہ ہو تاکہ وہ بڑا ہے یا بڑی کہ اس کے حصہ کا علم ہونے یا وراثت میں اس کے اصل استحقاق کا پتہ چل سکے، اور اسی طرح گم شدہ اور قیدی کا معاملہ: یہ شخص اپنی مال کے حق میں زندہ تصور کیا جائے گا، مگر یہ کہ اس کی موت پر دلیل قائم ہو جائے اور دوسرے کے مال کے حق میں "میت" مقرر ہو جائے گا بین اس کا حصہ موقوف رکھا جائے گا جیسا کہ ہیث کے اصل کا حصہ موقوف رکھا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کا اصل ظاہر ہو جائے یا اس کے میت ہونے کا فیصلہ نہ کیا جائے (۱)۔

ان میں سے ہر ایک کی تفصیل اور اس کا بیان "ارث" کی سطح میں ہے۔

(۱) شرح ابن عریبہ، المجلد ۱/۹۶، حاشیہ المدنی ۲۸۰/۳ اور اس کے بعد کے صفحات نہایت کثرت ۲۸۰/۶ اور اس کے بعد کے صفحات، انہی ۹۸/۱، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳

ب- شرط وضعی:

۵- شرط وضعی کی دو قسمیں ہیں:

اول: شرط تعلیقی وہ ہے جس پر حکم مرتب ہوتا ہے یہاں اس پر موقوف نہیں ہوتا ہے (یعنی یہ ضروری نہیں ہے کہ شرط پائی جائے تو حکم ہی نہ ہو) جیسے گھر کے دروازہ پر لٹکا ہونے پر مطلق طلاق مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا: "ہی دحت الدار دست طالق" (اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھ کو طلاق) تو یہاں طلاق اس کے گھر میں داخل ہونے پر مرتب ہوتی ہے، یہاں یہ ضروری نہیں ہے کہ اگر دروازہ نہ پایا جائے تو طلاق بھی واقع نہ ہو، بلکہ کبھی دوسرے سبب سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے (۱)۔

دوم: شرط مقید، اس کا معنی "کسی غیر موجودہ شے کو کسی موجودہ شے میں مخصوص الفاظ کے ساتھ لازم کرنا ہے" (۲)۔ فقہاء کے نزدیک شرط طلاق کا نفع اعلیٰ کا عمل ہے کہ وہ اپنے کسی تصرف کو مطلق کر دے یا انیس شرط کے ساتھ مقید کر دے، تو شرط کا معنی صرف شرط وضعی میں متعلق ہوتا ہے، اس کی تفصیل اصطلاح "شرط" میں آئے گی۔

متعلقہ الفاظ:

تعلیق:

۶- شرطی نے اپنے قواعد میں شرط و تعلیق کے درمیان فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ: تعلیق وہ ہے جو ان اور لا جیسے اور شرط کے ساتھ اصل فعل پر داخل ہو، اور شرط وہ ہے جس میں اصل فعل کا تحقق ہو اور اس میں کسی اور شرط یا چیز کی شرط طاقی جائے (۳)۔

شرط پائی جائے تو شرط طاقی ہو، اور عدم وجود لفظ ایضاً ضروری نہ ہو اور نہ ہونی ذیل بلکہ فی غیرہ مناسبت کے ہی جز کو شامل ہو (۱)۔

اس معنی میں شرط مانع سے طلاق ہے کہ اس کے وجود سے عدم لازم آتا ہے، اور سبب سے بھی طلاق ہے جس کے وجود سے وجود و عدم سے عدم لازم آتا ہے، اور وہ جز و ملت سے بھی طلاق ہے، بلکہ وہ مناسبت کے ایک جز کو شامل ہوتا ہے، اس لئے کہ مناسب کا جز بھی مناسب ہوتا ہے (۲)۔

۲- اصلیں کے رد: یک شرط و شرط کے درمیان تعلق کے اعتبار سے شرط یا تو عقلی ہوتی ہے یا شرعی یا عرفی یا لغوی، اگر اس کا سبب عقل، شرع، عرف یا لغت ہو، شرط کی دوسری قسمیں بھی ہیں جن کا ذکر اصلیں اپنی کتابوں میں کرتے ہیں۔ تفصیل کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے (۳)۔

۳- فقہاء کے رد: یک شرط کی دو قسمیں ہیں:

یک شرط حقیقی (شرعی) اور دوسری شرط معنی۔ دونوں کے معنی ذیل میں بیان کئے جا رہے ہیں:

ب- شرط حقیقی:

۴- شرط حقیقی وہ ہے جس پر حکم شرع کی رو سے کسی چیز کا وجود موقوف ہو، جیسے نماز کے لئے وضو، کیونکہ بغیر وضو کے نماز کا وجود نہیں، اس لئے کہ وضو نماز کی صحت کے لئے شرط ہے، رہا وضو اگر وضو ہو تو اس کے پائے جائے سے نماز کا پابجا ضروری نہیں ہے، یہاں وضو نہ ہو تو نماز صحیح نہ ہون۔

(۱) الفروق ۱/۵۹، طبع احیاء الکتاب العربیہ

(۲) کشف الاستار، بیروت ۱۳۴۲ھ، طبع دارالکتب العربیہ، بیروت، طبع علی التلخیص

۱/۵۵، اصول السنن ۲/۳۰۳، طبع حیدرآباد

(۳) الفروق ۱/۶۱، ۶۲، نیز دیکھئے اصطلاح (شرط)۔

(۱) التلخیص علی التلخیص ۱/۱۲۶، ۱۲۷

(۲) غزیمون احوال السنن ۲/۲۲۵، طبع المصنف

(۳) المحو للشرک ۱/۳۷۱، طبع دارالکتب العربیہ، بیروت

اشتراط ۷-۸

ایک شرط یہ ہے کہ شرط اور اس کے جواب کے درمیان ایسا فعل نہ کرے جو عرفاً فعل سمجھا جاتا ہو، اگر ایسا کرے گا تو حقیق صحیح نہ ہوگی (۱)۔

اشتراط تعلیقی کا اثر تصرفات پر اس وقت پڑے گا جب کہ شرط لگانے والا اس کی شرط لگائے، بعض تصرفات حقیق کو قبول کرتے ہیں اور بعض تصرفات تعلیق کو قبول نہیں کرتے (۲)۔

تعلیق کو قبول نہ کرنے والے تصرفات:

۸- اس میں سے ایک یہ ہے، "ورثت ملیرکات" (جس میں کسی چیز کا مالک بنایا جائے) میں سے ہے، اور حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ایک شرط تعلیقی کو قبول نہیں کرتی ہے، اس سے کہ فقہ میں طبیعت ایک جانب سے، دوسری جانب عقل کی جاتی ہے، درمیان میں عقلی رضا مندی پر منحصر ہوتی ہے، اور رضا کا انحصار یقین پر ہے، اور جزم و یقین تعلیق کے ساتھ ممکن نہیں ہے (۳)۔

ان ہی میں نکاح بھی ہے، چنانچہ اسے مستقبل میں کسی امر پر معلق کرنا حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک درست نہیں ہے، اس کی تفصیل نکاح کے باب میں دیکھی جائے (۴)۔

حموی حاشیہ ۱، نیم میں دونوں کے درمیان فرق کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ: حقیق "کسی غیر موجود امر کو کسی موجود امر پر ان یا کسی حرف شرط کے ذریعہ معلق کرنا" ہے، "و شرط" کسی غیر موجود امر کو کسی موجود امر میں مخصوص صیغہ کے ساتھ لازم کرنا" ہے (۱)۔

اشتراط وضعی، اور تصرفات پر اس کا اثر

شرط تعلیقی اور اس کا اثر:

۷- اشتراط وضعی بھی تعلیقی ہوتا ہے، "بھی تہیہ کی اشتراط تعلیقی" ہے معنی کا نام ہے جس کا متبادر مکلف کرنا ہے، "اس پر اپنے کسی تصرف کو معلق کرنا ہے جیسے طاق، ورثہ وغیرہ"، اور یہ گنہگار ہے کہ تعلیق کسی غیر موجود امر کو کسی موجود امر پر ان یا کسی حرف شرط کے ذریعہ معلق کرنے کا نام ہے، لہذا اشتراط تعلیقی شرط لگانے والے کا فعل ہے، جیسے وہ اپنے کسی تصرف کو شرط پر معلق کر دے (۲)۔

اسی کے ساتھ تعلیق کی صحت کے لئے چند شرطیں ہیں جن کا ذکر فقہاء اپنی کتابوں میں کرتے ہیں۔

ایک شرط یہ ہے کہ جس چیز پر تعلیق کی گئی ہے وہ معلوم ہو، اس سے اتفاق ہو یا ممکن ہو، یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے طاق کو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر معلق کیا تو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کے نزدیک طاق واقع نہ ہوگی، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے اقلیت ممکن نہیں ہے (۳)۔

ایک شرط یہ ہے کہ معلق مدیہ مستقبل کا عمل ہو، ماضی کا نہیں، یہ نہ کہ ماضی میں معلق کرے کی کوئی سبب نہیں، "و دو حقیقتیں تخیل (واقع شدہ) ہے اگرچہ صورت حقیق ہے (۴)۔

(۱) الحموی علی بن نجیم ۲۲۵ طبع انصارہ۔

(۲) دیکھئے اصطلاح (شرط)۔

(۳) تمیمی حقائق ۲۳۳ طبع دار المعرفۃ قلیوبیہ مصر ۲۳۲ طبع اٹلی۔

(۴) لاشعور والظاہر مسیو علی ۳۷۹ طبع اٹلی۔

(۱) کشاف القناع ۲۸۳ طبع ہریز۔

(۲) المحرر المرقی ۳۷۰ طبع وزارت اعلیٰ کویت، الخروق ۲۲۸، ۲۲۹ طبع احیاء الکتب العربیہ جامع المصنفین ۱۲۲-۱۲۳ طبع بولاق، تمیمی حقائق ۲۸۵، ۱۳۸، ۱۳۹ طبع دار المعرفۃ الختاریہ البندریہ ۳۹۶، ۳۹۷ طبع ترکی، اور دیکھئے اصطلاح (شرط)۔

(۳) الختاریہ البندریہ ۳۹۶، ۳۹۷ طبع ترکی، الخروق ملقرالی ۲۲۹ طبع حیو لکتب العربیہ قلیوبیہ مصر ۲۵۳، ختمی دارالادب ۲۵۳ طبع دار المعرفۃ۔

(۴) الختاریہ البندریہ ۳۹۶، ۳۹۷ طبع الجلیل ۲۳۶ طبع ابوح، المحرر ۲۷۳، ۲۷۴، کشاف القناع ۲۸۵، ۲۸۶۔

اشتراط تعلیقی کو قبول کرنے والے تصرفات:

۹- میں سے کفارہ ہے، جو خفیہ، مالیہ، ثانیہ اور حائلہ کے روایک صحیح قول کے مطابق اشتراط تعلیقی کو قبول کرتا ہے، اس کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی (۱)۔

۱۰- میں سے کفارہ ہے، جو کچھ تصرفات کی مختلف اقسام جیسے ملکات، معاوضات، التزامات، امانات، قاعات، قاعات، قاعات، قاعات، قاعات کے سلسلے میں فرمایا ہے نہیں دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء اس بحث پر متفق ہیں کہ بعض تصرفات مطلقاً اشتراط تعلیقی کو قبول نہیں کرتے ہیں جیسے ملکات، معاوضات، امانات، قاعات، قاعات، قاعات، قاعات کے سلسلے میں فرمایا ہے کہ اشتراط تعلیقی کو قبول کرتے ہیں، جیسے ملکات، بعض حالات میں جیسے ذرا، قاعات، قاعات، قاعات، قاعات کے سلسلے میں اختلاف ہے کہ آیا وہ اشتراط تعلیقی کو قبول کرتے ہیں یا نہیں، جیسے قاعات، قاعات، قاعات، قاعات وغیرہ۔ اس تمام کی تفصیل (شرط) کی اصطلاح میں آئے گی۔

شرط تنقیدی اور اس کا اثر:

۱۰- یہ بات گزرتی ہے کہ قباء کے نزدیک اشتراط تنقیدی کسی غیر موجود امر کا ہی موجود امر کے اندر مخصوص صیغہ کے ساتھ التزام کا نام ہے (۲)۔ یا یہ کہ جس میں اصل فعل پر تین کا اظہار ہو اور اس میں کسی دوسرے امر کی شرط لگا دی جائے (۳) ان دونوں معانی میں اشتراط میں

(۱) الاشیاء والظواهر ابن نجیم ص ۶۸، تہذیب الفقہ ص ۵۸، رد المحتار ص ۵۳، فتاویٰ الہندیہ ص ۳۹۶، مواہب الجلیل ص ۱۰۱، مفتی الحاج محمد طبع لکھنؤ، مفتی غلام دولت ص ۱۲، بعد دیکھئے اصطلاح (شرط) کفایت کی

(۲) الفتاویٰ علی بن نجیم ص ۲۲۵، طبع مصر۔

(۳) المنہج ص ۷۷۔

اشتراط کا معنی پایا جاتا ہے، اس لئے کسی موجود امر میں کسی غیر موجود امر کا التزام، یا اصل فعل کے تین کے بعد کسی دوسرے امر کی شرط لگانا ہی اشتراط ہے، اور اگر تصرفات میں شرط لگائی جائے تو صحت و فساد و امان کے اعتبار سے شرط کا اثر تصرفات پر ہوتا ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب تصرف کو شرط سے مقید پایا جائے تو وہ شرط یا تو صحیح ہوگی، یا فاسد یا باطل ہوگی۔

اگر شرط صحیح ہو، مثلاً کسی نے گائے کے دو اصرار کی ہونے کی شرط لگائی تو صحیح جار ہوگی، اس لئے کہ جس چیز کی شرط لگائی گئی ہے وہ عقیدہ شمن کی صفت ہے، اور یہ ایسی خالص صفت ہے جو چوں کہ اصل (موصوف) میں ہوتی ہے، اور نہ ہی اس میں اس کے سے شمن کا کوئی حصہ ہو سکتا ہے (۱)۔

اور شرط اگر باطل یا فاسد ہو، مثلاً کسی نے اونٹنی اس شرط پر خریدی کہ وہ دو سو روپیہ کے بعد بچہ بنے گی تو صحیح فاسد ہوگی (۲)۔

اسی طرح اگر کسی نے کہا کہ میں نے اپنا گھر تم سے اس شرط پر بیچا کہ تم مجھ سے اپنی بیٹی کی شادی کرو، یا اس شرط پر کہ میں اپنی بیٹی کی شادی تم سے کروں، تو یہ درست نہ ہوگا، اس سے کہ وہ ایک دوسرے عقیدہ شرط طائرہ ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ کمال شعور کے مشابہ ہے (۳)۔

خفیہ جو فاسد و باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں اس کی تین قسمیں بیان کرتے ہیں: صحیح، فاسد و باطل۔ مالیہ، ثانیہ، حائلہ۔

(۱) بدائع الصنائع ص ۳۵، المشرع الکبیر ص ۱۰۸، مفتی الحاج محمد طبع لکھنؤ

(۲) بدائع الصنائع ص ۱۶۹، المشرع الکبیر مع ماہیہ طبع سہیلہ ص ۳۰۹، مفتی الحاج محمد طبع لکھنؤ

(۳) کتاب الصنائع ص ۱۳۔

یا ایسی شرط لگانا کہ عقد اس کا متقاضی ہو، یا ایسی شرط لگانا جو عائدین کے لئے جائز مصلحت کو موکد کرے، یا حق کی شرط لگانا کہ شمارٹ نے اس کی طرف خاص توجہ دی (۱)۔

اور غالبہ کے نزدیک شرط صحیح کا مفہوم یہ ہے کہ ایسی صفت کی شرط لگانی جائے جو صدور عقد کے وقت اس کے محل کے ساتھ قائم ہو، یا ایسی چیز کی شرط لگانی جائے جس کا عقد متقاضی کرے۔ یا اس کے متقاضی کو موکد کرے، یا ایسی چیز کی شرط لگانی جائے جس کے شرط لگانے کی اجازت شمارٹ نے دی ہے، یا ایسی شرط جو عائدین کے مفاد کی تکمیل کرے۔ (۲)۔

قسم دوم: اشترط فاسد یا باطل
اس کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم جو تصرف کو فاسد و باطل کر دیتی ہے، دوسری قسم وہ ہے جس کے ساتھ تصرف صحیح و درست باقی رہتا ہے، اور ان دونوں میں سے ہر ایک کا علاحدہ ضابطہ ہے۔

پہلی نوع: جو تصرف کو فاسد اور باطل کر دیتی ہے:

۱۳- تنفیہ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسے امر کی شرط لگانی جائے جو غیر معمولی، جو کہ سبب ہے، یا کسی ممنوع امر کی شرط لگائی جائے، یا ایسی چیز کی شرط لگانی جائے جس کا عقد متقاضی نہ ہو، ورنہ اس میں حقائق میں سے کسی ایک کا یا ان کے علاوہ کسی دوسرے کا یا معنود علیہ کا قاعدہ ہو، (بشرطیکہ وہ دوسرا شخص یا معنود علیہ دونوں اہل اتحقاق میں سے ہوں) یا ایسی شرط لگانی جائے جو مفقہائے عقد کے موافق نہ ہو، اور نہ ایسے امور میں سے ہوں جن پر لوگوں کا تعامل ہے،

(۱) مفتی الکساح ص ۳۳۳ ۳۳۴ مجموع الفتاویٰ ص ۳۶۳ طبع المنقہ۔

(۲) کتاب القناع ص ۱۸۸ ۱۹۰۔

حاصلہ جو فاسد و باطل کے درمیان کوئی فرق نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ یہ دونوں ایک ہی ہیں، اس کی دو قسمیں ذکر کرتے ہیں: صحیح اور فاسد و باطل۔ یہی طرح فقہاء شرط صحیح کی انواع اور شرط فاسد کی انواع کا ذکر کرتے ہیں۔ کچھ شرط فاسد و باطل ہیں جو تصرف کو فاسد و باطل کر دیتی ہیں، اور کچھ ایسی ہیں جن کے ہوتے ہوئے تصرف صحیح رہتا ہے، اس کی پوری تفصیل انشاء اللہ (شرط) کی اصطلاح میں آئے گی۔

فقہاء کے نزدیک شرط طقسیہ کی کے ضوابط:

۱۱- شرط طقسیہ کی دو قسمیں ہیں: صحیح فاسد یا باطل۔

قسم اول: شرط طقسیہ:

۱۲- تنفیہ کے نزدیک شرط طقسیہ کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسی صفت کی شرط لگانی جائے جو عقد کے صادر ہونے کے وقت محل عقد کے ساتھ قائم ہو، یا ایسی چیز کی شرط لگانی جائے جس کا عقد متقاضی ہو یا جو عقد متقاضی کے عقد کے مناسب ہو، یا ایسی چیز کی شرط لگانی جائے جس کے جواز کی دلیل شرع میں نہ ہو، یا ایسی چیز کی شرط لگانی جائے جس پر لوگوں کا تعامل ہو (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسی صفت کی شرط لگانی جائے جو صدور عقد کے وقت محل عقد کے ساتھ قائم ہو، یا ایسی شرط لگائی جائے کہ عقد اس کا متقاضی ہو، یا ایسی شرط لگائی جائے کہ اس کا متقاضی ہو ورنہ اس کے منافی ہو (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ شرط صحیح ایسی صفت کی شرط لگانا ہے جو صدور عقد کے وقت اس کے محل کے ساتھ پائی جائے،

(۱) بدائع الصنائع ص ۱۷۵ ۱۷۶ طبع المجلد۔

(۲) جامعہ فقہ سنی علی الشرح الکبیر ص ۶۵، ۱۰۸۔

ورنہ اس میں سے ہوجانے کے جو رقی ویل شریٹ میں وارہ ہے (۱)۔
ورہ لکھ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ کسی امر ممنون کی شرط
لگائی جائے یا اسے امر کی شرط جو عندہ ہو ورنہ ہو کہ کا جب ہے۔ یا ایسی
شرط جو مقتضائے عقد کے منافی ہو (۲)۔

اس کا ضابطہ ثانیہ کے نزدیک یہ ہے کہ ایسے امر کی شرط لگائی
جائے جو شریٹ میں وارنہ ہو، یا ایسے امر کی شرط جو عقد کے تقاضا کے
خلاف ہو، یا ایسے امر کی شرط جو جہالت تک پہنچائے (۳)۔

ورنہ ضابطہ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ ایک عقد میں دو عقود کی
شرط لگائی جائے، یا ایک عقد میں دو شرطیں لگائی جائیں، یا ایسی شرط
لگائی جائے جو مقصود عقد کے خلاف ہو (۴)۔

دوسری نوع: جو باطل ہو مگر اس کے ساتھ تصرف صحیح ہو:

۱۳- ثانیہ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ امر جس کا عقد نہ
تقاضا کرے، اور نہ وہ مقتضائے عقد کے موافق ہو، اور اس کے جواز کی
کوئی دلیل شرعی یا عرف میں وارنہ ہو، اور نہ اس میں متعاقدین میں
سے کسی ایک کے لئے یا معقود علیہ کے لئے کوئی منفعت ہو جب کہ وہ
اس تحقیق میں سے ہو، لہذا جب ایسی شرط عقد کے ساتھ لگائی
جائے تو عقد صحیح ہوگا، اور شرط باطل ہوگی (۵)۔

مالکیہ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ عیوب سے برائے کی
شرط لگائی جائے، یا غیر معتق کے لئے، یا کسی شرط لگائی جائے، یا ایسی
شرط جو مقتضائے عقد کے منافی ہو لیکن اس کے مقصود میں کوئی خلل نہ

ہو (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ غیر مقصود چیز کی شرط لگائی
جائے، یا جو مقتضائے عقد کے خلاف ہو لیکن اس کے مقصود میں کوئی
خلل نہ ہو (۲)۔

اور حنابلہ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسی شرط لگائی جائے
جو مقتضائے عقد کے منافی ہو، یا ایسے امر کی شرط جو جہالت تک
پہنچائے، یا کسی غیر مشروع امر کی شرط لگائی جائے (۳)۔

اس کے ساتھ ساتھ مالکیہ کہتے ہیں کہ کچھ شرط فاسدہ کسی ہیں
جو شرط لگانے والے کے ساتھ کرنے سے ساتھ ہو جاتی ہیں، اور ان کا
ضابطہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ ایسے امر کی شرط لگائی جائے جو مقصود
نفع کے مخالف ہو، یا وہ ضمن میں ضلل پیدا کرے، یا مہر میں غرر کا سبب
ہو (۴)۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۵۱۶۸-۱۷۰۔

(۲) شرح الکبیر ۳/۵۸، ۵۹، ۳۱۰۔

(۳) مفتی الکبیر ۳/۳۰، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴

متعلقہ الفاظ:

خلطہ (ماانا):

۲- خلطہ شرکت کو کہتے ہیں۔ اور اس کی دو قسمیں ہیں: خلطہ عیاں، یہ ہے جس میں شرکت عیاں میں ہو۔ اور خلطہ اوصاف یہ ہے کہ وہ شرکت میں سے ایک کا مال الگ ہو اور وہ دونوں اس کو دے دیں، اور کئی اوصاف میں وہ دونوں شرکت ہو جائیں، جیسے بناہ لینے کی جگہ، چہ لوگاد، گھاٹ، دو دو دوسنے کی جگہ، سانڈ، رتہ، ہا۔

زکاۃ کا حساب لگانے اور جانوروں کے نساب کی تکمیل میں بعض فقہاء کے نزدیک خلطہ (شرکت) کا اثر ہے۔ اس کی تفصیل (زکاۃ) کے باب میں ہے۔

اصولیین کے نزدیک مشترک اور اس کی قسمیں:

۳- مشترک وہ ہے جس میں لفظ طہیقہ دو یا دو سے زیادہ معنوں کے لئے وضع یا یا ہو، اصولیین کے نزدیک مشترک کی دو قسمیں ہیں: معنوی اور منطقی۔

۱۔ اہل بدعت کے معنوی: وہ لفظ مفرد جو ایسے عام مفہوم کے لئے وضع یا یا ہو، جو فرہ کے درمیان مشترک ہو، اس کی بھی دو قسمیں ہیں: متواہلی اور مٹلک۔

الف۔ متواہلی: وہ کلی جس کے افراد میں معنی یکساں پایا جاتا ہو جیسے انسان کہ اس کے افراد یعنی زید، عمر، وغیرہ کے ہر پر یہ معنی مساوی ہے۔

۱۔ اے متواہلی اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے معنی کے افراد اس معنی میں باہم موافق ہوتے ہیں۔ یہ تو ظہور معنی تو افق سے مشتق ہے۔

ب۔ مٹلک: وہ کلی جس کے افراد میں اس کا معنی متفاوت ہوتا ہو، جیسے سفیدی کہ اس کا معنی ہاتھی دانت کے مقابلہ میں برف

اشتراک

تعریف:

۱- اشتراک لغت میں استواس کو کہتے ہیں نماحانا ہے: "اشتراك الالامو" معہ مشتبہ ہو یا اشتراک باہم شرکت ہوئے کے معنی میں بھی آتا ہے۔

رحل مشترک وہ شخص جسے ثوب کوئی کی عادت ہوئی ہو جیسے غزوہ شخص، یعنی اس کی رائے مشترک ہے، ایک نہیں ہے، اور اشتراک کے یک سے زائد معنی آتے ہیں (۱)۔

۲۔ یعنی اہل زبان عربی، اہل اصول، اور اہل منطق کے عرف میں لفظ اشتراک کا اطلاق معنوں پر ہوتا ہے:

۱۔ اشتراک معنوی، یہ لفظ مفرد کا ایسے عام مفہوم کے لئے موضوع ہوتا ہے جو فراد کے درمیان مشترک ہو اور ایسے لفظ کو مشترک معنوی کہتے ہیں۔

۲۔ اشتراک منطقی، یہ لفظ مفرد کا بغیر سی رتیج کے بدل کے خوردہ یک ساتھ، معنوں کے لئے موضوع ہوتا ہے، اور ایسے لفظ کو مشترک منطقی کہتے ہیں (۲)۔

۳۔ فقہاء کے نزدیک اشتراک اپنے لغوی معنی میں ہی استعمال ہوتا ہے یعنی باہم شریک ہونا۔

(۱) لسان العرب، تاج المعروس مع القاموس، لمصباح الحمیر، المجمع الوسیطہ، ۱۵۳

۲۔ کشف حقائق، ص ۱۵۳

اشتراک ۳-۵

میں زیادہ دہرایا جاتا ہے۔

اشتراک کے مقامات:

۵- اشتراک کا لفظ فقہ میں بہت زیادہ مستعمل ہے، اس میں بعض احکام کا اجماعاً مذکور ہم کر رہے ہیں باقی کتب فقہ میں اس کے مقامات کے حوالہ کرتے ہیں۔

دہم: مشتک معنی، وہ لفظ ہے جو بدل کے طور پر ایک ساتھ، معانی کے سے وضع کیا گیا ہو، یا یہ کہ لفظ متحد ہو، ہر معنی حقیقی طور پر متعدد ہوں، جیسے قرآن کا لفظ حیض، ہر طہر، دونوں معنوں میں بطور حقیقت ہے (۱)۔

لفظ مشترک کا مہونا:

۴- مشترک کے عموم میں فقہاء کا اختلاف ہے، عموم سے مراد یہ ہے کہ ایک ہی استعمال میں مشترک لفظ سے اس کے تمام معانی مراد لئے جائیں، اس طور پر کہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ نسبت تعلق ہو، جیسے کہ جائے: "زایت العین"، اور اس سے آنکھ، ہادی، اور سوا وغیرہ کئی معانی مراد لئے جائیں، اسی طرح کہا جائے: "زایت الحون"، اور اس سے سیاہ و سفید دونوں مراد لئے جائیں، اور "القرآن ہدًی"، اور اس سے حاضہ ہوئی اور پاک ہوئی دونوں معنی مراد لئے جائیں۔

الف- شرکت: اس کی دو قسمیں ہیں: جبری و اختیاری۔
۱- جبری: وہ وہ ہے کہ دو آدمیوں کے مال اس طرح مل جائیں کہ ان دونوں میں تمیز ممکن نہ ہو، یا دونوں ایک ہی مال کے وارث بنیں۔
۲- اختیاری: مثلاً وہ دونوں کوئی سامان خریدیں، یا بیہ قبول کریں، یا اس کے لئے بیعت کی جائے، اور وہ سے قبول کر لیں، یہ کسی مال پر تقاض ہو جائیں، یا بنا مال یک ساتھ، لیں۔ اس تمام صورتوں میں ان میں سے ہر ایک دوسرے کے حصہ میں چھپی ہے، اس کی اجازت کے بغیر اس میں تصرف نہیں کر سکتا۔ عقود میں شرکت کی بھی دو قسمیں ہیں: شرکت یا تو مال میں ہوگی یا عمل میں۔ مال میں شرکت کی دو قسمیں ہیں: مغانفہ، حنان، وجوہ، اور شرکت فی البعوض، اور عمل میں شرکت کی دو قسمیں ہیں: ایک جائز ہے جو صنعت کی شرکت ہے، اور دوسری فاسد ہے جو مباحات میں شرکت ہے۔

۵- بوجہ فیہ کی رائے میں مشترک کا عموم درست نہیں ہے، اور یہی رائے کرنی، فخر الدین رازی، بھری، جبائی اور ابو ہاشم معتزلی کی ہے۔

بعض شرکتوں کی مشروعیت کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۱)۔ شرکت کی اقسام کی تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (شرکت)۔

۱- مالک، امام شافعی، تاشی ابو بکر باقلانی مالکی اور قاضی عبدالجبار معتزلی کی رائے میں مشترک کا عموم درست ہے (۲)۔

ب- جنایت میں اشتراک:

۱- وہ ہے کہ دو یا دو آدمی قتل عمد، قتل شبه عمد، قتل خن، یا کسی عضو کے کاٹنے یا زخمی کرنے میں شریک ہوں، اس مسئلہ میں دہیت کی (۱) احتیاد ۱۲۳۱ اور اس کے بعد ۷ صفحات، الاقاع بشری ۲۹۰ اور اس کے بعد کے صفحات، مدار السبل ۳۰۰ طبع المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۹۶۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔ طبع دار المعرف

(۱) جمع الجوامع ۱/ ۲۷۳-۲۷۵، کشاف اصطلاحات الفنون ۳/ ۱۵۳، کشف لاسرار ۱/ ۳۸۰، فتاویٰ الحرمات مع مسلم المصنوع ۱/ ۹۸، المنار مع حاشیہ ۳۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ الفتاویٰ مع مختصر البیہ ۱/ ۱۱۱۔
۲- تبصیر التقریر ۱/ ۱۸۶ اور اس کے بعد کے صفحات، المبرہان ۱/ ۳۳۳، الاحکام ۳/ ۱۰۰، اہول السنن ۱/ ۱۶۱، حاشیہ نسائ ۱/ ۳۹۰، ر ۱/ ۱۰۱، المنار مع حاشیہ ۳۳۳، جمع الجوامع ۱/ ۳۹۳-۳۹۵۔

اشتغال الذمۃ ۱

طرف منتقل ہونے یا یکساںہ کے بدلہ میں پوری جماعت کو قتل کرنے میں ختلف ہے۔ وہاں میں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (جنایات، قصاص) کی طرف رجوع کیا جائے۔

اشتغال الذمۃ

ج۔ ورثت میں اشتراک:

یہ اشتراک جبری ہے جیسا کہ گذرا، حصوں کی تقسیم کی حیثیت اور ہر صاحب حق کو اس کا حق دینے کے سلسلے میں، دیکھئے اصطلاح (ورث)۔

د۔ مشترک راستہ:

اور وہ یہ کہ ایک ہی راستہ میں کئی گھر مشترک ہوں، اور یہ راستہ یا تو کھل ہو ہوگا اور وہ سڑک ہے یا بند ہوگا۔ اور راستہ کی طرف ہر حائر گھر کی تعمیر کے جو زہرمت کی بارے میں تفصیل ہے۔ دیکھئے اصطلاح (طریق)۔

ه۔ مشترک کا خاتمہ:

بانی رضا مندی سے تو شرعاً، کے درمیان تقسیم سے اشتراک ختم ہو جاتا ہے، اس سے کہ حق ان میں کا ہے اور جس شخص کو وہ تقسیم کے سے منتر کر دیں وہ دن کا مکمل ہوگا (۲) دیکھئے اصطلاح (قسمت)۔
اور جس طرح میں مشترک کی تقسیم ہوتی ہے اس طرح مشترک منافع کی بھی تقسیم ہوتی ہے باری باری کے طور پر (۳) دیکھی جائے اصطلاح (قسمت و ربیاق)۔

تعریف:

۱۔ اشتغال لغت میں ایک چیز سے اعراض کر کے دوسری چیز میں مشغول ہونے کو کہتے ہیں، اور وہ فرائض کی ضد ہے (۱)، اور ذمہ لغت میں عہد، نمانا اور ماں کو کہتے ہیں (۲)۔

اور اسی سے آپ ﷺ کا قول ہے: "وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدَاهُمْ، فَمَنْ أَحْمَرُ مَسْلَمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ" (۳) (مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے جس کی سعی اپنی مسلمان بھی کرتا ہے، لہذا جس شخص نے کسی مسلمان کے ساتھ بے وفائی کی اس پر اللہ، اس کے فرشتوں و تمام مسلمانوں کی لعنت ہے)۔

فقہاء کے یہاں بھی اشتغال کا استعمال لغوی معنی میں ہی ہوتا ہے۔

اور وہ پیش فترا کے رو سے ایک ایک ایسا نصف ہے جس کی وجہ

(۱) المعجم البیرونی، تاج المعرفۃ لادب (فعل)، عن اللہ ۳۹۳۹ تا ج ۳۹۳۹۔

(۲) المعجم البیرونی: لادب (فعل)۔

(۳) حدیث ذمۃ المسلمین واحده یسعی بہا اداهم، "کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے (فتح الباری ۲/۲۸۰، ۲۸۱ طبع انتقادی، صحیح مسلم تصحیح محمد فواد عبدالحق ۲/۲۸۰ تا ۲۸۱ طبع بیروت)۔

(۱) تلبیوں وغیرہ ۳۱۴

(۲) شرح المروص ۳۹۳

(۳) شرح المروص ۳۳۷

اشتغال الذمہ ۲-۴

اور یہی وجہ ہے کہ ذمہ کی مشغولیت بغیر دلیل کے قبول نہیں دینی، اور اس کی تفصیل اصطلاح (براء الذمہ) میں دیکھئے۔

ب- تنفیذ ذمہ:

۳- اس کا مطلب ذمہ کو نفاذ کرنا ہے، اور اس کا حصول مطلقاً ادائیگی سے ہوتا ہے، یا امر اور سے ہوتا ہے بندوں کے اس حقوق میں جو امر کو قبول کرتے ہیں، جیسا کہ حقوق اللہ میں موت سے حاصل ہو جاتا ہے۔ اس میں اختلاف و تفسیر ہے جسے پنی جگہ پر ذکر کیا جائے گا۔

۴- حقوق اللہ سے تعلق امور میں موت کے بعد کثمت سے بھی حاصل ہوتا ہے۔

۵- اصل تنفیذ ذمہ کے ذمہ کی تعبیر "جوب" سے کرتے ہیں، جیسا کہ صاحب التوضیح فرماتے ہیں کہ: "جوب" کا معنی ہے "امر سے تعلق" اور سے اس کو نفاذ کرنے کا ضروری ہونا (۱)۔

اجمالی حکم:

۴- اس اصطلاح کا اکثر استعمال بندوں کے مالی حقوق میں سے دیون میں ہوتا ہے، اسی وجہ سے فقہاء و دین کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ جو ذمہ میں ثابت ہو، دین ہے، "ما از دین" کی ایک مقدمہ "فدای" دین کے ذمہ میں ہے، "اور اس کی ایک مقدمہ موجود نہیں ہے (۲)۔ یہی حاکمیت میں "ادائیگی یا امر" کے درمیان کو نفاذ کرنا لازم ہوتا ہے، و ذمہ باقی رہے گا اگرچہ وہ آدمی مر جائے، اس سے "رمتونی قرض" دینے والے چھوڑا ہے تو اس کے مال سے دین ادا کیا جائے گا۔ اس کی

سے ایک شخص اس لائق ہوتا ہے کہ اس کے لئے اور اس کے اوپر کچھ واجب کیا جائے، اور اس کو فقہاء و اصولیین اہلیت و جوب سے تعبیر کرتے ہیں۔ بعض فقہاء نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ ایسا نفس ہے جس کے لئے عہد ہے، اس لئے کہ انسان پیدا ہوتا ہے تو اس کا ایک ذمہ ہوتا ہے جو اس کے لئے اور اس کے اوپر واجب کی صحت رکھتا ہے (۱) تو یہ ذمہ نفس کے لئے اور نفس پر واجب کامل ہے (۲)۔

۵- رفا بائیس کو ذمہ سے موسوم کامل (یعنی نفس) کو کامل (یعنی ذمہ) سے موسوم کرنا ہے۔

۶- فقہاء کے نزدیک ذمہ کا ہی چیز کے ساتھ مشغول ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ چیز اس کے لئے دین کے اوپر واجب ہے، اور اس کے با متقابل فرائض الذمہ اور براء الذمہ آتا ہے، جیسا کہ بعض فقہاء ذکر کرتے ہیں کہ حوالہ صلہ دین کے ذمہ کے نفاذ ہونے پر ہی وجود پذیر ہوتا ہے، اگر کفار صلہ دین کی نہایت ذمہ کے ساتھ تعلق نہیں ہوتا ہے (۳)۔

متعلقہ غلط:

غف - برائت ذمہ:

۲- یہ ذمہ کی فرغت ہے، اور اشتغال کی ضد ہے، اور یہ فقہی مسئلہ اصولوں میں سے ایک اصول ہے، اسی پر محمول کیا جائے گا جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو، اور قاعدہ کلیہ ہے کہ "اصل امر کا نفاذ ہونا ہے" (۴)۔

(۱) اتمر بغات بھرجانی ص ۵۵ طبع ممبئی۔

(۲) کشف الاسرار لا اصول لمر دوی ۳۷۳، توضیح و تلویح ۱۶۲، کشاف

القناع ص ۱۷۱۔

(۳) التعلیل ص ۱۷۱۔

(۴) لاش و الاظہار لا من حکم ص ۳۳۔

(۱) الہدایہ مع التلخیص ص ۱۸۵، توضیح و تلویح ص ۲۰۳، کشف الاسرار ص ۱۷۱۔

لمر دوی ص ۲۲۲۔

(۲) مجلہ احکام اعلیٰ لاہور (۱۵۸)۔

اشتغال الذمہ ۵-۶

جو ذمہ میں ثابت ہو وہ ایک ہی ہے (۱)۔

تفصیل (دین) کی اصطلاح میں دیکھئے۔

حقیقت یہ ہے کہ ذمہ جس طرح لوگوں کے مالی حقوق کے

ساتھ مشغول ہوتا ہے اسی طرح لازم اعمال بھی اس کو مشغول کرتے

ہیں، جیسے عمل کے اجارہ میں اجیر کے ذمہ میں عمل، اور دینی واجبات،

جیسے نماز، روزہ، ورنہ بھی اس کو مشغول کرتے ہیں، اس لئے کہ

و جب فی الذمہ کبھی مال ہوتا ہے اور کبھی کوئی عمل ہوتا ہے، مثلاً چھوٹی

ہوئی نمازوں کا ادا کرنا، اور عدالت کے سامنے کسی شخص کو حاضر کرنا

وغیرہ (۲)، اور جس وقت ان امور میں سے کسی کے ساتھ ذمہ مشغول

ہو تو اس کو فارغ کرنا ضروری ہوتا ہے، خواہ وہ حوائج کے ذریعہ ہو یا

انہ کے ذریعہ جب کہ وہ وہاں حاضر ہو۔

بحث کے مقامات:

۶- فتاویٰ فقہ فقہیہ (۲) پر گفتگو کے ضمن میں ذمہ کی مشغولیت پر گفتگو

کرتے ہیں، اور عقد کفالت (۳)، حوالہ دین، و قرض کی بحث میں بھی

کرتے ہیں (۴)۔

اور اصولیین اہلیت، اداء، قضاء (۵)، اور مامور بہ (جس چیز کا حکم

یا جائے) (۶) کی بحثوں میں اس پر گفتگو کرتے ہیں، اور مکلف

بنانے کے لئے شرط کے طور قدرت کی بحث میں کرتے ہیں (۷)۔

اور تفصیل کے لئے اصولی صیغہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ذمہ میں وجوب اور اس کو فارغ بنانا:

۵- فقہاء نے مشغولیت ذمہ کی وجہ وجوب سے کی ہے، وہ کہتے

ہیں: وجوب، مکلف کے ذمہ کسی چیز کے ساتھ مشغول ہونا ہے، اور

وجوب " ذمہ سے متعلق امور سے اس کو فارغ کرے کا لازم

ہے (۲)۔

اصل یہ ہے کہ ایجاب مشغولیت ذمہ کا سبب ہے، اس لئے کہ ذمہ

کی مشغولیت اس پر (کسی چیز کے) واجب ہونے سے ہوتی ہے،

صاحب التوضیح اور قضاء سے متعلق امور کے سلسلے میں کہتے ہیں:

شرعاً ذمہ کو جب کے ساتھ مشغول کیا، چہ اس کو فارغ کرنے کا

حکم دیا (۳)، اور غرض الیٰ فی کتاب المستصحب میں کہتے ہیں: ذمہ

کے ساتھ مشغول ہو، وقت تم ہو جائے کے بعد بھی مشغول باقی رہا

تو اسی کے مثل ذکر کے، ذمہ کو فارغ کرنے کا حکم، یا یا، جس وجوب

(۱) انکوی علی لاشہ وانظار ۲۲۹-۲۳۰

(۲) توضیح و اختلاج ۲۰۳، مکلف و اسرار الاصول لہر دوی ۲۲۲۔

(۳) توضیح و اختلاج ۱۶۱۔

(۱) المستصحب لہر دوی ۱۲۲۔

(۲) انظار و اختلاج ۱۲۳، ۱۲۴۔

(۳) اسی الطالب ۲۳۵، فتح الفقہ ۵۷۵، ۵۷۶۔

(۴) من طالبین ۳۸، ۳۹۔

(۵) مکلف و اسرار الاصول لہر دوی ۱۳۲، المستصحب لہر دوی ۱۲۲۔

(۶) توضیح و اختلاج ۲۰۳۔

(۷) المستصحب لہر دوی ۳۰۔

اشتمال الصماء ۱-۳

اس سلسلے میں اختلاف کی بنیاد کچھ ہے پر ہے کہ

۲- اجماعی حکم:

اس کی تعریف میں اختلاف کے باوجود جیسے کہ گذرا فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اشتمال الصماء حرام ورنہ زکوٰۃ نہ کرنے والا عمل ہے، اگر شرم گاہ مثلی ہوئی ہو نہیں شرم گاہ نہ اٹھے تو بھی راست پر سمجھوں کا اتفاق ہے، بعض فقہاء نے اسے راست تحریمی پر محمول کیا ہے (۲) اور بعض نے اسے مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔

اس سلسلے میں اصل وہ حدیث ہے جسے امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو سعیدؓ سے روایت کیا ہے: "انہ بھی عن یسین: اشتمال الصماء، وان یحتبی الرجل ثوب لیس یس فرجہ و بین السماء شیء" (۳) (آپ ﷺ نے دو قسم کے لباس سے منع فرمایا ہے: اشتمال الصماء (کپڑا پیٹنا)، اور یہ کہ کوئی آدمی کپڑا اس طرح پیٹ کر بیٹھے کہ اس کی شرم گاہ درمیان کے درمیان کوئی پردہ داخل نہ ہو)۔

بحث کے مقامات:

۳- اس موضوع کی تفصیل کے لئے دیکھا جائے (لباس، صدقہ، عورت، براءات صاۃ) کی اصطلاحات۔

(۱) من مایہ ۱/ ۵۸ طبع سوم بلاق، المجموع شرح البرہان ۳/ ۳۷ طبع

المکتبۃ الشریعہ، مکتبۃ المدینۃ ۲/ ۱۹ طبع دار الفکر کتبات الفیاض ۲/ ۲۵ طبع
مصادر الفی، لابن قدامہ ۵/ ۵۸۳ مکتبۃ المدینۃ، المجموع ۳/ ۳۷۔

(۲) ماہد مراجع۔

(۳) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے ورنہ اس نے حضرت ابو سعیدؓ سے

عن القاضی کے ساتھ کی ہے ابن السی نے بھی اس لفظ سے الصماء،

وان یحتبی الرجل فی ثوب واحد لیس علیہ ثوب صدقہ شیء" (صحیح

بخاری ۱۰/ ۲۷ طبع الشریعہ، متن التالی ۸/ ۲۱۰ طبع المطبعۃ الامریہ)۔

اشتمال الصماء

تعریف:

۱- لغت میں: "اشتمال بالثوب" اس وقت کہتے ہیں جب کوئی آدمی کپڑے کو اپنے پورے جسم پر لپیٹ لے یہاں تک کہ اس کا ہاتھ بھی کپڑے سے باہر نہ اٹھے، اور "اشتمال علیہ الاثر" یعنی محالہ کرنے سے فہم یہ، اور "اشتمال الصماء" (یہاں کپڑا) جس کے نیچے نہ قبض ہو ورنہ پا چاند۔

ابو ہریرہؓ کہتے ہیں: اشتمال الصماء یہ ہے کہ کوئی کپڑا اس طرح لپیٹ لے کہ اس کے ذریعہ اپنا پورا جسم ڈھانپ لے، اور جسم کے کسی حصہ کو کھلا نہ چھوڑے، پھر اس میں تھوڑی سی بچھن ہو جس سے اس کا ہاتھ باہر نکل سکے، تو اسے تلفع (یعنی لپیٹنا اور احاطہ کرنا بھی) کہتے ہیں (۱)۔

جہاں تک اصطلاحی معنی کا تعلق ہے تو جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ وہ اپنے لغوی معنی سے خارج نہیں ہے مگر بعض فقہاء کا خیال یہ ہے کہ اشتمال الصماء وہ ہے جس کو اصطلاح کہتے ہیں، یعنی کوئی شخص اپنے کپڑے کے دونوں کناروں کو اپنے پا میں بندھے ہوئے ہو۔

اسی طرح شرم گاہ کی رائے ہے کہ اشتمال الصماء اگر مرد ہو، ہوئے کی صورت میں نہیں ہوتا ہے، جب کہ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ کوئی مانع نہیں ہے، خواہ راپٹ ہو یا نہیں۔

(۱) لبس المرسد (مجل)۔

مقابلہ میں زیادہ خاص ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

۳- طری اشتہاء جس کے پیچہ آنے میں رد کا کوئی دخل نہیں ہوتا اس سے کوئی حکم تعلق نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا" (۲) (اللہ تعالیٰ ہر نفس کو اس کے بقدر وسعت ہی مکلف بناتا ہے) اور آپ ﷺ کا قول ہے: "اللهم هذا لسمي فيما أملك فلا تؤاخذني فيما لا أملك" (۳) (اے اللہ یہ میری تقسیم اس چیز میں ہے جس کا میں مالک ہوں، اور جس میں یہ اکوئی بس نہیں چلتا اس پر میرا سوا اخذہ مت کیجئے)، بین اشتہاء و ارادی سے احکام تعلق ہوتے ہیں۔

نفس جس کی خواہش کرتا ہے وہی تو مباح ہو گا و حرام۔
جہاں تک مباح کا تعلق ہے تو جائز خواہشات میں سے نفس کو اس

(۱) المصباح البعیر: (۱) (میں)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

(۳) "اللهم هذا لسمي فيما أملك فلا تؤاخذني فيما لا أملك" کی روایت ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت عائشہ سے قریباً قریب یکساں الفاظ کے ساتھ مروی ہے اور ابوداؤد اور حاکم کے الفاظ یہ ہیں: "اللهم هذا لسمي فيما أملك فلا تؤاخذني فيما أملك ولا أملك" ابن حبان اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور ابی نے اس کی تائید کی ہے، ابوداؤد نے اس کے اسناد کو صحیح قرار دیا ہے اسی طرح ضاتی ابوداؤد قطبی نے اس کو مطول قرار دیا ہے ابوداؤد کہتے ہیں: میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جس نے عمار بن سلمہ کی اس کے وصل پر حاجت کی ہو (تحفۃ الخواص ص ۲۳۳ طبع المکتبہ المستقیمیہ عون المعبود ۲۰۸/۲ طبع المکتبہ سنن ابن ماجہ تصحیح محمد فواد عبدالباقی ۶۳۳ طبع عیسیٰ علی، المستدرک ص ۱۸۷ طبع کردہ دارالکتاب العربی، اسناد احمدی تصحیح محمد عبدالحق حمزہ ص ۳۱۷ طبع کردہ دارالکتب العلمیہ، بیروت لاہور ۳۷۲/۱ طبع درالبحیل، شرح السنۃ للبیہقی ۱۵۱۹ طبع کردہ المکتبہ اسلامی)۔

اشتبہاء

تعریف:

۱- لغت میں اشتہاء، مامعنی ہے: کسی چیز کو پسند کرنا، اس کا شوق رکھنا، اس کی رغبت کرنا اس کی طرف نفس کا مشتاق ہونا، خواہ یہ عورتوں کے ساتھ حاصل ہو یا کسی دوسری چیز کے ساتھ ہو، رفتہ رفتہ شہوت بھی اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے، ورنہ بھی اس قوت کو بھی شہوت نامہ یا حاما ہے جو کسی چیز کی خواہش کرے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس کا استعمال لغوی معنی میں ہی ہوتا ہے، عورت کے یہاں لفظ اشتہاء اور شہوت کا اکثر استعمال مرد کی جانب عورت کی رغبت، عورت کی جانب مرد کی رغبت کے لئے ہوتا ہے، ورنہ یہ تو نفسانی لذت ہوتی ہے جس کو دونوں یا ان میں سے ایک بل کی تحریک یا اس کے میلان کی صورت میں محسوس کرتا ہے، یا کسی لذت ہوتی ہے جس کو اعصابی تئاسل کی تحریک کی صورت میں محسوس کرتا ہے، جو، یکھنے، چھوئے یا مباشرت کے وقت ہوتا ہے، اور ان کی بنیاد پر حاکم مرتب ہوتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- شہق: یہ خواہش نکاح کا بھڑکانا ہے، جس لفظ شہق اشتہاء کے

(۱) ساہ العرب، المصباح البعیر، المعردات للراغب، المعجم الوسیط مادۃ (شہق)۔
(۲) ابن ماجہ ص ۲۳۱/۵ طبع دوم بولاق، معنی نکاح ۱۲۸/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع معظی علی، معجم البخلیل ص ۲ طبع مکتبۃ البیاض، بیروت۔

اشتہاء ۴-۵

طرح ہے کہ اس کا بھی مرد کی طرف دیکھنا حرام ہے اس میں شہوت ہو یا شہوت کا خوف ہو یا خواہش نفس کا شک نہ ہو۔
یہ حکم اشتہاء، یعنی مرد و عورت کے سے ہے۔

یعنی ایسی چھوٹی پٹی جس کے اندر شہوت نہ ہو، اور کسی طرح بہت بڑی عورت، تو اس کو بچنا اور چھوڑنا درست ہے کہ وہاں فتنہ کا خوف نہیں۔ لیکن اگر فتنہ کا خوف ہو تو یہ بھی جائز نہیں ہے۔

حرمت نظر سے دو مواقع مستثنیٰ ہیں جہاں ضرورت ہو مثلاً حاجت یا شامت یا قنات یا نکاح کے سے پیچھا یا نہ۔ یہ مواقع پر دیکھنا جائز ہے خود شہوت کے ساتھ ہی ہو یا نہ ہو (۱)۔

اس احکام پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس میں اختلاف تیسرے بھی ہیں جو اصطلاح (نظر بفس) میں دیکھی جائیں۔

ب- حرمت مصاہرت:

۵- تنبیہ کی رائے ہے کہ جس شخص کو کسی عورت نے شہوت کے ساتھ چھوا یا تو اس شخص پر اس عورت کی ماں اور بیٹی حرام ہوئی، اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کوئی شخص کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھوئے یا اس کی شرم گاہ کے اندر روئی حصہ کی طرف دیکھے، اس سے کہ چھو یا نہ، بچنا اور اپنی بیٹی میں سے ہے، لہذا اسے احتیاطاً بیٹی کے تمام مقامات پر اردیا جائے گا (اور شہوت کے ساتھ چھو یا یہ ہے کہ نہ تامل میں کر خشکی پیدا ہو جائے یا مزید بڑھ جائے)، اور یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے، ثانیہ اور ثالثہ کا اس میں اختلاف ہے، اس موضوع کے

کا حصہ دینے سے متعلق ماہر روئی نے چند مذاہب بیان کئے ہیں:

۱- نفس کو روئے نہ اس کو دیکھنا تاکہ وہ حد سے تجاوز نہ کرے۔

۲- ہم: اس کے نشاط کا خیال کرتے ہوئے اس کی تکمیل۔

۳- سوم: اور یہی زیادہ مناسب ہے: یعنی درمیانی راستہ (۱)۔

عمرات کی خواہش کرنا حرام ہے، اور فقہاء اس سلسلے میں زیادہ تر مرد کا کسی اجنبی عورت کی خواہش کرے اور اس کے یہ طمس (یعنی عورت کا کسی اجنبی مرد کی خواہش کرنے) کا رد کرتے ہیں، اور اس پر کچھ حکام مرتب ہوتے ہیں جن میں سے کچھ مندرجہ ذیل ہیں:

نف- نظر:

۴- اس سلسلے میں عام قاعدہ یہ ہے کہ اپنی بیوی اور اپنی باندی کے علاوہ کسی اجنبیہ یا محرم عورت کو شہوت کی نظر سے دیکھنا قطعی طور پر حرام ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ کا قول ہے: "من نظر إلى محاسن امرأة اجنبية عن شهوة صب في عصبه الآنك يوم القيامة" (۲) (جس نے اجنبی عورت کے محاسن کو شہوت کی نظر سے دیکھا اس کی دونوں آنکھوں میں قیامت کے دن سیاہی پھیل جائے گی)۔

شہوت کا خوف یا خواہش نفس کا شک ہو تو ایسی حالت میں بھی دیکھنا حرام ہے، اور عورت (کے لئے حکم) بھی اس سلسلے میں مرد کی

(۱) حاشیہ عمیرہ یا سئل علیہ فی ۳۲۳ طبع مجلس۔

(۲) حدیث: "من نظر إلى محاسن امرأة اجنبية" کو ابن حجر نے درامہ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ میں نے اس کو نہیں پایا۔ دیکھیں ۲۱۵ اور ۲۱۶ میں ذکر کیا ہے ورنہ غریب قرار دیا ہے (الدرمیںی تخریج احادیث الہدیہ ۲۲۵ طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ، نصب الدلیل ۲۳۹، ۲۴۰ طبع دار الامور)۔

(۱) الشرح المفصل ۳۳۳ طبع دار طعارف، ج ۱، ج ۲، ۲۳۳ طبع دار الہدیہ ۸۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ابن ماجہ ۵، ۲۴، ۲۵ اور آگے کے صفحات، ۲۸۳ طبع سوم بلاق، معنی المکناج ۲۸۳، ۲۸۴ اور اس کے بعد کے صفحات، یعنی ۵۵۸، ۵۵۹ آگے کے صفحات، طبع مطبعہ المدینۃ۔

اشتہاء ۶۰

مدر بہت ہی تفصیلات ہیں (۱) ہمیں (حرم، نکاح، زنا) کے
ابواب میں دیکھا جائے۔

بحث کے مقامات:

۶- شہداء اور شہوت سے منہاجم متعلق ہیں جیسے فہو کاؤنا، نماز
داخل ہو جانا، غسل، جب ہونا، ورنہ رنج میں باثرات کریمے و حد
زنا، منہاجم کو (فہو، طہارت، صلاۃ، زنا) کے ابواب میں دیکھا
جائے۔



() اہدایہ ۱۹۳، ابن ماجہ ۲۷۸، طبع اول یو لاق، ۲۳۱/۵ طبع سوم
یو لاق، اہدایہ ۵۷۹، مجمع البکلیل ۵۸۸، اہدایہ ۲۳۲، طبع دار المعرف
بیروت۔

تراجم فقہاء

جلد ۴ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن جریر: یہ عبدالملک بن عبدالعزیز ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

الف

برہم لکھی:

ابن الجزری (۷۵۱-۸۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن علی اعمری ثانی ہیں، پہلے دمشق تھے بعد میں شیرازی ہوئے، ابو انیس کسبت تھی، ابن الجزری سے مشہور ہوئے۔
کافی تجوید کے عام، محدث، حاشیہ حدیث، سورۃ، مفسر، فقیہ تھے، بعض دورے علم میں بھی اشتغال رکھتے تھے، اُشقل میں پیدا ہوئے اور وہیں پلے بڑھے، اُشقلی میں ایک مدرسہ کی حیثیت سے کام لیا، انہوں نے "ارائے آراء" لکھا، بنی ہارم کا سفر کیا، بن ہارم بھی گئے، اور تیورنگ کے ساتھ مادرہ کا سفر کیا، پھر وہاں سے شیراز گئے اور وہاں کے قاضی بنے اور وہیں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "النشر فی القراءات العشر"، "اعایة الہدیة فی طبقات القراء"، "تقريب النشر فی القراءات العشر"، "الہدیة فی علم الروایة" اور "تجہیر التفسیر"۔

[الجزء الرابع مع ۲۵۵/۹: شذرات الذہب ۲۰۴/۷: مجمل المؤمنین ۲۹۱/۱: لا حدم ۲۷۴/۱]

ابن الجوزی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن الحاج: یہ محمد بن محمد مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۵۵ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

بن ابی تغلب (۱۰۵۷-۱۱۳۵ھ)

یہ عبد القادر بن عمر بن عبد القادر بن عمر بن ابی تغلب، حنبلی دمشقی ہیں، کسبت ابو لکھی ہے۔ فقیہ فرائض کے عالم اور صوفی تھے، انہوں نے شیخ عبد الباقی حنبلی، شیخ عثمان اھطان اور محمد بن محمد اھیاوی وغیرہم سے کسب فیض کیا، اور ان سے لاتعداد لوگوں نے علم حاصل کیا اور استفادہ کیا، وہ بڑے ہی صالح، مہارت گزار خدا سے ڈرنے والے اور بہت ہی کم گو تھے۔

بعض تصانیف: "نیل المآرب بشرح دلیل الطالب" سرعی احسنی، فقہ حنبلی کی بیانات سے متعلق۔

[سنگ لہر ۵۸: مجمل المؤمنین ۲۹۱/۵: لا علم ۱۶۷/۱]

بن ابی لیلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

بن بدر بن: یہ عبد القادر بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۵۳ میں گذر چکے۔

بن حجب

تراجم فقہاء

بن حمر

بن حجب:

ابن السمعانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن حبیب:

ابن سیرین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن حجر الشیخی:

ابن شام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن دیق العید (۶۲۵-۷۰۲ھ)

ابن شبرمہ:

یہ محمد بن علی بن وزب بن مطیع نقی المدینہ القشیری ہیں۔ کنیت ابو الفتح ہے۔ ورچہ پاپ کی طرح، بن دیق العید سے مشہور ہیں۔ قاضی تھے، علم اصول کے بڑے عالم، مجتہد تھے، ان کے آباء و جد امصر کے یک گاؤں مفلوط سے منتقل ہو کر قوص آ گئے، یہ عمرہ کے ساحل پر پیدا ہوئے اور قاہرہ میں وفات پائی۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن شیطان (۳۷۰-۴۰۵ھ)

یہ عبد الواحد بن الحسین بن احمد بن عثمان بن شیطان البغدادی ہیں، کنیت ابو الفتح ہے۔ قاری قرآن اور عربی زبان میں گہری بصیرت رکھتے تھے، کم عمری میں ہی وفات پا گئے۔

بعض تصانیف: "احکام الاحکام فی شرح عمدة الاحکام" حدیث میں، "اصول المہین"، "الإمام فی شرح الإلمام"، و "الاقتراح فی ہواہن الاصطلاح"۔

بعض تصانیف: "التذکار فی القراءات العشرة"۔

[معجم المفسرین ۶: ۴۰۷؛ شفاء القلوب ۱: ۳۸۳]

[الدرر الكامنة ۴: ۹۱؛ شذرات الذهب ۶: ۵۷؛ لا علم ۷: ۱۷۳]

ابن ماجہ بن:

بن رشید بن ابی ولید مجدی الکفید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ن وہنوں کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن مامر (۸-۱۱۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عامر بن یزید بن قیس صلی ثامی ہیں، کنیت ابو عمر بن ہے۔ قراءت میں تھے، ولید بن عبد الملک کے عہد خلافت میں دمشق کے منصب قضاء پر فائز ہوئے، مقام کے عہد میں رجاہ نامی گاؤں

بن الزبیر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

بن لہاشون

زاد بن زبیر

بہارِ حیات

میں، کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ محدث، حافظ حدیث اور مورخ تھے (ان کے والد حافظ بن شیر ہیں جو مفسر و مشہور مورخ تھے)۔

میں تاجر کہتے ہیں: میرے ساتھ انہوں نے عشق میں حدیث کی دعوت لی، پھر تمام دھڑے گئے، اور وہاں بھی ہمارے بعض اساتذہ سے دعوت حدیث کی، اور اس فن سے متعلق تھوڑی سی مہارت بھی حاصل کر لی۔ ان نجیب کے ساتھ فارغ ہوئے اور اپنے والد کے بعد ”ترتیب مصالح“ میں شیخ الحدیث بنے۔

[شذرات الذهب ۵۷۷: الجزء الرابع ۸۷۳: ۵۷۷: ۵۷۷]

۱۰۰۰

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گزر چکے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ن کے حالات ج ۱ ص ۶۷ میں گزر چکے۔

بن الحسین: مر سید بن الحسین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

بن مفلح (۱۰۷۱ اور یک قول ۱۲-۷۳ھ)

یہ محمد بن مصلح، بن محمد بن معراج مقدسی رامنی اور صاحبی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ، راقب شمس الدین ہے۔ فقیہ، اصولی، محدث اور اپنے زمانہ میں مذہب امام احمد بن حنبل کے سب سے بڑے عالم تھے۔
الحرمی، قزوینی اور حقی الدین سکی وغیرہ سے کسب فیض کیا، میت مقدس میں پیدا ہوئے اور وہیں پرورش پائی، اورہ شق کے ایک محلہ

صالح ہے میں : فہات بیوں ۔

بعض تصانیف: "الآداب الشرعية والمنح المرعية"،
 "كتاب الفروع"، "الکت والعوائد السنیة علی مشکی
 المحرر لابن تیمیة" اور "شرح کتاب المقنع"۔

[illegible]

اين الجذر:

ان کے حالات و واقعات ۴۴۰ میں گزر چکے۔

ابن الموز: یہ محمد بن ابراہیم مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گزر چکے۔

المؤمنون

ان کے حالاتِ جناح اصرار میں گزر چکے۔

ایک جمیرہ الوزیر:

ان کے حالاتِ جناح ۴۴۱ میں گزر چکے۔

السلامة

ان کے حالاتِ جناح اصرار میں گزر چکے۔

اسلام: ہب: یہ عبد اللہ بن: ہب: مالکی ہیں:

ان کے حالات خاص ۲۲۲ میں گزر چکے۔

یو سحاق المروزی

تراجم فقہاء

یوحامدا لا سفرانی

یو سحاق المروزی:

ابوبکر الصدیق:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

یو مامہ:

ابوبکر بن امرئ:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

یو لبتاء:

ابو ثور:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

یو بکر لا رکاف (؟-۳۳۳ھ)

ابو جعفر الہندوئی (؟-۳۶۲ھ)

یہ محمد بن احمد ابو بکر لا رکاف بخاری حنفی فقیہ ہیں۔ یہ جلیل القدر امام تھے۔ محمد بن مسلمہ اور ابوسیمان جوزجانی سے علم فقہ پڑھا، اور ان سے ابوبکر عمش محمد بن سعید اور ابو جعفر الہندوئی نے علم فقہ حاصل کیا۔ بعض تصانیف: "شرح الجامع الکبیر للشیخ ابی" فقہ حنفی کی تزییات میں۔

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بنی ہندوئی ہیں، درکنیت ابو جعفر ہے۔ اپنے زمانے کے جلیل القدر امام تھے، زہد و تقویٰ، درفہم مر است اور کامت و امامت میں ممتاز مقام پر تھے، ان کو ابو حنیفہ الحنفیہ کے امام سے یاد کیا جاتا تھا۔ ابوبکر الامشش سے علم فقہ حاصل کیا اور محمد بن عقیل بخاری وغیرہ سے حدیث کی روایت کی، سندہ ابی (ما) کے زیر اور اہل کے پیش کے ساتھ) فقہ کے ایک محدث بوب سندہ ن کی طرف منسوب ہے۔

[لجوہر المفید ۲/۲۸، ۳۳۹؛ المنوالہ ۱: ۱۶۰؛ معجم المؤلفین ۸/۲۳۲]

یو بکر البخاری (۳۶۹ھ میں باحیات تھے)

فقہ حاصل کیا۔

ان سے نصر بن محمد ابو ایلث الفقیہ اور بہت بڑی جماعت نے علم فقہ حاصل کیا۔

یہ محمد بن احمد امینم الروذباری بخاری ہیں، ابوبکر کنیت تھی، یہ بخاری قرآن تھے۔

[المنوالہ ۱: ۱۷۹؛ شذرات الذہب ۳/۱۳۱؛ ہیجۃ العارفین ۱/۳۷۷]

بعض تصانیف: "جامع القراءات"۔

یوحامدا لا سفرانی:

[معجم المؤلفین ۹/۲۷۷]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

یو بکر خال:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

یو حسن السخاوی

تراجم فقہاء

ابو خلف الطبرکی

یو حسن السخاوی (۵۵۸-۶۴۳ھ)

ابو حیان الاندلسی (۶۵۳-۷۳۵ھ)

یہ علی بن محمد بن عبد الصمد، ابو الحسن، سخاوی، ثانی ہیں، ثمن قراءت، اصول، لغت، تفسیر کے عالم تھے۔ مصر میں "سخا" کے رہنے والے تھے، دمشق میں سکونت اختیار لی اور وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "جمال القراء و کمال الإقراء"، "هدایة المرقاب"، "الکواکب الوفاة" اصول دین میں، "الجواهر المکملہ" حدیث میں۔

[۱: ۵/۵۴: معجم المدنیین ۲۰۹: ۲: کشف الخصال

۱/۵۹۳]

یو حفص البرکی (؟-۳۸۷ھ)

یہ عمر بن احمد بن احمد بن اسماعیل، ابو حفص، برکی، حنبلی ہیں۔ فقیہ و محدث ہیں، زہد، مہارت، زور، درمندانہ فائز، میں سے تھے۔ بہت زیادہ فتوے دیا کرتے تھے، ابن اصفوان اور خطیب سے حدیث روایت کی، اور عمر بن ہریرہ، مالک، ابو علی اتحاد اور ابو بکر عبد العزیز وغیرہم کی مصاہبت اختیار کی، جماعی الاصولی میں وفات پائی اور امام احمد بن حنبل کے تلامذہ میں مدون ہوئے۔

بعض تصانیف: "المجموع"، "کتاب الصیام"، "کتاب حکم الوالدین فی مال ولذہما" اور "شرح بعض مسائل السکوسج"۔

[طبقات ابن الجوزی ۴۹: ۲: معجم المدنیین ۲۰۹: ۲: مدیة العارفین ۱

۸: ۲: کشف الخصال ۱/۱۳۳۳]

یو حنینہ:

ن کے حالات ۱۳۳۳ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن یوسف بن علی بن یوسف بن حیان غرماطی اندلسی ہیں، ابو حیان کہتے ہیں۔ مفسر، محدث، "حیب، مورخ، ورنہ نحو لغت میں ماہر تھے۔ ابو یوسف بن الطائف سے مختلف قراءت اور ابو حسن و ہذی و ابن السخا وغیرہم سے عربی تھی۔

اندلس، فریقہ، اسناد یہ قلم و اور تبار میں تھا یہاں چار سو پچیس شیوخ سے حدیث کی سماعت کی یہ منصور یہ میں تفسیر کی تدریس پر مامور ہوئے اور جامع لا قمر میں قراءت کی تعلیم اپنے پر مامور ہوئے۔

بعض تصانیف: "البحر المحيط" تفسیر القرآن میں، "تحفة الأرب" غریب القرآن میں، "عقد اللالی فی القراءات السبع العوالی" اور "الإعلان بأذکار الإسلام"۔

[شذرات الذہب ۱۳۵۶: ۱: معجم المدنیین ۲۰۹: ۲: لا علم

۲۶/۸]

ابو خلف الطبرکی (؟-۳۷۰ھ)

یہ محمد بن عبد الملک بن خلف الطبرکی لسمی ثانی ہیں۔ فقیہ، صوفی تھے، شیخ القفال اور شیخ ابو منصور بغدادی سے فقہ حاصل کیا، ان کی سنی نسبت اپنے دادا کی طرف ہے جن کا نام سلم (سین پر زہد اور لام کے سکون کے ساتھ) تھا۔

بعض تصانیف: "الکسایة" فقہ میں، "شرح المصاح لابس القاص" فقہ ثانی لی تزییات میں، "المعین علی مقصی الدین"۔

[طبقات الثانیین ۶۳: ۲: معجم المدنیین ۲۰۹: ۲: لا علم

۱۲/۷]

یو لخطاب

تراجم فقہاء

ابو عمرو مدنی

یو لخطاب:

ابو ثامہ (۵۹۹-۶۶۵ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

یہ عبد الرحمن بن اسماعیل بن ابی ایمن ابو القاسم مقدس دمشق ہیں۔ لقب شہاب الدین اور کنیت ابو ثامہ ہے۔ محدث مفسر، فقیہ، علم اصول اور فن قراءت کے ماہر تھے اور بعض دہرے علوم میں بھی دستگاہ رکھتے تھے۔ ان کی جائے پیدائش دمشق ہے، وہیں پرورش و پرورش یافتہ ہوئے اور وہیں وفات بھی ہوئی۔ دمشق میں ہی وارثہ حدیث کا اثر فید کے شائع ہونے کے بعد ان کی قوی پوچھنے کے ہانے آپ کے پاس آئے اور آپ کو ان دونوں نے زورکوب کیا، یہاں تک کہ یہ پڑے اور انی حالت میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "تاریخ دمشق"، "مفردات القراء"، "الوصول فی الاصول"، "ایزاز المعانی" اور "تاریخ ابن عساکر"۔

[تذکرۃ الحفاظ ۴/۲۴۳: شذرات الذہب ۵/۳۱۸: لأعلام ۴/۱۰۰: مجمع المؤلفین ۵/۱۲۵]

ابو حبیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو عمرو الدانی (۳۷۱-۴۴۴ھ)

یہ عثمان بن سعید بن عثمان ابو عمرو الدانی الاسوی ہیں۔ علم تجوید میں ماہر، اور حافظ حدیث ہیں، علم قرآن اور اس کے روایوں میں شہرہ میں نام کچھ جاتے تھے، اندلس میں ایک جگہ "دانیہ" کے رہنے والے تھے، بلا، مشرق کا سفر کیا، پہلے حج کیا، پھر مصر گئے، وہاں سے اندلس واپس ہوئے، اپنے ملک میں ہی وفات پائی، ان کی ساری تصانیف ہیں۔

یو رفیع:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

یو السعدی:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

یو سعید الخدری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

وہ کہا کرتے تھے: میں نے جب بھی نئی چیز کو دیکھا، اسے کھدیا، جسے لکھتا ہے یہ بھی رہتا، جسے یاد رہتا اس کو نہیں ہوتا۔

[شذرات الذمب ۲/۳۷۲: الذمب ۲/۳۷۲: الذمب ۲/۳۷۲]

ل علام ۲/۳۷۲]

ابو قتادہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

بوغونہ (۲۳۰-۳۱۶ھ)

یہ یقوتوب بن حلق بن ابی نعیم بن ابی پوری، غازی ہیں۔ کسبت ابوغونہ ہے۔ بڑے حفاظ حدیث میں شمار ہوتا تھا۔ یاقوت نے انہیں حافظ دنیا سے متصف کیا ہے۔ یونس بن عبد الملک، احمد بن ملازم اور علی بن الخطاب وغیرہم سے نہایت حدیث کی، اور ان سے حافظ احمد بن علی الرزکی، ابویسیہ پوری اور ابن عدی نے حدیث روایت کی۔ طلب حدیث میں شام، مصر، عراق، قیاز، یربوع، یمن، فارس کے گذر کئے، سمرقند کو پناہ جاتے مقام بنایا، وہیں وفات پائی۔ یہ پچیس شخص ہیں جنہوں نے کتب شافعی، مالک شافعی کو دیا (سمرقند) تک پہنچایا۔

بعض تصانیف: "الصحيح المسند" یہ صحیح مسلم کا "مستخرج" ہے، اور ان کی طرف سے اس میں اضافہ بھی ہے۔

[مذکرۃ الحفاظ ۲/۳۷۲: ل علام ۲/۳۷۲: معجم المؤلفین ۳/۳۷۲]

[۲۳۲]

بو لقاسم (؟-۳۳۶، ورا یک قول ۳۲۶ھ)

یہ احمد بن محمد ابو لقاسم صغریٰ، حنفی ہیں۔ فقیہ و محدث ہیں، ابو مسر المعید انی سے فقہ حاصل کی، اور ان ہی سے نہایت حدیث بھی کی، اور ان سے ابویسیہ بن حسن نے روایت کی، اور ابو حامد احمد بن حسین مروزی نے ان سے فقہ حاصل کی، اور اسی سال مذکور میں

ابو تاسی: یہ خالد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۶۷ میں گذر چکے۔

احمد (امام):

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

لۇرغى

تراجم فقہاء

لڈرٹی: پیا محمد بن محمدان بیٹے:

۱۰

ب کے حالات ۱۸۴۸ء میں گزر چکے۔

ان کے حالات و جناح ۵۰ میں گزر چکے۔

ایزہری:

امام الحرمین الجوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سہ ماہ بن زید (۷۷۷-۷۵۴ھ)

اسم:

یہ سامعہ بن زید بن حارثہ بن ثعلبہ میں ابو محمد کنیت ہے جلیل
القدر صحابی ہیں۔ مکہ میں پیدا ہوئے اور اسلام کی حامت میں پورے
پانی (اس لئے کہ ان کے والد پہلے اسلام لائے والوں میں تھے)۔
رسول کریم ﷺ سے بہت سی محبت کرتے تھے، اس پر اسی طرح
نظر رکھتے جیسے آپ ﷺ اپنے ہوا سے حسن اور حسن پر رکھتے تھے۔
بن عبد کہتے ہیں کہ بنی کریم ﷺ کی جب وفات ہوئی تو آپؐ میں
سارے کے تھے، اور آپ ﷺ نے ان کو ایک عظیم الشان دایہ بنایا تھا
سین لوج کے کوئی کرنے سے پہلے ہی آپ ﷺ کا سال ہو یا تو
حضرت ابو بکرؓ نے اس حکم کو نافذ فرمایا، حضرت عمرؓ بھی ان کی یہی
عزت و کرام کرتے تھے۔

حضرت امامہ سے صحابہ میں سے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت بن عباس اور کبار تابعین میں سے ابو عثمان انہدی اور ابو وائل اور دوسروں نے روایت کی، ان کے فضائل بہت ہیں اور ان کی حدیثیں مشہور ہیں۔

[الاصحاح ۳۱ : سید الخواجه / ۶۳ : لاءِ علام / ۲۸۱]

◆

الباب الثاني:

ان کے حالات - خاص ۱۵۴ میں گزر چکے۔

اشہب : یہ اشہب بن عبد العزیز ہیں :

34

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۷ میں گزر چکے۔

بشر امریکی

تراجم فقہاء

لتر تاشی

بشر امریکی (۱۳۸-۲۱۸ھ)

یہ بشر بن غیاث بن ابو نریہ عبد الرحمن امریکی ہیں، ولادت کے شمار سے عددی ہیں۔ معتزلی فقیہ، فلسفہ کے بہت بڑے عالم تھے، امام ابو حنیفہ کی مجلس کو پایا میلن ان سے بہت سی کم کسب فیض کرتے، پھر اس کے بعد امام ابو یوسف کے ساتھ لگے رہے اور ان سے فقہ حاصل کیا، ان فقہ میں متہم ہو گئے کہ امام ابو یوسف کے خاص تلامذہ میں شمار ہوتے تھے۔ زہد و تقویٰ والے تھے۔ اہل علم و حکام و فلسفہ میں شہرت کی وجہ سے لوگ نہیں پسند نہیں کرتے تھے۔ امام ابو یوسف بھی ان کی مذمت کرتے تھے اور ان سے اعراض کرتے تھے۔ مرہی (میم کے زیر اور راہ کے زیر کے ساتھ اور اس کے بعد یاد و آخر میں سین ہے) مصر میں ایک گاؤں مرہی کی طرف نسبت ہے۔ ان سے بہت سے غلط اقوال اور پابند یہ عقیدے منقول ہیں، مرہیہ میں سے ایک راہ نہیں کی طرف مسبب یا جاتا ہے جسے مرہیہ کہا جاتا ہے۔

بعض تصانیف: "التوحید"، "الإدعاء"، "الرد علی الخوارج"، "در المعرفة"۔

[القول فیہ ۵۳: لکھنؤ ۱۲۸۶ء، مجمع المومنین ۳: ۴۰۶: لا علام ۲/۲۷۷]۔

بدل:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

بہر م (۷۲۳-۸۰۵ھ)

یہ بہر م بن عبد اللہ بن عبد العزیز، تاج الدین، ابو البقاء، دیمری ہیں۔ قاضی، تہنہ، فقیہ، حافظ حدیث، مصر میں مذہب مالکی کے ممبر واد تھے، اور وہاں مرجع خلافت تھے۔

لتر تاشی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

شیخ ظیل سے ان کی ہی تالیف کو پڑھا، ان سے فقہ حاصل کیا، اور اشرف ابو یونی وغیرہ سے بھی استفادہ کیا۔ وراں سے الٹھسی، عبد الرحمن البکری اور اشمس البساطی وغیرہم جیسے امر وقت نے ماعت کی۔

بعض تصانیف: "الشرح الکبیر"، "الشرح الوسیط"، "الشرح الصغیر" یہ سب کتابیں شیخ ظیل کے مختصر پر نہیں، اور "الإرشاد"۔

[شجرۃ البورانیہ ۲۳۵: شمس القلوب ۲/۱۶۲۸]

ابو یونی: یہ شیخ منصور بن یونس حنبلی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

البحروری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

البحرقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷۸ میں گذر چکے۔

ت

ثوری

تراجم فقہاء

حدیث

تاکو (ستر آباد کے قریب) میں پیدا ہوئے، شیراز میں درس
 دیتے رہے اور تین وفات پائی۔
 بعض تصانیف: ”التعریقات“، ”شرح مواقف الإيجي“،
 ”شرح السراجیہ“، ”رسالة في أصول الحديث“۔
 [انوار المص ۵/ ۳۶۸: الخ مدنیہ ۱۲۵: معجم المؤلفین ۷/ ۴۱۶
 لا حام ۵/ ۱۵۹]۔

ث

ثوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۵۵ میں گذر چکے۔

البحر ی (۶۳۰-۷۳۲ھ)

یہ ابوبکر بن عمر بن ابی نعیم بن ظلیل ابو اسحاق بصری ہیں، بصری
 سے مشہور ہیں، قوی قراءت کے بڑے عالم تھے، شافعی فقیہ
 تھے، (بالس درق کے درمیان قراءت کے کنارے پر تفع) تمام
 بصر میں پیدا ہوئے، ایک مدت تک دمشق میں قیوم پذیر رہے اور
 تین وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”خلاصة الأبحاث“، ”نزهة البردة في القراء
 ات العشرة“، ”عقود الجمان في تجويد القرآن“،
 ”شرح الشاطبية“۔
 [البدایہ والنہایہ ۱۶/ ۱۳: الدرر الكامنة ۵۰: معجم المؤلفین
 ۶۹: لا حام ۱/ ۳۹]

ج

جابر بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۵۶ میں گذر چکے۔

جبیر بن مطعم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

بحر جانی (۷۴۰-۸۱۶ھ)

یہ علی بن محمد بن علی ترمذی، حسینی، خنئی ہیں اور سید شریف سے
 معروف ہیں، کنیت ابو حسن ہے۔ عام ”رحیم“ تھے، مختلف علوم میں
 حصہ وافر پایا تھا، یکتائے روزگار تھے، باعمل عالموں کے سرنام ”
 مفسرین کبار میں باعث فخر تھے، اچھی عادات و اخلاق و حسن وجاہت
 کے مالک تھے، اور محتاجوں کے ساتھ انکساری برتت والے تھے۔

ح

حدیث:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

حسن بن ثابت

تراجم نقباء

حنبل الشیبانی

حسن بن ثابت (۴-۵۴ھ)

الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

یہ حساب بن ثابت بن المذر بن ربحی، انصاری ہیں، کنیت ابو لوید تھی، صحابی اور شاعر رسول تھے، آپ کا شمار حصر میں (جنہوں نے وہر جاہلیت اور مدینہ و ہون کو پایا) میں ہوتا تھا، ساٹھ سال دور جاہلیت میں مدینہ گذری، رفقہ یا اتنی ہی حالت اسلام میں بھی زندگی پائی۔ نبی کریم ﷺ سے روایت کی، اور ہر او بن عازب، سعید بن المسوب، ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور زید بن ثابت وغیرہم نے آپ سے روایت کی ہے۔

الحلوانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ سی غزوہ میں شریک نہیں ہوئے، چونکہ انہیں ایک بیماری لاحق تھی، اس کی پیٹانی پانچہ مال تھے، بن کو وہ پتی و ہون گھوڑوں کے درسیوں لٹا یا کرتے تھے، مدینہ میں وفات ہوئی۔

الخطیب: یہ احمد بن محمد الحنفی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

حماد بن سلمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۲ میں گذر چکے۔

[الاصحاح ۳۶۶: تہذیب المعجم ۲: ۲۴۷: لا عام

[۸۸۰۲

حنبل الشیبانی (۱۹۳-۲۷۳ھ)

یہ حنبل بن اسحاق بن حنبل بن جلال، ابو علی الشیبانی ہیں، محدث، مورخ، خانہ حدیث، اور شیعہ تھے۔ اپنے چچا زاد بھائی امام احمد بن حنبل سے سب فینس یا۔

حسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

اسوں نے ابو نعیم عنان اور محمد بن عبد اللہ انصاری وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ابن ساعد، ابو بکر خلّال، اور محمد بن مخلد وغیرہم نے حدیث روایت کی۔

حسن بن زیاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف "التاریخ"، "الفہم"، "المحکمۃ"۔ [تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۶۰: تاریخ بغداد ۸/۲۸۷: معجم المؤلفین

۸۶۳: لا عام ۳۲۱]

لکھنوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

اخترتی

تراجم فقہاء

رباح بن المعترف

الدررہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گذر چکے۔

الدسوقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گذر چکے۔

خ

خترتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

لخصانہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

الرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

خطیب شہینی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

رباح بن المعترف (۲-۱)

یہ رباح بن المعترف ہیں، طبری کہتے ہیں: رباح بن عمرو بن المعترف بن قحطان، جو حسان اقرشی امیری ہیں، اس کے علاوہ بھی لوگوں نے بیان کیا ہے۔ ریح بن بکار نے کہا ہے کہ وہ صحابی ہیں، فتح مکہ کے دن اسلام لائے، یہ مشہور فقیہ عبد اللہ بن رباح کے والد ہیں۔ ریح بن بکار نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر ان کے پاس سے نزرے اور رباح لوگوں کو سواروں کے گیت سن رہے تھے تو پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ تو عبد الرحمن بن عوف نے کہا: کوئی بات نہیں، یہ ہم سے ہم کو کم تر رہے ہیں، حضرت عمر نے کہا: تم لوگ یہی رہا پڑتے ہو تو خدا رب بن خطاب کے اشعار پڑھا کر۔

[اصح ۱/۵۰۴؛ اسد الغابہ ۲/۱۶۴؛ الاستیعاب ۲/۸۶۲]

و

مد رکی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

ربیع بنت معوذ (؟- تقریباً ۴۵ھ)

یہ ربیع بنت معوذ بن عمرو انصاریہ ہیں قبیلہ نجار سے تعلق رکھتی ہیں، اسلام میں بڑے مرتبہ اہل صحابہ میں سے ایک تھیں، انہوں نے درخت کے نیچے بیعت الرضوان کے دن رسول اکرم ﷺ سے بیعت کی یہ غزوہ تبوک میں آپ ﷺ کے ساتھ رہیں، وہ کہتی ہیں: ہم عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ میں شریک ہوتی تھیں، مجاہدین کو پانی پلاتیں اور ان کی خدمت کرتی تھیں، زخمیوں کی مرہم پٹی کرتیں اور شہیدوں اور زخمیوں کو مدینہ پہنچاتی تھیں۔ نبی کریم ﷺ ربیع کے گھرا کٹر جایا کرتے، وہاں وضو کرتے نماز پڑھتے، اور کھانا بھی تناول فرماتے تھے۔ حضرت معاویہ کے عہد خلافت تک زعمو رہیں۔

[الاصابہ ۴/۳۰۰؛ اسد الغابہ ۵/۴۵۱؛ لا علام ۳۹/۳]

ربیعہ الرکعی (؟- ۱۳۶ھ)

یہ ربیعہ الرکعی مدنی ہیں، ولادہ کے اعتبار سے مدنی تھے، کنیت ابو عثمان تھی، ربیعہ الرکعی سے مشہور تھے، امام، حنفیہ مائتہ، فقہ، مجتہد تھے، مدینہ کے درمیان میں فیصلے تک پہنچنے کی ہمت نہ رکھتے تھے۔ نس، صاحب بن ربیعہ مدظلہ بن قیس رقی، غنیہ، مدینہ سے روایت کی، ورنہ سے یحییٰ بن سعید انصاری، مالک، شعبہ، درودوں، سنیان (یعنی سفیان ثوری، اور سفیان بن عیینہ)، غنیہ، مدینہ سے روایت کی ہے۔ بن المثنیٰ کہتے ہیں: میں سے ربیعہ سے ریا دوست کا جاننا ہی کو نہیں دیکھا۔ مدینہ میں آپ ہی سے فتویٰ پوچھا جاتا تھا، امام مالک سے آپ سے ہی فتوہ حاصل کی۔ عجل، ابو حاتم، ابن زبانی نے آپ کو شیعہ کہا ہے۔

[تذکرۃ الکمل ۱/۱۳۸؛ تہذیب المعجم ۳/۵۵۸؛ لا علام

[۴۲/۳]

ز

الزرقانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

الزرقانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گزر چکے۔

س

السبکی: یہ علی بن عبد الوکافی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گزر چکے۔

سکون: یہ عبد السلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

اسرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

سعید بن ابی وقاص

سعید بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

لسمہ ہو دی (۸۴۴-۹۱۱ھ)

یہ جی بن عبد اللہ بن احمد بن حبیب، شافعی حنفی ہیں، ابو الحسن کنیت ہے، تمہاری سے عمر بن ہیں۔ مدینہ منورہ کے مورث امرتھی تھے، بڑے فقیہ ہیں۔ مصر میں یک جگہ تھے، میں پیدا ہوئے، وہیں پرورش پائی، پھر مدینہ منورہ کو ہجرت کیا اور وہیں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "المناوی" ان کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، "جواهر العقودین" حلم کی نصیحت سے متعلق، "المصار علی المصار" حدیث پر ایک رسالہ ہے اور "وفاء الوفاء بأخبار دارالمصطفیٰ"۔

[النفوس المرام ۵: ۲۳۵: شذرات المذہب ۸: ۵۰، مہتمم

المؤلفین ۷/۱۲۹: لا علام ۵/۱۲۲]

سوپر (۲۴۰-۲۴۱ھ)

یہ سوپر بن سعید بن بیل امروہی، ابو محمد، احمدی ہیں، (عراق میں مائند کے تحت یک گاؤں صدر ہے اس کی طرف نسبت ہے)، امام مالک، جعفر بن یحییٰ، احمد بن زبیر وغیرہم سے روایت کی

تراجم فقہاء

شطبی

ہے، اور ان سے امام مسلم، ابن ماجہ اور عبد اللہ بن احمد وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ابو حاتم کہتے ہیں: وہ صدوق ہیں۔ احمد کہتے ہیں: وہ مترک ہیں۔ اور سانی کا قول ہے: وہ غیر ثقہ ہیں۔ یہی کہتے ہیں: وہ مجہول علم تھے، میں بڑھاپا آگیا جہانی جاتی رہی اور حاطہ بھی کمزور ہو گیا، جس کی وجہ سے انہوں نے اپنی حدیث میں منکر حدیثیں بھی بیان کرائی ہیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۴: ۵۴۴: شذرات المذہب ۲: ۹۴، تاریخ

بغداد ۹/۲۲۸: طبقات الحفاظ ۱۹۸]

ایوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

ش

شارح مسلم الثبوت: یہ محبت اللہ بن عبد الشکور ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

الشافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

الشاطبی (۵۳۸-۵۹۰ھ)

یہ قاسم بن زبیر دین خلف بن احمد، ابو محمد، شاطبی ربیعہ اندلسی

اشعر مجلس

تراجم فقہاء

صاحب مفتی

شیخ علیش:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

میں۔ ان کے مت کے نام، نحوی، مفہم، محدث اور شاعر تھے۔ شرقی مدرس کے ایک گاہک شاطہ میں پیدائش ہوئی اور تھامہ میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "حوز الامانی ووجه النہادی فی القراءات السبع"، "عقيلة القاصد فی أسنى المقاصد فی نظم المنقح للہادی"، "ناظمة الزهر فی أعداد آیات السور" اور "تتممة الحوز من قراء أنمة الکثر"۔

[شذرات الذہب ۱/۴۰، سویتیم المونین ۸/۱۱۰: لا ملام

[۴/۶]

ص

صاحب البدائع:

یہ: الکامانی۔

صاحب الدرر: یہ لکھنوی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب کشف القناع: یہ الہوتی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۴ میں گذر چکے۔

صاحب غایۃ الطالب:

دیکھئے: علی الہوتی۔

صاحب المحیط:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

صاحب المغنی: یہ ابن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۸ میں گذر چکے۔

اشعر مجلس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۰ میں گذر چکے۔

شربلانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۱ میں گذر چکے۔

اشرونی: یہ شیخ عبدالحمید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۱ میں گذر چکے۔

شریح: یہ شریح بن حارث ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۱ میں گذر چکے۔

الشعری: یہ نمر بن شراحیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۲ میں گذر چکے۔

صاحب نہایت لکھناج

تراجم فقہاء

عاصر بن ربیعہ

صاحب نہایت لکھناج: دیکھئے: المثل، یہ محمد بن احمد ہیں:

اظہر طبعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

ض

ع

الضحاك:

عاصر الشعص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

مأمم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۸۴ میں گذر چکے۔

ط

الطبرانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

عاصر بن ربیعہ (؟-۳۲ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ
(بھی ہے)

یہ عاصر بن ربیعہ بن عب بن مالک عزی مدنی ہیں، کنیت
ابو عبد اللہ ہے، صحابی ہیں اور ساتھی ہیں، لین میں سے تھے، حبشہ کی
طرف ہجرت کی، غزوہ بدر اور ہمرے غزوے میں بھی
شریک ہوئے۔ صحابی ہیں ایک جماعت نے ان سے روایت کی جن
میں ابن عمر اور ابن ربیعہ بھی ہیں۔

حضرت عمر جب جاریہ (ملک ثمامہ کا ایک گاون) سے تو آپ
بھی ساتھ تھے، اور حضرت عثمان نے آپ کو مدینہ میں پناہ دے دی۔
ابن سعد نے ذکر کیا ہے کہ خطاب نے عاصر کو تین رپہ تھوڑے چنانچہ کہیں
عاصر بن خطاب کہا جانے لگا تھا، یہاں تک کہ یہ بیت مازں ہوئی:
"ادعوہ لا بانہم" (تم ان کو ان کے باپ نامہست سے پکارو)۔

الطحاوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

الطحاوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عبدود بن اصامت

تراجم نقباء

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ

[الاصابہ ۲/۲۴۹: الاستیعاب ۲/۷۹۰: طبقات ابن سعد

۳۸۶/۳]

وغیرہم نے روایت کی۔ عجمی «رسائی» کا کہنا ہے: یہ ثقہ ہیں۔ ابو حاتم کہتے ہیں: یہ صالح لحدیث ہیں۔ «دریں» نے ال کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

عبدود بن اصامت (۳۸ق ھ-۳۴ھ)

[تہذیب اہل بیت ۵/۳۶۵: تقریب اہل بیت ۱/۴۴۲]

عبداللہ بن جعفر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

یہ عماد بن صامت بن قیس انصاری خزرجی صحابی ہیں، ابو الولید کنیت ہے، اہل ثقیف میں شمار ہوتا تھا بدری ہیں۔ ابن سعد کا بیان ہے: عقبہ کے ایک نقیب یہ بھی تھے نبی کریم ﷺ نے ان کے اور ابو مرثد غنوی کے درمیان موافقہ کر لیا، غزوہ بدر کے بعد بھی تمام غزوہات میں شریک ہوئے۔ ان یوں کہتے ہیں: فتح مصر میں شریک تھے، اور یہ پہلے شخص ہیں جنہیں فاطمہ کا قاصی بلایا گیا۔ رملہ یا بیت المقدس میں اپنے حاق حقیقی سے جا ملے۔ ۱۸۱ھ میں روایت کی ہیں، ان میں ۶۱ مشفق مدینہ میں، ہذا صحابہ میں سے تھے۔

[الاصابہ ۲/۲۶۸: تہذیب اہل بیت ۵/۱۱۱: لا مایم

۳۰۴/۳]

عقبہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن ابی قیس (؟-؟)

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ (۴-۵۹ھ)

یہ عبداللہ بن عامر بن کریم بن ربیعہ اسوی ہیں، کنیت ابو عبد الرحمن ہے، امیر مہاجرین ہیں، مکہ میں پیدا ہوئے، حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں بصرہ کے والی بنائے گئے، حضرت عثمان کی شہادت کے وقت بھی وہ بصرہ کے والی تھے۔ جنگ جمل میں حضرت عائشہ کے ساتھ تھے، جنگ صفین میں شریک نہ ہوئے، بالاجازہ خیفہ بننے کے بعد حضرت معاویہ نے انہیں تین سال تک بصرہ کا والی رکھا، پھر وہاں

یہ ثمالیہ عبداللہ بن ابی قیس ہنسی معصی ہیں، عین بن قیس بھی کہا جاتا ہے، اور ایک قول ان ابی ہنسی کا بھی ہے، عین پہلا ریا دینے والا ہے، کنیت ابو الاسود ہے، عطیہ بن عارب کے نام تھے۔ انہوں نے اپنے آقا (عطیہ بن عارب)، حضرت ابن عمر، حضرت ابن ربیع، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے محمد بن زید، الامانی، متہ بن عمرو بن حبیب اور معامیہ بن صالح

عبداللہ بن مسعود

تراجم فقہاء

علوی السقاف

ہے، ایک کرمینہ میں اقامت اختیار کر لی، مکہ میں وفات ہوئی۔
وفات میں ۸۰۰ گئے۔ وہ بہادر، شجاعت بختی اور اپنے قول کو پورا
کرنے والے تھے۔

[الاصابہ ۲/۳۹۲، الکامل لابن الاثیر ۱۹/۳، لا عام ۴]

[۲۲۸]

عبداللہ بن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۶ میں گزر چکے۔

عطاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۸ میں گزر چکے۔

عثمان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۷ میں گزر چکے۔

عقبہ بن عامر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گزر چکے۔

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۸ میں گزر چکے۔

عدوی: یہ علی بن احمد مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۳ میں گزر چکے۔

اعز بن عبدالسلام: یہ عبدالعزیز بن عبدالسلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

عائکہ بن قیس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۸ میں گزر چکے۔

اعز بن یزید (؟-۱۰۷۰ھ)

یہ علی بن احمد بن محمد بن یزید بولاقی شافعی ہیں، مصری فقیہ، محدث،
حافظ تھے، ہمیشہ غور و فکر و حصول میں گئے رہتے، بہت ریاضت و
جدی جہد کی سنت کرتے، محبت کرنے والے، رتبہ متواضع تھے، علم
کے ساتھ اعتدال بہت تھا، انہیں علم مصنفانہ شین سے محبت رہتی
تھی، خوش خلق اور خوش گفتار تھے، بہت سارے شیوخ میں وہ انور
شہر مجلس کے ساتھ شریک ہیں، اور انور سے سب فیض کیا اور استعداد

علوی السقاف (۱۲۵۵-۱۳۳۵ھ)

یہ علوی بن احمد بن عبد الرحمن شافعی تھے، فقیہ و ادیب
تھے، وہ سے مختلف علوم میں بھی حصہ وافر پایا تھا، مکہ میں سادات
ملائیہ کے رئیس اور مکہ کے علماء میں تھے، ”انج“ کے امیر کی دعوت پر
ماہرینہ لے گئے، پھر مکہ واپس آئے، وہ ہیں کچھ دنوں کے
بعد وفات پائی۔

علی بن ابی طالب

تراجم فقہاء

انقرض

بعض تصانیف: ”توضیح المستفیدین“ فقہ شافعی کی تجزیات میں، ”فتح العلام بأحكام الإسلام“ فقہ میں، ”الفوائد المکیة“ فقہ میں ایک رسالہ ہے، ”القول الجامع النجیح فی أحكام صلاة التسابیح“ اور ”القول الجامع المتین فی بعض المهم من حقوق إخواننا المسلمین“۔

[مجم المؤلفین ۲/۲۹۵: لا علام ۵۱/۵: مجمع المطبوعات ۲۲۲]

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۹۷۹ میں گزر چکے۔

علی الممنونی (۸۵۷-۹۳۹ھ)

یہ علی بن محمد بن محمد بن خلف ممنونی، ابو الحسن، ثانی مصری ہیں۔ فقہ مالکیہ میں سے تھے، نحو و لغت کے ماہر تھے۔ پیدائش و وفات دونوں ہی قاہرہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”عمدة السالک“ فقہ میں، ”تحفة المصلی“، ”غایة الامامی“ اور ”کھایة الطالب“ یہ دونوں اخیر کی کتابیں رسالہ میں ابی رہے قیرونی کی شرح ہیں۔

[مجم المؤلفین ۷/۲۳۰: لا علام ۵/۱۶۴: ذیل کشف الظنون ۵۵۷]

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۹۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۹۸۰ میں گزر چکے۔

انقرض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۹۸۱ میں گزر چکے۔

عمر بن شعیب (؟-۱۱۸ھ)

یہ عمر بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص سکنی قرشی ہیں، ابوہریرہ کی کنیت ہے۔ اپنے زمانے کے بڑے علماء میں تھے۔ اسوں نے اپنے والد (شعیب) حاکم، سید بن یسار، و صحابیہ ریح بنت معمر وغیرہم سے روایت کی ہے، اور ان سے عطاء و عمرو بن یسار، حالانکہ یہ دونوں ان سے بڑے تھے، زہری، یحییٰ بن سعید وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ابن مہین، ابن ربیعہ اور صالح زہری نے ان کو معتبر دریا ہے۔ امام ذہبی کہتے ہیں: میں نے عمر بن شعیب سے زیادہ مکمل کسی اور قرشی کو نہیں دیکھا۔ مکہ میں سکونت پذیر تھے، وفات طائف میں ہوئی۔

[تہذیب التہذیب ۸/۴۸: میزان الاعتدال ۳/۲۶۳]

[لاحام ۵/۲۴۷]

عمران بن حصین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۹۸۰ میں گزر چکے۔

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

غ

ف

فاطمہ الزہراء:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

نضر الاسلام: یہ علی بن محمد المزدوی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۳ میں گذر چکے۔

الفضلی (۶۵۰-۷۳۱ھ)

یہ عثمان بن احمد بن محمد بن مصطفیٰ بن سلیمان ہے، ہوا ایک قول: احمد بن محمد، اسدی، حنفی ہیں، الفضلی سے معروف ہیں، ادب و لغت، تفسیر و حدیث اور فقہ میں ماہر تھے، دیار مصر میں حلیت کی سرکاری ان پر ہی ختم تھی، آپ کے دونوں لڑکوں قاضی القضاۃ علی بن عثمان ماردینی اور تاج الدین ابو العباس احمد بن عثمان اور ابوہریرہ المصنف محی الدین عبد القادر قرشی وغیرہم نے آپ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "شرح الوجیز الجامع لمسائل الجامع" جو "الجامع الکبیر للشیخان" کی شرح ہے فقہ میں، اور "فتاویٰ"۔

[الفوائد المہیہ ۱۱۵: الدرر الكامنه ۳/۳۳۵: معجم المؤلفین

۶/۲۴۹: لا اعلام ۳/۲۰۲]

ق

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گذر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گذر چکے۔

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گذر چکے۔

القراقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گذر چکے۔

القربطی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

القسطلانی (۸۵۱-۹۲۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن ابو بکر عبد الملک بن احمد، ابو العباس، قسطلانی قیسی مصری ہیں، محدث، مؤرخ، فقیہ اور قاری ہیں، مصر میں پیدا ہوئے، وہیں پرورش پائی، مکہ تشریف لائے اور وہاں ایک جماعت سے جن میں نجم بن فہد بھی ہیں، کسب فیض کیا، جامع غری وغیرہ میں وعظ کیا

القفا

تراجم فقہاء

الکسانی

کرتے تھے۔

الکرمانی (۷۱۷-۷۸۶ھ)

بعض تصانیف: "ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری"،
"المواهب اللدنیة فی المنح المحملية"، اور "لطائف
الاشارات فی علم القراءات"۔

[شذرات الذہب ۱۲۱/۸: معجم المؤلفین ۸۵/۶: لا علم

[۲۲۱/۱

القفا:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

القلوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن یوسف بن علی بن سعید شمس الدین کرمانی بغدادی ہیں،
فقہ، اصولی، محدث اور مفسر تھے۔ ابن جلی کہتے ہیں: بغداد میں تیس
سال تک علم کی نشر و اشاعت میں لگے رہے، ایک مدت تک مکہ میں
بھی قیام پذیر رہے، اپنے احوال کے گمراہ تھوڑے پر قناعت کرنے
والے اور تواضع کے ساتھ علم کو لازم پکڑنے اور اہل علم کے ساتھ حسن
سلوک کرنے والے تھے، حج سے لوٹتے ہوئے حرم کے مہینے میں
وفات پائی۔

بعض تصانیف: "المکواکب الدراری فی شرح صحیح البخاری"،
"ضمان القرآن"، "النقود والردود فی الاصول"
اور "شرح مختصر ابن الحاجب"۔

[الدرر الكامنة ۳/۱۰۳: معجم المؤلفین ۱۲۹/۱۲: لا علم

[۲۷/۸

الکسانی (؟-۱۸۹ھ)

یہ علی بن حمزہ بن عبد اللہ، ولایت کے اعتبار سے اسدی کوئی ہیں،
کنیت ابو الحسن ہے، کسانی کے نام سے مشہور ہیں، قاری، فن تجوید میں
ماہر، لغوی، نحوی اور شاعر تھے۔ کوفہ میں پرورش پائی، شہر شہر گھومتے
رہے، اخیر میں بغداد کو وطن بنالیا۔ انہوں نے ہارون رشید عباسی خلیفہ
اور اس کے بیٹے امین کی تربیت کی، وہ اصلاً فارسی تھے، اس زمانہ کے
علمائے ادب کے ساتھ ان کے واقعات بہت مشہور ہیں۔

بعض تصانیف: "معانی القرآن"، "المصادر"، "الحروف"
اور "القراءات"۔

[تاریخ بغداد ۱۱/۳۰۳: معجم المؤلفین ۸۳/۷: لا علم

[۹۳/۵

ک

الکسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرمانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرمانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

مالک

تراجم فقہاء

مسلم بن یسار

ہیں: محمد بن حاطب حضرت علی کے ساتھ واقعہ جمل، صفین اور نہروان
تمام لڑائیوں میں شریک ہوئے۔

[لڑا ص ۳۳۴ تا ۳۴۷: اسد الغابہ ۴/۳۱۴: شذرات الذہب
۱/۸۲: لا ۶/۳۰۴]

محمد بن الحسن الشیبانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن شہاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

الحزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

مسلم بن یسار (؟-۱۰۸ھ)

یہ مسلم بن یسار بصری ہیں، ابو عبد اللہ کنیت ہے، ولادہ کے اعتبار
سے اموی ہیں، فقیہ، محدثین میں سب سے زیادہ عبادت گزار تھے،
ان کے باپ و اجداد کی تھے، بصرہ میں سکونت اختیار کر لی، پھر وہاں کے
مفتی بنے۔

انہوں نے اپنے والد (یسار)، ابن عباس، ابن عمر، اور ابو الاسود
صنعانی وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے عبد اللہ،
ثابت بنانی اور محمد بن سیرین وغیرہ نے روایت کی ہے۔

م

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

الماوردی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

المتولی: یہ عبد الرحمن بن مامون ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

محمد بن جریر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گذر چکے۔

محمد بن حاطب (؟-۷۷ھ)

یہ محمد بن حاطب بن حارث بن معمر قرظی نجفی صحابی ہیں، سرزمین
حبشہ میں پیدا ہوئے، ان کی والدہ ام جہیل قاطمہ بنت مجمل ہیں، ابن
حبیب نے ان کو اسلام کے نئی لوگوں میں شمار کیا ہے، یہ وہ شخص تھے
جن کا اسلام میں سب سے پہلے محمد نام رکھا گیا۔ ہشام بن کعبی کہتے

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

الہروی

ابن سعد کا بیان ہے: لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ ثقہ، فاضل، عابد اور
مفتی تھے۔ عمر بن عبد اہرز کے عہد خلافت میں وفات پائی۔ ابن
حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعتمد ۱۰/۱۳۰: حلیۃ لأولیاء ۲/۳۹۰: لأعلام

۱۲۱/۸]

ن

معاویہ بن ابی سفیان:

نافع: یہ نافع المدنی ابو عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۴ میں گذر چکے۔

المغیرہ بن شعبہ:

المنہجی: یہ ابراہیم بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

دیکھئے: ابراہیم المنہجی۔

المقداد بن الاسود: یہ المقداد بن عمرو الکندی ہیں:

النسائی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

مکحول:

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

المواق: یہ محمد بن یوسف ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۹۴ میں گذر چکے۔

د

الہروی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔